

مَلَاكَاتُ السَّاطِفِ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ
یہ الہی کتاب قرآن کی بات کہتا ہے

مذہب اہل السنۃ والجماعۃ

مؤلف

پروفیسر ریختہ رحیم المناظرین شیخ القرآن

حضرت مولانا محمد عثمان صاحب نعمانی

ریختہ جامعہ عثمانیہ احمد پور شرقیہ ضلع بہاولپور

ناشر

مرکز تحقیق الہیات اسلامیہ

احمد پور شرقیہ ضلع بہاولپور

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	مذہب اہل السنۃ والجماعۃ
تصنیف	علامہ محمد رمضان نعمانی
ناشر	مرکز تحقیق الاسلامی احمد پور شرقیہ
طبع اول	۲۷ رجب المرجب ۱۴۲۲ھ
تعداد	1000
مطبع	حسینیہ پریس ملتان
قیمت	₹ ۵۰ =



کتاب خانہ مجیدیہ بوہڑ گیٹ ملتان فون: 543841

ملنے کے لیے

مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
 کتب خانہ رشیدیہ راجہ بازار اولپنڈی
 مکتبہ قاسمیہ بنوری ٹاؤن کراچی
 اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن کراچی
 مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ
 القاسم بک ڈپوچوک منیر شہید احمد پور شرقیہ

مقدمہ

کتاب مستطاب مذہب اہل السنۃ والجماعۃ
از یادگار سلف قدوة المقلین حضرت مولانا فیض احمد
اشفاق الدین دہلوی تفسیر جامعہ باب العلوم بحمد و برکات

! بسم الله الرحمن الرحيم !

كَلِمَاتُ شَرِيحَةِ الْعَمَارَةِ الْمُسْتَفْعَةِ عَلَى مَنْ لَا يَسِيْرُ بِهَا

حضرت شاہ عبدالغفور محدث دہلوی نے انیسویں صدی کے آغاز میں بھارت میں کوہِ اعراب قزو
 آباد گردشت و غلامیہ کے خلاف بھارتی قوم کی فلاحی جدوجہد کی۔ حضرت شاہ عبدالغفور
 کے خلیفہ اہل حضرت سید ابو سعید - حضرت شاہ صاحب کے بچے شاہ افضل سعید اور شاہ
 مہدوی نے گروہی بدھ کیلئے تحریک بھارت کا آغاز کیا۔ شاہ عبدالغفور کے فلاحی سے شروع ہونے
 والا جدوجہد گروہی اور ہندو مت تحریک سید ابو سعید یعنی ۱۸۵۰ء کی جنگ گروہی، قادیان کی
 اسلامی حکومت، شمالی کا بھارت، تحریک فتح الہند یعنی تحریک دینی اصلاح، تحریک خلافت اور تحریک
 مذہبی مصلحت کے دستور گزار مصلحت سے گزرتا ہوا جلاوطن گروہی بدھ اور قیام پاکستان کی صورت میں
 کامیابی سے جھک رہا۔

ملاحظہ: اس عرصہ میں تحریکِ صحت اور جملہ کاروباری کاموں کو روک دیا گیا۔ اہل گاہِ سنت کی طرف سے تشدد کا یہ عمل بھی کوئی نئی بات نہیں تھی۔ گاہِ سنت نے قوتِ وفات اور اہم وجہ کے واسطے جہادی اہل کو روکنے کی ہر ہر کوشش کی لیکن اہم وجہ میں بھی شکست ہو گئی تھی۔ اہل گاہِ سنت کا اہل غیر سے جوڑنا یہ کام وہاں ہر شکست کے پہلو میں ایک نیا جوڑ تھا۔ جب اہل گاہِ سنت نے اہل گاہِ غیر سے اپنے اہل و عیال سے بگاڑ دیا تھا۔

۱۔ نو عمر اکادم ہر اکادمی۔ (نو عمر اکادم ہر اکادمی)

جہاد آزادی کے خلاف قین فتوے :

جب عالم بکریں احمد بخد کے دار سے قریب آؤں تو اسی کو نہ کیل کا لاس نے سلاشوں کا پتہ شروع کر دیا۔ چنانچہ اس نے مسلوں میں سے ہی مولوی لڑائیں خرے حاشی کیے اور مسلوں میں چند جگہ کو کزور کرنے کیلئے ان سے راجی کو تخت کے ہدی جملہ کے حرمہ پانچوڑ نے کے قوسے ہدی کرالے۔ ان میں سے ایک شخصیں قضیت

مرزا غلام احمد دہلوی ہے اس نے کچھ موعود ہونے کا دعویٰ کر کے جلد کے شروع میں حرام ہونے
 کا اعلان کیا ہے۔ چنانچہ مرزا صاحب نے خود اقرار کیا کہ اس نے گورنمنٹ برٹش کے خلاف جہد
 کو حرام جس کرنے کیلئے اٹکا کر رکھا ہے کہ اس سے جہاں ملے وہاں لڑ سکتی ہیں۔ یہ تو بڑی احمق
 بات ہے (۱) لیکن جب غم کے یہ سحر غلا گیا تو اس سے ایک اور مردہ جلدی کیا جس نے صرف
 اقلوی طور پر نہیں بلکہ عمادی طور پر گورنمنٹ برٹش کے خلاف جہد کے حرام ہونے کا فتویٰ دیا
 ہے۔ غصیت اللہ سے عالم مولوی محمد حسین دہلوی کو دوا چھڑی ہے۔ ان کے فتوے کا نام "الافتادہ
 مساکین الہد" اس فتوے کا خلاصہ انگریز غیر متعلقہ محکمہ ٹریڈ انڈیا میں پیش کر کے رقم
 حقیقت رقم سے طاقتور فرما دیا۔ "۱۸۹۵ء میں مولوی محمد حسین سرگودھا مودعین (الہد سے)
 لاہور نے اس فتوے سے کہ آپا متعلقہ گورنمنٹ برٹش مسلمان ہند کو جہد کرنا اور اپنی مذہبی تہذیب
 میں اتحاد اٹھانا چاہئے۔ یہ نہیں؟ یہ جواب دیا ہے کہ جہاد اور جنگ مذہبی متعلقہ برٹش گورنمنٹ یا
 متعلقہ اس حاکم کے کہ جس نے مذہبی آزادی دے رکھی ہے۔ اور اسے شریعت اسلام عموماً خلاف و
 معوجہ ہے۔ اور وہ لوگ جو متعلقہ برٹش گورنمنٹ ہند یا کسی اس بادشاہ کے کہ جس نے گورنمنٹ مذہب
 دی ہے جہاد اٹھاتے ہیں اور مذہبی جہاد کرنا چاہتے ہیں کل ایسے لوگ باقی ہیں۔ وہ مسیحی کے مشن
 بائبلوں کے یہ ضد ہوتے ہیں (یعنی یہ لوگ واجب القتل ہیں) اور مولوی محمد حسین نے اپنے
 اس دفعہ اور جواب کی تصدیق کیلئے کل علماء متعلقہ اہل حق ہند کے پاس اپنے جہاد کے فتوے کو بھیجا اور انہیں
 طرح شہر کیا اور کل علماء ہند و پنجاب سے اس بات کی تصدیق کرا کے مردہ جہاد کرائے کہ عموماً مسلمان ہند کو جہاد
 اٹھانا اور جہاد متعلقہ برٹش گورنمنٹ ہند کو خلاف مسیحیت و ایمان مودعین (الہد سے) ہے۔ نیز کل علماء متعلقہ
 ہند نے تائید قول مولوی محمد حسین کی ہے۔ اور اپنے اپنے جہاد مرکز کے مولوی محمد حسین کو اس فتوے میں سپرد
 کیا کہ اسے اور سب نے تائید دی اور اسے اسلامی دہلی سے اس فتوے کو قبول کیا ہے اور لاہور بلا ہے کہ متعلقہ
 گورنمنٹ ہند فرقہ مودعین (یعنی الہد سے جماعت) کو جہاد خلاف ایمان اسلام ہے۔ (ترجمہ جلد ۱ ص ۶۱)
 مولوی محمد حسین دہلوی اس فتویٰ میں مردہ جہاد سے واقف دہانے حاصل کرنے کے لئے انہیں کے غم سے لکھے
 ہیں کہ جہاد و جہاد و جہاد اسے ظاہر کریں اور اپنے ہم مذہبی خدا و مشرک ہادی تحصیل مقام خطاب جہاد سے غریب میں لاکر
 دہانے پاس مسجد میں ہم مذہبوں کو بشمول دہانہ اقتصادیاں متعلقہ گورنمنٹ میں پیش کریں گے اور سلسلہ انھیں کی
 نسبت ان کی دعا و دعویٰ و اطاعت شدہ کی کو خوب شہرت دیں گے اور چاہے اقتصاد میں ۲۰ مولوی محمد حسین دہلوی نے
 الاقتصاد میں اور جواب صدیق حسن خان نے ترجمان دہلی میں بلکہ بلکہ لکھا کہ برٹش گورنمنٹ کے خلاف لڑا جہاد نہیں
 جہاد ملت اور ملت ہے۔ اور اس میں جس قوم حرام موت مرے (الاقتصاد میں ایہ) تیری قوم اس غصیت جس

نے انگریزی حکومت کے خلاف حرمت جہاد کا فتویٰ دیا تھا جسے پاپس نہ لیا گیا۔ اہل حضرت امام احمد رضا خان میں سے
 فتویٰ کا یہ ہے۔ "اعلام الاسلام بیان مجدد ستون اور الاسلام" متحدہ فتویٰ امام سے ظاہر ہے۔ اور فتویٰ کے سرنامہ پر بھی
 واضح کر دیا گیا ہے۔ کہ اس میں اس امر کی تحقیق ہے۔ کہ مجدد ستون اور الاسلام ہے۔ جو خود شاہ مجدد اسویر کے فتویٰ کی بنیاد
 پر جمی مجدد ستون اور الحروب ہے۔ اہل حضرت رابعی نے اس بنیاد کو ہی حرام کرنے پر آمادہ کیا۔ اگرچہ ظاہر جہاد
 لڑائی کا ہے۔ مگر بھی یہاں مجدد ستون اور الاسلام ہے۔ اور درالاسلام کے خلاف جنگ حرام ہے۔ مجدد ستون کے لئے
 ہیں کہ مسلمانوں پر یہ قسم جہاد لڑنا ہے۔ اور امام احمدی صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ اور فرماتے ہیں۔ "فہو من قرآن عظیم ہم
 سلطان ہو کہ جہاد لڑ کر ہے" قسم نہیں اور اس کا وجہ ہے کہ اسلاموں کا یہ غلو ہے کہ جہاد کو واجب ہوتا ہے
 ولا سلطان کا حکم کلام خود ہے) (الحجۃ ص ۹۵) خلاصہ یہ کہ صرف یہ کہانی نے کاجہاد منسوخ کر دیا ہے
 اس لئے جہاد حرام ہے۔ اور غلو نے کاجہاد کی شرطیں پوری نہیں ہیں اس لئے جہاد حرام ہے۔ یہ غلو ہوں گے کہ
 مجدد ستون اور الاسلام ہے۔ اس لئے جہاد حرام ہے۔ عظیم الشان طرز اقبال نے انہی تعلقات کو دیکھ کر خوب کلام
 کرتے ہیں۔ انہوں نے کوٹلی پر روضہ جہاد مسائل کو ملتے ہیں۔

برقی گورنمنٹ کی تفریقات:

ان فتویٰ مختصر پر دو لوگوں نے جہاد آزادی کو حرام ہونے کا فتویٰ دیکر برقی گورنمنٹ کو دو امام
 و عظیم حصے کی کوشش کی۔ بعد برقی گورنمنٹ کی تفریقوں کے خوب لکھ گئے، ایک طرف علامہ ابن
 خلدون قوی فرمیں کی لوث کھسوت کی کہانیوں اور عظیم قسم کی طر پھان دستاویزیں تاکہ قوم کو یہ دیکھ کر
 رہے۔ اور انکی مسلم علی اور دین علی کا وہاں تاکہ قوم کا خون گرید ہے۔ تو دوسری طرف
 قوم ملک کے دشمن یہ دہلادی اور سرکار انگریز کے پاپہادی اپنا حق منک لہا کر لے ہوئے۔ برقی
 گورنمنٹ کی ناغوائی کر کے، نظام قوم کو غلامی پر قناعت کرنے کا اور اس سے رہے۔ مگر ناغواہی کر کے
 وہاں سے اپنے کام کو نہ کہ میں اچھی طرح چلا سکتا ہوں نہ دین میں نہ روم میں نہ شام میں نہ ایران میں
 نہ کابل میں مگر اس گورنمنٹ میں۔ کہ اس گورنمنٹ میں جس کے اقبال کے لئے دعا کرتا ہوں۔
 (مبلغ رسالت جلد ۶ صفحہ ۶۹)

گورنمنٹ برطانیہ کے ہم پر پورے احسان ہیں۔ اور پورے اکرام اور اطمینان سے زندگی بسر کرتے اور
 اپنے مقاصد کو پورا کرتے ہیں۔..... اور اگر دوسرے ملک میں تبلیغ کے لئے جائیں تو وہاں برقی
 گورنمنٹ مدد کرتی ہے۔ (دکاتہ خلافت صفحہ ۹۵) مگر جماعت علی حدیث کے ساتھ اور عظیم

مصلحت جماعت کی نمائندگی کرتے ہوئے کہہ رہے ہیں یہ نہ بھی آزادی اس گروہ (جماعت ملیہ حدیث) کو خاص اس سلطنت میں حاصل ہے۔ مخالف دوسرے اسلامی فرقوں کے کہ ان کو خود اسلامی سلطنتیں میں ملی یہ آزادی حاصل ہے۔ اس خصوصیت سے یہ یقین ہو سکتا کہ اس گروہ کو اس سلطنت کے قیام و استحکام سے زیادہ مسرت ہے اور ان کے دل سے یہ کہہ دینا صحیح نہیں کہ یہ گروہ (جماعت ملیہ حدیث) کے ساتھ لغو و زحمت ہے۔ یہ وہی ہے جو غرض سے دہرایا گئے ہیں کہ خود کو خدائی حضور و الہائی حکومت کو اور جو حوائج اور چاہوں پر حضور و الہی کا حکم ملتا رہے تاکہ حضور و الہائی درجہ کے تمام لوگ حضور کی وسیع حکومت میں امن اور تسکین کی حالت میں رہیں۔ قاعدہ الحائش (رسالہ اشاعت السنہ صفحہ ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹،

اور غیر مستند بحث کو بصدقہ غلطی خارج طور پر لطافت کر رہا ہے۔ میں فکر کر رہا ہوں لوگوں کا اپنے علم و ایمان سے چلنے پر۔ اس امر میں کہ حکومت ان میں مٹ جائے اور یہ امر یہاں آج حاصل ہے۔ اور کہ یہ وہ میں جہاد کا کام لکھ رہا ہوں۔ بدعت اور بدعت کوئی کی بات ہے۔ (تعلیم و تہذیب) مطبوعہ لاہور

کتاب صاحب فرماتے ہیں کہ یہ بدعتی کلمہ سے معظوم ہو رہا ہے کہ جو اس میں گستاخ و آزار کی اس حکومت انگریزی میں تمام اعلیٰ کو نصیب ہوئی ہے۔ کیا حکومت میں نہ تھی۔

مردبہم اعلیٰ حضرت مدظلہ العالی کے حقائق کو دیکھتے ہیں تو وہ بھی سلطنتِ عالیہ کی طرف سے
وہاب النعمان پروردہ ایک حکام پر فرماتے ہیں یہاں مملکت الہی اللہ کی کوکب سنی۔ ہر بار چاہے

کہ نہ اپنی امور میں دست اندازی نہ ہوگی (قریباً بیان ملو) اور نہ بلوی حرکات کے صدور لاف حاصل
قیمت نہ ہو بلکہ بلوی رقبہ قریب میں ظاہر ہے کہ گارنٹ ظاہر ہر طرح حاکم اور عید اور لود آئیں ملک
واری سے واقف ہے۔ (حیات صدور لاف ملو ۱۰۶)

و بلویوں کے ملٹی احکم ہر اور اعلیٰ حرکت کے فریق اور احمد انگریزوں کی تحریف میں یوں کو ہر
الفاظ اُترتے ہیں مجھ میں ملکہ کی یہ کیفیت قبیح کہ لم ہو (مردہ کا گوشت) ابھی باقی نہ رہا تھا اور لوگوں
کی تلاش پر وہ بھی دستیاب نہ ہو سکا تھا اصلاتی (انگریز) ہندوستان سے لانے کے جہاز بھر کر لے
جاتے اور یہی فی اسیر ہوا تھا وہاں فی روپیہ مالیر کا فروخت کرتے جہد مفت ہاتھ تھے۔
(حیات اندر، صفحہ ۵) حکیم کو اس نے کھلا

۵۔ ملا کو جو ہے ہند میں جو ہے کی اہانت

اور انہی کہتے ہیں کہ اسلام ہے آزاد

سیاست ہر فرق اگر برسرِ کاروں کو سیاست سے حق کر کے اپنی خواہشوں کی حاصل کرنے میں لای غرضی محسوس
کرتے تھے چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ جس جہتی سے سوچ رہا ہوں نے "مختار قیصر" کے نام سے ایک سیاستدان لکھا
ہے مسئلہ میں خود راہِ اولیٰ صاحب لکھتے ہیں یہودی غرضی سے الزامات کو ظاہر کرتے تھے کہ جناب ملک مختار قیصر
ہندوستان ملک کے جس جہتی کی غرضی اور قیصری ہوا کر کے کے لئے میری رعایت کے انظر احباب اور ہر کی مسافت قطع
کر کے ۱۹ جون ۱۹۰۷ء کو کانپور میں تحریف لائے اور سب ۲۵ آدمی تھے اور اس جگہ کے اہلے سرحد اور قلعہ میں
ان کے ساتھ شامل ہوئے جن سے ایک گروہ تیار ہو گیا اور وہ سب ۲۵ جون ۱۹۰۷ء کو اس جگہ کے قریب میں مقام
فی کروماور صحیح ہادی شادی میں مصروف ہوئے اس قریب پر ایک کلب شکر گزروی متنب قیصر ہند کے لئے تالیف
کر کے اور بچاپ کر "نام تخت قیصر" دیکھا گیا (تخلیفات رسالت ملو ۱۲۰ء)

اس حکیم مونی پر دعوات اللہ سے کون چھوڑتی انہوں نے قادیان سے روانہ کر غرضی کا افسر لکھا
چنانچہ جس جہتی کی قریب کے تھے جہاں سے لکھتے گزرتے تھے اور گارنٹ ہندو قیصر ہند پر ایک دورہ ہو گیا اور ان پر
شرعے عارف میں انگریز کی زبان میں یہ کہلاتا رہتا کہ تھے

۶۔ دل سے ہے یہ دعا ہے اللہ سے جس جہتی مہدک ہو

اس سوچ پڑوہی چم یحییٰ اللہ سے ہندوہ والی اور میں ملک و اللہ کی کو غرضی کی بعض بدولہ
ملکہ و اللہ کے حصہ نہ رکھتے صورت ہاتھ
اللہ کی منہب گروہ مسلمانان اللہ سے مونی غرضی لکھ کہتے ہیں

جدا حق کر دیا اور من حیث الیہاوت فیصلہ دیا ہے۔ جو ان کے لغوی میں ہونا چاہیے۔ اس لئے چند حصہ ہے بلکہ
 سے دنیا کی جہاں میں ہر شخص صاف سمجھ رہا ہے۔

۱۔ اسلام کے خلاف غلط فہمی

جہاں کی آواز کے تحت میں ہر روز۔ علماء حق اور عوامین کے خلاف غلط فہمی ہم کا سلسلہ شروع کیا ہے اور انہوں
 نے اپنی غلط سازجوت کے معرکوں کو کارروا، اسلام سے خدایا فرمودہا ہے یہاں نمودار صاحب لکھتے ہیں جو
 مسلمان حضرت اسکا سو جوتی سے میں شامل میں ہونے خواہ انہوں نے اسکا سو جوتی کا ہم بھی نہیں ملے گا اور وہاں
 اسلام سے خدایا میں دانتی صوفی ۳۵۰ ہزار دفعہ اور لکھتے ہیں ایک ایسا شخص جو سو جوتی کا ہے۔ مگر
 میں وہ نہیں دانتا میں کو دانتا ہے۔ مگر وہ جوتی کو نہیں دانتا یا وہ جوتی کو دانتا ہے مگر اسکو کو نہیں دانتا صرف
 کا فریب کا کارروا اور اسلام سے خدایا ہے۔ نہ کو انہوں نے سو جوتی اصل میں وہ جوتی سے ہر روز
 کا دانتی کے لئے کی جوتی کی ہے۔ قوم حق آواز کی ایک لاری ہے مگر وہ صاحب اپنی جوتی کو حوالے لکھتے اپنے
 نہ لکھتے وہاں کو کارروا ہے۔ یہی اسی طرح انہوں نے کو انہوں نے عقیدہ کو شرک قرار دے کر لکھا، شافعی، مالکی
 ، حنبلی جملہ مسلمانوں کو شرک قرار دے دیا ہے جو ظلم انہیں ملے۔ انہیں لکھتے ہیں کہ اس بات میں کچھ بھی ایک نہیں کہ
 عقیدہ خود آواز دے میں سے کسی کی ہو، خواہ ان کے سوا کسی اور کی شرک ہے۔ مگر غیر عقیدہ جوتی میں مذہب
 سے عقیدہ کو حرم ہونے ہے۔ "سید الحق" دی کتاب لکھ کر علماء حق لکھتے ایک یا علماء انہوں نے..... ہر مل سے
 علماء کو جوتی کے لکھتے ہیں۔ قرآن و حدیث میں صاف ہے کہ ہم میں سب پر کئے جوتی لکھتے انہوں
 نے کی جوتی میں متوجہ یہ ظلم جوتی کے خوف سے ہے بلکہ ہر جوتی آواز دے انہوں میں علماء و جوتی کو اپنی
 غلط فہمی ہم کا جوتی اور اس پر حقیت کی کہ شہرہ روز ایک کر دیا اور شاید یہ جوتی ملک کے علماء کوئی ایسا جوتی
 جماعت ہر جوتی کے ذہن اور غلط فہمی جوتی کی رو میں آتی ہو تو ان کی یہ غلط فہمی کی جوتی میں
 طاہر فرما ہے۔

وہابی کا فعل مولانا مولوی ابو الطاہر محمد صاحب مدنی کاوریہ کاتی قاسم، الامامی نے ایک جوتی دے اور کتاب
 تہذیب اہل اسلام "تشیف لربانی" جو خیر کا ہرین انسا بکھوینے ہے۔ اس پر سحر اعظم اور طاہرہ جوتی کے طبع
 اہل مولوی مشرت علی خان مسند دینوں کے ہاروں، مقدور علماء کے جوتی کی جوتی ہے۔ اس کتاب میں جن
 جن مسلم جوتی کی غلط فہمی لکھے ہیں ان کی فہم طاہر فرما ہے۔

۱۔ مسلم دنیا کی غلط فہمی	۲۔ جوتی کا عقیدہ	۳۔ جوتی کا عقیدہ	۴۔ غلط فہمی
۵۔ جوتی کا عقیدہ	۶۔ جوتی کا عقیدہ	۷۔ جوتی کا عقیدہ	۸۔ جوتی کا عقیدہ
۹۔ مسلم دنیا کی غلط فہمی	۱۰۔ جوتی کا عقیدہ	۱۱۔ جوتی کا عقیدہ	۱۲۔ جوتی کا عقیدہ

[illegible]

دوسری بات یہ کہ فرنگیوں میں یہ اہمیت اہل فرائض کے لیے منکر میں دلا کر کے اختلاف پیدا
کیا ہے۔ حائل و محرکات کا فرق نہیں اور اصل میں کفر و کفر کے لیے جملہ آرائی کو کہتے ہیں۔ اہل حکومت کو طول دینے کے
لیئے لڑتے ہیں اور حکومت ان کی پالیسی اختیار کرتی۔ ایسا ہی پالیسی کے تحت اہل عہد و فرائض کے ہوتے۔ مسلم فسادات بھی
کرائے اور مذہبی اختلافات بھی پیدا کیے۔ اس سب کے بعد بھی اپنے کفر اور پاک مقصد میں قیام پاتے ہیں۔
اور جملہ آرائی کے خلاف و طواغیت کے سامنے ہجرت کا حکم آتا ہے۔ لیکن حکومت نے اہل فرائض کو
اور چلنے والے یہ باطل کرنے کی بجائے مضبوط کر دیا ہے۔ اور مستقل فرقوں کی شکل اختیار کر چکے ہیں۔ اور ان کی
مطابق حکومت کا علم ہے جس میں اختلافات تو فرقی پر مشتمل ہیں۔ لیکن صنف صنف میں دین کے خلاف، اور ان کے خلاف
حکومتیں بنیں۔ اور وہ جو میں آتی ہیں۔ جو ان کے خلاف کیے ہیں اختلافات کو باقی رکھنا ضروری نہیں کرتی۔ جس میں
مضبوط فرقوں اختلافات میں اختلاف شدت یہ اگر کے خلاف کو ان میں لا کر سیاسی فائدہ اٹھاتے ہیں۔ اور موجودہ
حاکماتی حکومتوں کو خلاف نظام کے طول مری میں ان اختلافات کا دوری دیکھ کر داخل ہے۔ اور نہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین
توڑ دی۔ یعنی خلاف و ہجرت کو اتنی کمی، کمال، اہمیت اور فائدہ دینا کہ وہ ان کے خلاف میں نہ ہو۔ اگر نہ ہی
اختلافات ان کے لئے ہوں۔ لہذا جو فرقوں کے کہ جو موجودہ کے سامنے یہ طوائف نظام ایسا ہے۔ کہ نہ
حکومتوں کو اس طوائف نظام کو ختم کرنا کی طرح محال کر لے جاتے۔ لیکن اسے کاش ایک کام حکومت نے اپنے
سیاسی مفادات کی خاطر جن فرقوں کو یہ طوائف نظام کے خلاف کرنا ہے۔ کہ اس کا کفر حکومت کی طرف سے طوائف ہر حال

ان نعم مسلم، نعم آزاد، نعم معقول نے جن کو نہ صرف یہ کہ غلط دہندہ اہل تکلیفوں کی عطا ضروری سمجھا۔ اس نے علماء حق کیلئے اس کے کوئی ہمارہ کرت تھا کہ وہ اپنے محدود مسائل کے معنی قسیم کر کے باطن کے تناسب عقائد پر مقلد کریں اور بالکل لیجنگ لائن چنانچہ ہم نے ان کے لکھا۔ کہہ بجز ایک جدیدہ تہمید ہم باطن میں فرقہ وخت کے مقلد اپنے علماء و محدث کی ہمتیں موجود ہیں اور محض بالکل کے، ایسے دین و شریعت کی حفاظت کا فریضہ اپنے عقائد و مسائل کی اصلاح انجام دے رہے ہیں۔ یہی وہی وہی و ہمہ کی ترقی مسائل پر بہت پلے کھایا چکا ہے۔

لیکن ہر گز راہ گم نہ ہو۔ دگر است

مہار اعلیٰ حضرت، فہر اسلام، حضرت علامہ محمد رفیع صاحب نعمانی طرہ کزنی و رہنما عظیم الشان و الجماعت پاکستان جن کو اللہ تعالیٰ نے درجیت: غیر مقلدیت: فیکہ میں مدت: ۱۰۰ عطا کی ہے۔ وریوی اور غیر مقلد علماء کے ساتھ کلی سحر کرنے کے قانع نہایت، قانع غیر مقلدیت کے لقب سے مقلد ہیں۔ انہوں نے دینی و تعلیمی اور اخلاقی حق و باطل، باطن کا فریضہ انجام دینے کے صدقات الشانہ کے موضوع پر مذہب، طبع و انکسار کے نام سے دی محمد: ۱۰۰ قیام، مذہبی کتاب تحریر فرمائی ہے۔ جو حق و باطل میں امتیاز کرنے والی ہے۔ کہتا ہے کہ علامہ نعمانی صاحب ساعر ہوئے کے بعد کتاب میں اصلاح کو مختار کہا اور مذہب طبع و انکسار کی خوب تر تعالیٰ اور کائنات فرمائی ہے۔ اس لئے علامہ کی یہ کتاب دہندہ کی ہو یا مقلد وریوی اور طبع کے لئے مفید ترین کتاب ہے۔ دعا ہے اللہ تعالیٰ حضرت علامہ نعمانی صاحب کو صحت و عافیت کے ساتھ زیادہ سے زیادہ عرصہ دین کی ترقی عطا فرمائیں اور اس کتاب سے سب مسئلہ کو عطا و اعمال کی اصلاح کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔

لہ ہما تبارک و تعالیٰ کا سبب سائیں (امین)

منیر احمد ملتانی

استاذ المدینہ جامعہ اسلامیہ باب العلوم کمرہ درجہ خلیعہ اور حرم

کتاب مستطاب مذہب اہل السنۃ والجماعۃ
اکابرین ومحدثین وسفقتان وپیران عظام اہل السنۃ والجماعۃ

اسم المحققين وازى (ماں جمع السطور و السطور سبع فقر آن والحديث

حضرت مولانا منظور احمد صاحب نعمانی مفتی اعظم پاکستان

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي احكم العقائد بكتابه المبين و اوضحها صاحب الشريعة

المطهر عليه العزوة والسلام و اجمع عليها الصحابة والتابعون و تبعهم و صوات الله تعالى عليهم

محمدين ثم بعد ذلك ملحق أهل السنة والجماعة مؤلفه عالم و لأجل منظر أهل السنة مؤلفه

وہاں صاحب تعلیمی میں نے دیکھی جو مذہب اہل سنت و الجماعہ کے عقائد و احکام کے بارے میں

ترجمان مکی ہے اور مسائل حد کو باہر لاکھ اور جمع کیا ہے اور حضرات صوفیہ کرام کی مہارت و مہر نجات ہے

حق دہاگل کے درمیان جاری طرح بغیر کر دی ہے نہ اس ضروری ہے کہ مسلمان کے ساتھ اور اہل اسی کے

سخن نے پامیں کے نگر یہ جہد باہر لاکھ اٹھریں ہیں جیسے کتاب ذخیرہ میں جمع کرنے کے لئے کتاب اند

اور حضرت رسول اللہ ﷺ سے مستند لال کے چہ بھر سہلہ کوہ دارگانہ دین کے اقوال سے مستفاد کئے گئے ہیں۔

مقامہ اور اعلیٰ ان کے موافق ہونے سے نہایت انفرادی ہر کی انشاء اللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ اسے حصہ سے مؤلف

۱۔ عکلا کے لئے ذریعہ نجات اور مسلمانوں کے لئے ذریعہ ہدایت بخدائے آمین۔

[Handwritten signatures and notes at the bottom of the page]

2012-12-12

تمام الصفحات مطبوعه المحققين حجة الاسلام والمسلمين حضرت علامه خلد محمد صاحب بي بي بي (رحمته الله)

لے آئے انہیں سے حق و باطل کا معرکہ چلا آیا ہے۔ خبر کے الفاظ گفت گمانوں پر نظر و شائبہ و حقائق و درحقیقت

کالسنے کا کام کر رہی ہیں۔ اور غیر کا فنکار ایک ہی ہے جو بالعموم الجہات کے نام سے حضور توحید کے غلط

یہ سب کی بہت کے لئے کھڑا ہے۔ منظور اعظم حضرت علامہ مولانا محمد رمضان صاحب رحمہ اللہ

یہی اس معاذ کے موم مہمان نور جہوار ہیں۔

۔ سفرہ نکو دھامے نزل سے کا امروز چراغ مصطفوی سے شہر ہو لہی

لعل لیل مصدا اعظم حضرت علامہ مولانا محمد رمضان صاحب نعمانی نے کتاب "منہج اہل سنت والجماعت" لکھ کر اہل حق کے فکروں میں ایک لیلیں مقام حاصل کر لیا ہے کتاب خدا قرآن و سنت کی گنجینہ ہے۔ اور فکر و محنت پر غل تو رہے اللہ تعالیٰ ان کی نصرت فرمائے۔ اس فکری عمارت پر توفیق دے کہ ان میں حق پہلے اور آخرت میں دلائل جمع کی جدت حاصل آئیں تم آمین۔

واللہ اعلم بالصواب
مفت محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

آمین۔ اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہو

میں نے محترم مفتی نواز محمد کبیر حضرت مولانا محمد امین صاحب نقادی دہلی سے بھی شہر تحقیق پر مدد حاصل کی۔ منظر اسلام لاہور و جامعیت حضرت مولانا محمود رمضان نعمانی صاحب حفظہ اللہ نعمانی نے کتاب "اجوبہ" منہج اہل سنت والجماعت" تحریر فرما کے اس مسئلہ پر احسان عظیم فرمایا ہے۔ جس میں تحقیق اور الائی جمالیات سے ترک عیبت کا کامیاب تقاب فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ مفت کو جزائے غیر مضاف فرمائی اور اس کتاب کو اہل حق کے لئے مسکین قلب اور اہل باطل کے لئے ذریعہ ہدایت بنائی جائے۔ کہ انہی صورت

شہر مصدا اعظم
مفت محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

مذہب اہل حق کے ساتھ تمام جماعتیں حضرت مولانا محمد امین صاحب نقادی دہلی سے بھی شہر تحقیق حاصل کیا۔ منظر اسلام لاہور نے اس کتاب "منہج اہل سنت والجماعت" کو دیکھا اور دعا حق پہنچا۔ اللہ کے فضل سے یہ کتاب اہل سنت کے لئے اور جماعت حق کے لئے اور اہل بدعت کے لئے جواب کمالی و حجت دہلی ہے۔ اور فی الواقع یہ کتاب "منہج اہل سنت والجماعت" عربیہ علامہ محمد رمضان نعمانی کی وسعت اور علوم دہبہ صحت نیکار و لہم و حسن ظن و بہار تحریر پر دلیل واضح اور احوال مخالف کے با احسن البیان واضح ہے حق تعالیٰ اس کے مؤلف کے علم و لہم میں برکت اور اسکی حیوان و صورت میں خصوصاً نور القلوب میں خصوصاً کرامت قبولیت عطا فرمائیں۔ اور اس کو موجب نجات و توفیق اہل بدعت و شرک کا اور سبب استقامت اور ثابت معین اور حیدر و سنت کا بنا کر قبولیں و قبول طاعت فرمائیں آمین و مالک علی اللہ تعالیٰ

مفت محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

مفت محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

مذہب اہل حق کے ساتھ تمام جماعتیں حضرت مولانا محمد امین صاحب نقادی دہلی سے بھی شہر تحقیق حاصل کیا۔ منظر اسلام لاہور نے اس کتاب "منہج اہل سنت والجماعت" کو دیکھا اور دعا حق پہنچا۔ اللہ کے فضل سے یہ کتاب اہل سنت کے لئے اور جماعت حق کے لئے اور اہل بدعت کے لئے جواب کمالی و حجت دہلی ہے۔ اور فی الواقع یہ کتاب "منہج اہل سنت والجماعت" عربیہ علامہ محمد رمضان نعمانی کی وسعت اور علوم دہبہ صحت نیکار و لہم و حسن ظن و بہار تحریر پر دلیل واضح اور احوال مخالف کے با احسن البیان واضح ہے حق تعالیٰ اس کے مؤلف کے علم و لہم میں برکت اور اسکی حیوان و صورت میں خصوصاً نور القلوب میں خصوصاً کرامت قبولیت عطا فرمائیں۔ اور اس کو موجب نجات و توفیق اہل بدعت و شرک کا اور سبب استقامت اور ثابت معین اور حیدر و سنت کا بنا کر قبولیں و قبول طاعت فرمائیں آمین و مالک علی اللہ تعالیٰ

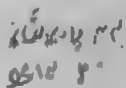
توقن وقت حضرت مولانا حکیم نور محمد صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ حتیٰ اہم بلکہ پور
 اس نے کتاب صاحب "ذہب الہی خند والہامات" دیکھی اور پڑھی جو کہ قرآن و سنت کی نہایت حق ہے
 اس کی کمال تحسین اور اس سے کمال اتفاق کرتا ہوں۔ دینی حیلہ فکر کے قدیم طہارے نگار اب تک
 یہ وہ طہارے نگار نہ دیکھے، معزز شخص میں شوق الہی چہ۔ لیکن یہ وہ طہارے نگار اس شخص میں بھی اپنے
 ہم طہارے نگار کو پیچھے چھوڑ دیا اور تعلیمی کے میدان میں اپنے سالانہ کئے ہیں کہ سترہین عرب کو ان پیچھے
 رہا ہے۔ لہذا ان کے فکر و شرک و بدعات کو پاش پاش کرنا، طہارے نگار طہارے نگار کا فرض ہے کہ نہ تنہا
 رہا اور شکر ہے کہ اس نے ترجمان اہلسنت و اہل الصلوٰۃ حضرت مولانا محمد رمضان صاحب
 علی کو فاضل طائری کی کہ وہ طہارے نگار کی قیادت کے کچھ حیلہ کو محبت کر کے طہارے نگار کے شکر کا درود مل
 رہا ہے کہ واضح کر رہا ہے جس کا کہہ رہا ہے کہ نہ تنہا مولانا صاحب صریح کہ جو نہ خیر طہارے نگار و رہا ہے اس
 نیک کو حصار و شہر لکھ رہا ہے اور عام کو اس سے مستفید رہنے کی فاضل طہارے نگار ہے۔ آمین!

تقدیر مولانا صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ
 ۲۵ مئی ۱۳۸۵ھ

غرض اسی سطر قرآن حضرت مولانا صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ
 اس نے کتاب "ذہب الہی خند والہامات" دیکھی اور پڑھی جو کہ قرآن و سنت کی نہایت
 حق و باطن حضرت مولانا محمد رمضان صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ ہے۔ ذہب الہی
 والہامات کی ترجمان حق ہے۔ سلسلہ نہایت پر عمل کرتا ہے۔

نہ مولانا صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ - ۲۳ جلد کا (الذہب والہامات)

لی لکھنا، مولانا صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ، مولانا صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ
 مولانا صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ، مولانا صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ
 آیت میں ایک ایک عظیم جگہ کا ذکر ہے جو انسان کی تعلیمی کے وقت سے شروع ہوئی اور درجہ تک
 لی سب اور قسمت تک پہنچ رہی ہے اس جگہ کا آغاز حضرت آدم سے کی یہ اہل حق کے بعد وہ آپ حق کے
 درجہ سے تعلق میں شیطان کو جو باطل کا طہارے نگار تھا یہی سلسلہ لڑتے ہوئے کا قیام تک پہنچ رہی ہے اور اب بھی
 کے خلف میں ملے ہوئے ہیں جن میں سے ایک میدان اہل حق و سنت اور اہل شرک و بدعت کا
 صاحب اعظم لکھ رہا ہے مولانا صاحب قاسمی کا ظل دار العلوم دہلیہ
 پادشاه کے مقابلہ میں سارے کے میدان میں اہل حق کے قیام و طہارے نگار ہیں جو مولانا صاحب قاسمی کا
 دینی میدان میں اہل کتاب "ذہب الہی خند والہامات" تصنیف کیا کہ حق کے طہارے نگار و اہل حلال
 لکھا ہے کہ آپ دلائل حق کے ساتھ حریف سرین اور فریق حلف کے جو نہ ان کے ہے کچھ میں سے کمال

[illegible]

اسلامیہ تعلیمی مجلس صاحب دہلی، دہلی، جس نے اس علم و ادب کے مرکز کے
ایم۔ اے۔ ایف۔ اے۔ کے طالب علموں کی تعلیم کے لیے ایک مدرسہ کے طور پر
مجلس کے مدرسہ میں مولانا محمد رمضان صاحب صلی کی تعلیم ہے جس میں قرآن و
حدیث کے دلائل اسلوب کے اقوال طہارہ و عبادت، طہارہ و بیانی کی ہدایت سے توجہ و شرک مطہر و عبادت کو
سل اور اس وضاحت سے ملانے کیا گیا ہے جس کے بعد کسی قسم کا کھلم بآل نہیں رہا۔ یہ کتاب حدیث کی تائید و
توضیح کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے۔ مصنف کی سب سے زیادہ فرمائش ہے کہ اگر یہ کتاب لکھنے والے کو
کچھ ملے آمین۔

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

در طریقت استقامت حضرت مولانا امیر محمد صاحب تونسوی علیہ الرحمۃ رحمۃ اللہ علیہ صلی علیہ وسلم قرآن العظیم تلاوت فرما
احمدیہ و نصلی علی رسولہ الکریم ارحمہ اللہ فی محنت و مکرتہ اعنی المعظم لبوس المناظرین حضرت
مولانا مولانا محمد رمضان صاحب انصاری مدظلہ کی کتاب "طبقات اہل السنۃ والجماعت" کو پڑھا۔

انجام دے دیا۔ الحمد للہ مولانا موسیٰ نے کھالے اکتالی ست و اسی درجی سے پوری کتبیں پیش سے ذرا سب
 مل لے کر پورے دکان سے ہر کتب و حروف لکھائے۔ اسے میں حق سمجھا ہوں اور تصدیق کرتا ہوں امید
 ہے کہ ہر اہل علم منصف حروف میں کتاب کو پڑھ کر دل و دھن اپنے پروردگار پر کھج حید کے لئے اس
 کتاب کو مٹھل رہا سمجھ رہے خواہ دیگر جناب کو اس کتاب کے مطالعہ کی تلقین سے بغیر نہیں رہ سکے گا۔
 دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مولانا سیدنی میں سنی جمیل کو قبول و حضور فرما کر مولانا کے لئے دوسرے نجات بخادی اور
 صلۃ السلیمن کے لئے جلد و ہدیہ فرمائے۔ آمین تم آمین۔

صاحبزادہ عزیز و صاحبزادہ عزیز
 صاحبزادہ عزیز و صاحبزادہ عزیز

و حریت حضرت مولانا عزیز اور صاحب شہابی علی صاحبزادہ مولانا عزیز و صاحبزادہ عزیز
 الحمد للہ و الصلوٰۃ علی اہلہا شرک اللہ پاک کا باقی ہے جب حق اللہ پاک کے صیغہ کا باقی ہے اس لئے
 شرک اور بدعت سب سے ایضاً الہام اللہ ارجع الناس ہیں شرک بطور آپ کے سرگیا تو اس کے لئے جسے
 رام ہے۔ اور جنم لاتی ہے۔ اور کلام نبوی سے محروم ہے۔ بدعتی دین کا وطن ہے۔ اور جنم کا کتاب ہے۔ اور
 بدعت کی غرض سے اس کو آپ صیغہ نہیں ہوتی۔ اس وقت یہ بدعتی فرقہ بریلویہ عظیمہ و مسلط
 ہے یہ اپنے بیانات و تحریکات میں شرک و بدعت کا پرہیز کرتے ہیں اور شرک و فتنہ اہل اور بدعت و رسالت
 کو قرآن و سنت سے جھٹ کرتے ہیں اپنے قبیلہ اور یوں صدی کی طرح قرآن و حدیث میں تحریکات و
 تحولات سے کام لیتے ہیں۔ اہل حق اہل راستہ و الجماعت جو اس وقت لکھنؤ میں رہ رہے کی شکل میں ہیں ان کو بدعتی کر
 لے میں کو خشن کرتے رہتے ہیں۔ اللہ پاک اپنی مخلوق پر رحم ہیں۔ ہر وہ میں اللہ تعالیٰ ہاتھ کی بے غفلت کے
 لئے اپنے نیک و صالح بندوں کو توبہ کرتے ہیں اس وقت فرقہ بریلویہ طرہ کے علم سے چالنے کے لئے اللہ پاک
 نے مطلق دروازہ رسولہ اسلام بلا ٹکڑی مطلقہ منظر العصر حضرت مولانا علامہ الحاج محمد
 رمضان نعمانی مدظلہ کو جنم لایا ہے۔ جسے سبب و شافاعت پر نگلیں کھولیں۔ اس کتاب کو راقم نے ہذا
 اور دیکھا اس کو حق پایا۔ جو اس کو پڑھے گا اس کو شرک و فتنہ میں اور سبب و حدیث میں توجہ ہو گا۔ مانے اللہ
 پاک میرے محرم و محرم لکھنؤ عظیم المرتبت کھالی کو اپنے فضل سے اور عظیم دعا فرمائے اور اس
 کتاب کو لوایت سے نوازیں آمین۔

فیتر شہادۃ الہیہ و فیتر شہادۃ الہیہ
 فیتر شہادۃ الہیہ و فیتر شہادۃ الہیہ

شیخ الحدیث حضرت مولانا صاحب شہابی علی صاحبزادہ مولانا عزیز و صاحبزادہ عزیز

الحمد للہ کتاب "منہج اہل سنت والجماعت" جو کہ برادر محترم منظر اہل سنت حضرت مولانا
 محمد و مطلق نعمانی صاحب فی تالیف ہے۔ کتاب موصوفہ و لائق و عظیمین سے تحریر ہے۔ اور اسے کتاب

استاذ العظمیٰ حضرت مولانا قدامت شاہ صاحب، استاذ الحدیث جامعہ اسلامیہ ذریعہ غازیجان
 کتب محکمہ اسلام کتب الہدیہ کی السنۃ طار محمد عظیم نعمانی صاحب لیالہب مذہب لاسعد والجماعت کو
 دکھانے پر چلا۔ چہ سے کہہ کر دل خوش ہوا کہ طار موصوف نے اس دور نقی میں لاسعد اور طار ہمت کی
 پہلی قرینہ صحت کی روشنی میں ایک حجم کردار فرمایا یقیناً طار موصوف نے لاسعد و عظیم اصف کیا ہے
 اللہ تعالیٰ سرہ ترقی عطا فرمائے۔ قدامت شاہ دارالعلوم حنفیہ کراچی ملک بہا صمدیہ ذریعہ غازیجان

پیر طریقت باؤگارا اسحاق حضرت مولانا پیر محمد اسماعیل صاحب سببواہ نشین خالقاہ محمدانی شریف
 دلیقۃ السلف استاذ القراء حضرت حافظ عبد الکریم صاحب مذاہم والہ دگرانی شریف
 استاذ القراء خطیب اہل السنۃ حضرت مولانا قادی فضل القادر صاحب توحید ویشاد
 ہم قرآن اہل السنۃ حضرت مولانا محمد رمضان صاحب نعمانی کی کتاب مستطاب مذہب اہل السنۃ
 والجماعت کی لفظ بہ لفظ تائید کرتے ہیں، علامہ نعمانی نے یہ کتاب لکھ کر اہل السنۃ والجماعت
 پر احسان عظیم کیا ہے۔

احقر دین

عبد اللہ عقیق

فضل غازی ذریعہ شیدوینا، قدامت شاہ دارالعلوم حنفیہ کراچی ملک بہا صمدیہ ذریعہ غازیجان

شیخ الحدیث والتفسیر استاذ العلماء حضرت مولانا شفیع الرحمن صاحب درخواستی

زیر نظر کتاب بے نظیر جواب مذہب اہل السنۃ والجماعت قرآن اہل السنۃ
 مناظر اعظم وکیل علاؤ دیوبند حضرت علامہ محمد رمضان صاحب نعمانی کی تصنیف ہے
 جس میں حلف موصوف نے مذہب اہل السنۃ والجماعت کو دلائل عقلیہ و نقلیہ سے
 ثابت کیا ہے جس پر عمل پیرا موناہر سنی مسلمان پر لازم ہے اللہ تعالیٰ سے
 دست پر دعا ہو کہ کتاب ہذا شواہد مسلمہ کینیٹے ہدایت و اصلاح کا
 ذریعہ بنائے مولف موصوف کو دینا و آخرت کی بھلائیوں سے نوازے

فہرست

- ۱۶ معبود حقیقی کون ہے ؟ قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۷۷ سجد و الغیر اللہ حرام ہے قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۱۳۳ ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا دعوت باری تعالیٰ ہے قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۱۶۱ عالم الغیب صرف ذات خدا ہے ، قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۲۲۱ قادر مطلق و مختار کی صرف اللہ تعالیٰ ہے ، قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۲۸۵ خدا و فیروز اللہ حرام ہے " " "
- ۲۷۹ نبوت خاصہ شریعت ہے قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۲۸۸ فقہانہ علمائے بیرونی در مسئلہ شریعت
- " سنت رسول " کی مدد و نجات ہے اور بدعت گمراہی ہی گمراہی ہے ۔ فقہائے
- ۳۹۴ احناف اہلسنت و الجماعت کا فیصلہ
- ۳۹۷ بدعت اقویٰ اور شرعی کی تعریف
- ۴۲۷ نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا بدعت ہے
- ۵۱۳ اذکار میں ایٹھ نعرے جو منہ بدموں کی ایجاد ہے فقہائے احناف کا فیصلہ
- قبر پر لان دینا خلاف سنت ہے اس کا مرتکب بدعتی ہے فقہائے احناف اہلسنت کا
- ۵۲۳ فیصلہ
- ۵۶۹ تحقیق مسئلہ ایصال ثواب فقہائے احناف کا فیصلہ
- ۶۰۱ تہجد چاہیے یا نہ کے متعلق مولوی احمد رضا بیرونی کا فتویٰ
- ۶۱۲ علمائے دیوبند اہل سنت و الجماعت کے مسلمان ہیں ۔
- ہرم مرطی شاد ، خواجہ غلام فرید ، میاں شیر محمد شر قیوری کا فتویٰ
- اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا کوئی ماضر ناظر نہیں ۔ حضرت سلطان باہو کا فتویٰ
- ۶۲۶

خواجہ نظام فرید کا عقیدہ

ماہنامہ ذی الحجہ ۱۴۲۹ھ میں خیر سنی نہیں جانتا۔ نعیم الدین مراد آبادی کا فتویٰ ۳۳۹

پتھر پر تھپکا دیتے ہیں وہ علم غیب میں داخل نہیں۔

قوالی حرام ہے۔ مولانا محمد رضا خان مفتوی

۶۳۸

نصاب : ۱۔ اہل حق و باطل کا خوف ۲۔ یقین ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۲۵

۶۳

ملک : پاکستان
۶۳۶

نہ اس کے لئے کہ وہ اس کا مظہر بنے، بلکہ اس کے لئے کہ وہ اس کے مظہر بنے۔

419

[illegible]

کتابخانه ملی افغانستان

۶۵۷

[illegible]

۱۲۲۔ عا۔ شکر کا صبر و ریزی اور واجب نہیں۔ موقوفی الخیر و مساکین

فیہ الامور بد - یہ فخر میری حالت سے بدتر ہے۔ مولوی احمد رضا خان لکھنؤی

قبروں کے لیے ہر قبروں پر نماز پڑھنا منع ہے۔ سولوی احمد رضا کا دعویٰ

ہماری شہادت میں جس الزامات کا تعلق ہے نکاح حرام ہے اسی طرح سبکہ

تالیس۔ دلوئی احمد۔ شافقی

خیمہ داران پر چوک حائلہ، دیکھو۔ — ۱۰۰ لی عبد السمیع کا عقیدہ

[illegible]

۱۰۴۲



معبودِ حقیقی کون ہے

؟

قرآن و حدیث کا فیصلہ

ثواب میں سب سے زیادہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

وَالِیْهِ وَسَلَّمَ

یہ درود شریف پڑھنے میں چھوٹا اور ثواب میں سب سے زیادہ ہے جو شخص
روزانہ پانچ سو مرتبہ اس کو پڑھے تو کبھی محتاج نہ ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا العسلوة والندم
عن سيد الامام محمد وعلى اله وصحبه اجمعين . اما بعد

بحث مشرک فی العبادت والا لویہیت

السر چونکہ معنی معبود ہے اور وہ مشرق ہے عبادت
سے ۔ تو جب عبادت کی تشریح کی جائے گی تو الہ کا معنی
خود بخود واضح ہو جائے گا۔

معتد مہ اولیٰ : یہ یقینی چیز ہے کہ انسان کسی ہستی کے
آگے اپنے اختیار سے انتہاء درجہ کی عاجزی و انکساری سے پیش
نہیں آتا جب تک اس ہستی کی انتہاء درجہ کی عظمت اور اس کے
تقدس کا قائل نہ ہو جائے ۔ یعنی اولاً اس کے دل میں
اس ہستی کی عظمت و جلال کا رعب اور اس کی دھماکے کی

اور سکہ حجم جا بگا، پھر یہ اس کی عظمت سے مرعوب اور اس کے کمال کا محقق ہو کر اس کے لئے زبان، مال، اعمال سے عاجزی و نظائر کرے گا۔ جو اس مستی کی عزت و تعظیم پر دلالت کرے گی۔

خلاصہ یہ نکلا کہ عبادت میں دو چیزیں ہیں **اول مبادی** یعنی عابد کے دل میں عقیدہ کمال اور عظمت معبود اور اس کی محبت اور حقیقت میں یہی چیزیں محرک بنتی ہیں۔ **دوم غایات** یعنی اسی اعتقاد سے پیدا ہونے والے عابد کے وہ اقوال اور افعال جو معبود کی تعظیم اور عزت پر دلالت کریں جس کو تعظیم عملی کہتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ تعظیم خواہ قولی ہو خواہ عملی ہو، خواہ مالی ہو۔ انمولی طور پر تعظیم اعتقادی سے پیدا ہوتی ہے۔

مقدمہ ثانیہ : اب یہ امر وضاحت طلب ہے کہ معبود کے کمال و عظمت کا عقیدہ کس چیز سے پیدا ہوتا ہے۔ سو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ وہ دو چیزوں سے پیدا ہوتا ہے **اول علم کامل**۔ یعنی علم مافوق الاسباب، خواہ ذاتا خواہ سلباً **دوم قدرت کامل** کرنے کی یعنی تصرف مافوق الاسباب یہ کہانے کی ایسی شفاعت تہریر خواہ ذاتا خواہ سلباً۔ **تدریج تشریح**۔ اولاً : یہ تو ہر شخص جانتا ہے کہ مطلق علم تو

ہر مخلوق میں پایا جاتا ہے اور پھر ہر مخلوق کا علم اسباب اور
 آلات ظاہریہ سے حاصل ہوتا ہے۔ مثلاً سننے سے، پڑھنے
 سے، دیکھنے سے، وغیرہ لیکن وہ اس علم ماتحت الاسباب
 کی وجہ سے کسی ہستی کا ابا گرویدہ اور اتنا مرعوب نہیں ہو جاتا
 کہ اس کے سامنے انتہا درجہ کی عاجزی و انکساری یعنی خدائی
 تعظیم کرنے لگے۔ ہاں اس کی عالمانہ تحریم و ادب ضرور بجالا
 گا۔ اور اسے اساذ انکل شیخ فن علامۃ الدھر ضرور مان لے گا۔
 لیکن خدائی تعظیم اس کی ہرگز نہیں کرے گا۔ کیونکہ وہ سمجھے گا کہ
 یہ اس کا کمال مخلوقات کے کمالات کی جنس سے ہے یعنی ماتحت
 الاسباب ہے۔ اس سے بالاتر نہیں ہے۔ ہاں جب وہ کسی ہستی
 کے متعلق یہ گمان کرے گا کہ اس کو مافوق الاسباب فیسی قوت سے
 یعنی انسانی علوم کے اسباب عادیہ کے سوا ایسا علم حاصل ہے کہ
 وہ ہر وقت میری ہر نقل و حرکت دکھ و سکھ کو جان رہا ہے،
 اور دیکھ رہا ہے اور میری ہر نذا و ثنا کو سن رہا ہے، یا وہ
 ہستی ہر وقت میرے ساتھ مافوق الاسباب معیت کاملہ کی وجہ
 سے حاضر و ناظر ہے خواہ رُوحاً فقط یا رُوح مع الجذب وہ اس
 ہستی کا گرویدہ ہو کر اس کے لیے خدائی تعظیم ادا کرنے لگ جائیگا۔
 کیونکہ وہ جانے گا کہ یہ کمال مخلوق کے کمالات کی جنس سے نہیں ہے
 بلکہ خدائی کمال کی جنس سے ہے۔

مثال ۱: اسی طرح ہر شخص جانتا ہے کہ اس عالم کے کاروبار میں تصرف کرنے کی قدرت ان اسباب ظاہریہ و آلات عادیہ کے ذریعے جو اللہ تعالیٰ نے بندوں کے استعمال کے لیے پیدا کئے ہیں تو ہر خلق میں پائی جاتی ہے۔ اگرچہ کم و بیش ہی سہی تو یہ بھی گردید کی اور خدائی تعظیم کا سبب نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ درجہ (بوجہ اس کے کہ کمالات خلق کی جنس سے ہے، خود عابد اور باقی مخلوق میں بھی پایا جاتا ہے۔ لیکن جب وہ کسی ہستی کے متعلق یہ گمان کر لیتا ہے کہ اس کو مافوق الاسباب یعنی انسانی تصرف کے اسباب عادیہ کے سوا ایسی فیہی طاقت و قدرت حاصل ہے۔ خواہ ذاتاً یا عطاءً کہ جب وہ چاہے اپنی مرضی و اختیار سے مجھے نفع و نقصان پہنچا سکتا ہے۔ تو وہ ایسی ہستی کے لیے ضرور گردیدہ ہو کہ خدائی تعظیم ادا کرنے لگ جائے گا۔ کیونکہ وہ بھیگا کہ یہ کمال کمالات خلق کی جنس سے نہیں ہے۔ بلکہ یہ کمال خدائی کمال کی جنس سے ہے۔

مثال ۲: اسی طرح ہر شخص جانتا ہے کہ تمام مخلوق کا یہی حال ہے کہ جب کوئی ہستی بھی دربار ایزدی میں دعا کرتی ہے تو یہ دعا کبھی قبول ہوتی ہے اور کبھی نہیں ہوتی۔ کیونکہ دعا بھی اسباب ظاہریہ میں سے ایک سبب ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کی مشیت حکیمانہ ہوتی ہے تو تاثیر پیدا کر دیتا ہے۔ ورنہ نہیں۔ اسی طرح

آخرت میں شفاعت بالاذن میں بھی شفیع، مختار نہیں ہوتا بلکہ اذن الہی کا محتاج ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ دونوں وجہیں انسان کے لیے کسی ہستی کے حق میں گرویدگی اور تعظیم خداوندی کا سبب نہیں بن سکتیں۔ کیونکہ وہ جانے گا کہ یہ کمال بھی ماتحت الاسباب اور مخلوق کے کمال کی جنس سے ہے اور داعی اپنی قبولیت دُعا میں اور شفیع اپنی شفاعت میں مختار نہیں ہے۔ بلکہ اذن اور مشیت الہی کا محتاج ہے۔ لیکن جب وہ کسی ہستی کے متعلق یہ دہم قائم کرے کہ وہ ہستی دربار ایزدی میں ایسی پیاری اور لاڈلی و لازمی ہے یا صاحب وجاہت و دبدبہ ہے کہ جب چاہے اور جو چاہے خدا سے منوالیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بادل ناخواستہ اپنی مرضی چھوڑ کر اس کی مرضی پوری کرتا ہے اور اس کی بات کو ہرگز نہیں مانتا تب اس کو امن کے متعلق گرویدگی پیدا ہو جاتی ہے۔ جس کی وجہ سے وہ تعظیم خدائی اس کے سامنے ادا کرنے لگتا ہے۔

کیا وجہ؟ وجہ اس کی یہ ہے کہ ایسا علم غیب اور ایسی قدرت غیبیہ جو انسانی اسباب و آلات علم و قدرت سے بالاتر ہو۔ یہ صرف شان الہی و خدائی ہے اور جب وہ کسی ہستی میں اس خدائی شان کا دہم کر لیتا ہے تو اس کے سامنے

تعلیم بھی خداوندی کرنے لگ جاتا ہے۔
 دلیل : آپ جب قرآن پاک کی ورق گردانی کریں گے
 تو یہ بات نمایاں طور پر آپ کو معلوم ہوگی کہ جس مقام پر اللہ
 تعالیٰ معبودیت والہیت کو اپنے اوپر بند فرماتے ہیں اور ہر ماسوا
 اللہ تعالیٰ سے الوہیت کی مطلقاً نفی فرماتے ہیں۔ تو وہاں دو چیزیں
 ضرور بیان فرماتے ہیں۔

اول یہ کہ مافوق الاسباب غیب دان میراثان ہے
 میرے سوا کسی ہستی میں بھی یہ صفت نہیں پائی جاتی نہ ذاتاً،
 نہ عطاءً۔ دوم : مافوق الاسباب عالم کے تمام کاموں میں صرف
 میں ہی متصرف ہوں، اور کوئی ہستی نہیں نہ (مختار تصرف)،
 یعنی کرنے والی، اور نہ کوئی (شفیع قہری) یعنی کروانے والی، نہ
 ذاتاً اور نہ عطاءً۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ شرک فی العبادت
 والالوہیت کے لیے شرک فی التصرف اور شرک فی العلم
 محرک اور مبدا ہیں اور مشرکین کے عقیدہ میں بھی یہ دونوں
 لوازمات الوہیت سے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مشرکین نے صرف
 ان ہی ہستیوں کو الہ بنا کر ان کی پوجا کی ہے جن کے متعلق ان کا
 عقیدہ تھا کہ یہ مافوق الاسباب غیب دان اور متصرف یعنی کرنے
 والے یا کروانے والے ہیں۔ اور جن ہستیوں کے متعلق یہ کٹر

عقیدے قائم نہیں ہوئے۔ ان کو نہ اللہ بنایا گیا اور نہ اُن کی پوئیا کی گئی۔ اس لیے قرآن پاک نے بھی شرک فی الالوبیت کی ان دونوں ہزروں کے کاتنے پر زور دیا ہے۔

خلاصۃ المقدماتین :

برہنہا کہ شرک فی الالوبیت کا مبدا شرک فی العلم اور شرک فی التصرف ہے۔

مَا خَلَقَ

اللہ لا الہ الا هو الہی القیوم لا تأخذه سنین ولا نوم لہ ما فی السموات وما فی الارض من ذالذی یشفع عنده الا باذنه یعلم ما بین ایدیہم وما خلفہم ولا یحیطون بشئی من علمہ الا بما شاء۔ پ۔ البقم ۴ ترجمہ : اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، زندہ ہے۔ سب کا محتار والا، نہ اس کو اونگھ دیا جاسکتی ہے نہ فائدہ اسی کا ہے جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہے، ایسا کون ہے جو اُس کی اجازت کے سوا اس کے ہاں سفارش کر سکے۔ مخلوقات کے تمام نامزد و غائب حالات کو جانتا ہے اور وہ سب اس کی معلومات میں سے کسی چیز کا احاطہ نہیں کر سکتے مگر جتنا کہ وہ چاہتا ہے۔

فائدہ اس آیت کی ابتداء میں اللہ تعالیٰ

نے یہ دعویٰ فرمایا کہ معبود صرف میں ہوں اور کوئی ہستی دوسری
 ناری، خاکی وغیرہ نہیں ہے۔ پھر اس کے دلائل بیان فرمائے۔
 چنانچہ لَسْمَا فِي السَّمَوَاتِ الْخَمْسِ ہر ماسوی سے مافوق آسمان
 کی نفی فرمائی اور مَنْ ذَٰلِذِی الْخَمْسِ ہر ماسوی سے شفاعت قہر
 کی نفی فرمائی۔ اور یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ الْخَمْسِ ہر ماسوی سے
 مافوق الاسباب علم غیب کی نفی فرمائی۔ اس لیے کہ مشرکین جن کو
 الہ بناتے تھے انہی نظریات کے ماتحت بنایا کرتے تھے۔

معنی لغوی عبادت

علامہ راغب لکھتے ہیں :

مَآخِذُ

وَالْعِبَادِيَّةُ أَظْهَارُ التَّذَلُّ وَالْعِبَادَةُ ابْلَغُ مِنْهَا لَهَا
 تَمَایَةُ التَّذَلُّ وَلَا يَسْتَحْقُّهَا إِلَّا مَنْ لَدُنْ غَايَةِ الْإِفْضَالِ
 وَمَوْلَاهُ تَعَالَى۔ مفردات ۳۳

ترجمہ : اور عبادیت کا معنی اظہار ذات و عاجزی اور
 کلمہ عبادت کا اس سے زیادہ زور دار ہے۔ اس لیے کہ اس کا معنی
 ہے انتہا درجہ کی عاجزی اور اس کی مستحق صرف وہی ذات ہو سکتی
 ہے جس کے مخلوق پر انتہا درجہ کے انعام ہوں اور وہ صرف اللہ ہے۔

معنی شرعی عبادت

کسی ہستی کے لیے اپنی مرضی سے قولاً یا فعلاً اظہارِ ذات و
ماجزی کرنا۔ اس اعتقاد سے کہ اس ہستی کو (ما فوق الاسباب،
انتہا۔ درجہ کی عظمت و بلندی حاصل ہے علم میں بھی اور قدرت میں بھی
تشریح و تفصیل: یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی ہستی کے متعلق
خواہ وہ فوری ناری، خاکی ہو یا کوئی اور چیز ہو، یہ دو عقیدے
قائم ہو جاویں۔

اول یہ کہ وہ مافوق الاسباب غیب دان، سمیع و بصیر،
حاضر و ناظر ہے خواہ ذاتاً یا عطاءً یعنی شرک فی العلم۔
دوم یہ کہ وہ مافوق الاسباب نفع و نقصان کا مالک و
ممنار ہے خواہ ذاتاً یا عطاءً اور جو امور اس کے حدود و اختیار
سے باہر ہیں۔ ان میں وہ شفیعِ قہری ہے۔ خواہ ذاتاً یا عطاءً کہ اللہ
تعالیٰ سے ضرور منوالیتا ہے۔ یعنی شرک فی التشفیع۔

خلاصہ یہ نکلا کہ ان دو شرکیہ عقیدوں کے
ماتحت اس ہستی کی خوشنودی و رضا، اور تقرب جوئی کی خاطر
جس قسم کا قول مثلاً نداء استغاثہ یا عشقیہ یا حمد و ثناء یا اس کے
سوز میں آہ و بکا یا اس کے نام کا ورد و حلف و شہرہ، یا فعل

بدنی، مثلاً قیام، رکوع، سجدہ، طواف، اعتکاف، حج وغیرہ یا فعل مالی مثلاً نذر اور خیرات اور تحریمات ادا کرے گا۔ وہی چیز اس ہستی کی عبادت بنے گی اور وہ ہستی اس کی اللہ اور معبود اور یہ اس کا عابد بن جائے گا۔ اگرچہ وہ ان چیزوں کو زبان سے عبادت نہ کہے۔ بلکہ تعظیم و احترام ہی کہتا رہے۔ بس یہی شرک فی العبادت والا لوسیت ہے۔

مخدوم علی مہسائیؒ لکھتے ہیں :

مَا خُذَ

والعبادة تذلل للغير عن اختيار لغاية التعظيم

تفسیر مہسائیؒ ص ۲۳ ج ۱۔

ترجمہ : عبادت کہتے ہیں اپنی مرضی سے کسی ہستی کیلئے اظہار ذلت و عاجزی کا کرنا اس نظریہ کے ماتحت کہ اس کو انتہاء درجہ کی عظمت حاصل ہے۔

حضرت شاہ عبد العزیزؒ لکھتے ہیں :

مَا خُذَ

یعنی غایت تذلل برائے نہایت تعظیم۔ تفسیر عزیزیؒ ص ۳۱۔
ترجمہ : یعنی کسی کے لیے انتہاء درجہ کی عاجزی کرنا اس لیے کہ اس کو انتہاء درجہ کی عظمت حاصل ہے۔

خلاصہ : عبادت کہتے ہیں کسی ہستی کے

متعلق یہ عقیدہ و نظریہ قائم کرنا کہ اس کو غائبانہ اور مافوق
الاسباب مخلوق پر غیب دانی اور نفع نقصان رسانی کی قوت
اور تصرف حاصل ہے۔ خواہ ذاتاً یا عطاءً۔ یہ سب عبادت
اعتقادیہ و قلبیہ اب اس عقیدہ کے ماتحت اس ہستی کے
تقرب و خوشنودی کے لیے جس قسم کی نقل و حرکت اور
قول و فعل بدنی و مالی کرے گا۔ معمولی اور ادنیٰ سے لگا کر
غیر معمولی اور اعلیٰ تک وہ سب اس ہستی کی عبادت ہوگی اور
وہ ہستی اس کی معبود و الہ بن جائے گی۔ اور یہ شخص اس
ہستی کا عابد بن جائے گا۔ خواہ زبان سے وہ شخص ان
افعال کو عبادت کہے یا نہ۔ پھر یہ نظریہ اگر باری تعالیٰ
کے متعلق قائم کر کے یہ افعال کرے گا تو اللہ تعالیٰ کی عبادت
ہوگی اور ثواب ہوگا اور اگر غیر اللہ تعالیٰ کے متعلق یہ عقیدہ
رکھ کر یہ افعال کرے گا تو اس کی عبادت ہوگی اور شرک ہوگا۔
علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں :

مآخذ

العبادة عبارة عن الاعتقاد والشعور بان للمعبود
سلطة غيبية يقدر بها على النفع والضرر فكل
ثناء ودعاء وتعظيم يصاحبه هذا الاعتقاد والشعور
فہمی عبادۃ۔ مدارج السالکین ص ۱۴۰۔

ترجمہ :- عبادت عبارت ہے اس اعتقاد اور نظریہ سے کہ معبود کو اسباب عادیہ سے بالاتر تسلط اور قدرت غیبی ہے، جس کے ذریعہ وہ نفع اور نقصان رسانی کی قدرت رکھتا ہے۔ پس ہر پکار اور تعریف اور تعظیم جو اسی عقیدہ سے پیدا ہو، وہ عبادت ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کہتے ہیں :

مَا خَلَقَ

پرستش آنت کہ سجدہ کند یا طواف نماید یا نام اُورا بطریق تقرب و ردساند یا ذبح جانور بنام او کند یا خود را بندہ فلانی بگوید و ہر کہ از مسلمانان جاہل با اہل قبور ایں چیزا بعمل آرد فی الفور کافر میگردد و از مسلمانی می برآید۔ فتاویٰ عزیزی ص ۳۲۰ ۱۲۰۔

ترجمہ :- عبادت یہ ہے کہ اس کا سجدہ یا طواف کرے یا اس کی خوشنودی کے لیے اس کے نام کا ورد کرے یا اس کے نام کا جانور ذبح کرے یا اپنے آپ کو اس کا بندہ کہے اور جاہل مسلمانوں سے جو شخص جس جاہل قبور کے ساتھ یہ کام عمل میں لاوے وہ فی الفور مسلمانی سے خارج ہو کر کافر ہو جائے گا۔

فائدہ عظیم ششم :

سلف کی عبارات مذکورہ سے صاف معلوم ہوا کہ ہر قول و فعل تعظیمی عبادت نہیں بن جاتا بلکہ وہ تعظیم عبادت بنے گی، جو اپنے اختیار و مرضی سے ہو تو اکراہ و جبر کی تعظیم اس تعریف عبادت سے نکل جائے گی کیونکہ وہ عند اللہ عبادت نہیں بنتی۔ اسی طرح وہ تعظیم عبادت بنے گی جو محبت و دل سے ہو جو حقیقی تعظیم ہے تو مسخرہ پن کی تعظیم بھی نکل جائے گی۔ اسی طرح وہ تعظیم عبادت بنے گی جو شرکیہ عقیدہ کے ماتحت ہو اگر شرکیہ عقیدہ سے بالکل خالی ہو کر کسی غیر اللہ کے لیے افعال تعظیم ادا کرتا ہے تو یقیناً شرک نہ ہوگا لیکن شرع سے اس بات کی تحقیق کی جاوے گی کہ ان افعال تعظیم کا مقام کیا ہے کیونکہ بعض تعظیہیں شرکیہ عقیدہ سے خالی ہونے کے وقت مخلوق کے لیے مباح ہیں جیسا کہ اپنے والدین و اکابر کے سامنے دوزانو بیٹھنا یا ان کے ہاتھوں کو چومنا یا برایا ان کی خدمت میں پیش کرنا اور بعض تعظیہیں ایسی ہیں جو ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں کسی حالت میں بھی غیر اللہ کے لیے جائز نہیں مثلاً رکوع سجدہ حوائی، اعتکاف، حلف، نذر وغیرہ۔ اگرچہ شرکیہ عقیدہ سے خالی ہوں تب بھی غیر اللہ کے لیے حرام ہیں اگرچہ شرک نہیں۔

قرآنی قیعدہ

معبود حقیقی کون ہے

قرآن میں اس مسئلہ کو مختلف عنوانات کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔
 مشرکین اللہ جل شانہ کے قائل تھے اور اس کی ہستی کے منکر نہیں تھے۔
 مندرجہ ذیل صفات صرف اللہ تعالیٰ میں مانتے تھے اور ان میں کسی کو بھی خدا کا
 شریک نہیں سمجھتے تھے۔

زمینوں اور آسمانوں کا خالق، انسانوں کا خالق، سورج اور چاند کو اپنے حکم کے
 ماتحت رکھ کر چلانے والا، ہر شے پر غالب، بڑے علم والا، آسمانوں سے اپنی مرضی کے
 مطابق پانی مارنے والا، پانی سے مرد و زمین کو زندہ کرنے والا، تمام زمین و مافیہا کو اپنی
 حکومت میں رکھنے والا ہر ایک کو پناہ دینے والا، اوزھو کی اسے پناہ لینے والا، تمام
 جانداروں کو رزی دینے والا، کانون اور آنکھوں کا مالک، زندہ کو مردہ سے اور مردہ
 کو زندہ سے یعنی کافر سے مومن اور بالعکس، ظالم سے آزاد اور بالعکس پیدا کرنے والا،
 سارے جہان کے کامیاب مدبر۔

مشرکین، مگر دو خدا کے قائل نہ تھے کیونکہ وہ ایک ہی ذات کو اللہ کہتے تھے۔
 اللہ جل شانہ کو اپنی صفات میں ایک مانتے کے بعد اپنے دوسرے معبودوں کو الہ
 کہتے تھے یعنی ان کو خدا کی صفات الوہیت میں خدا کا شریک بناتے تھے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ تر مخالفت صرف اس بات میں تھی کہ اللہ جل
 شانہ کے سوا دوسرا کوئی الہ نہیں۔

اس مسئلہ کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مندرجہ ذیل اتہامات لگائے
 گئے۔ شاعر، مجنون، ساحر، کذاب، کافر، اللہ کے سوا دوسرے معبودوں کو چالیاں
 دینے والا وغیرہ۔

ان آیات میں وہ صفات مذکور ہیں جو مشرکین مکہ اللہ جل شانہ ہی میں مانتے ہیں
وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَنَحْنُ الشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ وَفَأَنى يُوَفِّقُوكُنَّ (پ: عنکبوت ۶)

اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا اور سورج و چاند کو کس نے
سجڑا کیا تو ضرور کہیں گے کہ اللہ نے۔ پھر وہ کہہ رہے ہیں جاتے ہیں۔

اللَّهُ بِبُطْطِ الرِّزْقِ لَيْسَ يُشْكِرُ مِنْ خِيَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ رِزْقًا
اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

اللہ ہی کاشادہ کر دیتا ہے رزق اپنے بندوں پر جس سے جس کے لئے چاہے اور جس کے لئے چاہے
تو کب کر دیتا ہے۔ یقیناً اللہ تعالیٰ ہر شے کو جاننے والا ہے۔

وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ تَرَكَلِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَآخِيَابِ الْأَرْضِ
بَعْدَ مَوْنِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ

اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان سے پانی اُتر کر زمین کو اس کی موت کے بعد کس نے
زندہ کیا تو ضرور کہیں گے کہ اللہ نے۔

وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (پ: زخرف ۱۱)

اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمانوں اور زمینوں کو کس نے پیدا کیا تو ضرور کہیں گے کہ انہیں
خالق اور سب کچھ جاننے والا نے پیدا کیا ہے۔

وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ (پ: زخرف ۱۲)
اگر آپ ان سے پوچھیں کہ تمہیں کس نے پیدا کیا تو ضرور کہیں گے کہ اللہ ہی نے۔

قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ
قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (پ: مومن ۵)

فرمادے کہ زمین اور اس کی چیزیں کس کے قبضے میں ہیں اگر جانتے ہو تو بتاؤ جلدی ہی

کہیں گے کہ اللہ کو فہم ہے۔ فرما دیجئے کہ طبیعت و صفت کیوں نہیں کرتے ہو؟

قُلْ مَنْ رَزَقَ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَيَقُولُونَ
يَلَهُ عِلْمٌ أَفَلَا تَتَّقُونَ (ایمان)

فرمایا: مجھے کہ ساتویں آسمانوں اور بڑے عرش پروردگار کیوں ہے؟ جلدی سے تمہیں ہے کہ اللہ
کو نہ سمجھتے کیا تم دیر نہیں؟

قُلْ مَنْ يَدْرِي مَا كُتِبَ عَلَيْكَ فِي شَيْءٍ مِمَّا تَخْتَارُ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ
كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ سَيَقُولُونَ يَلَهُ عِلْمٌ أَفَلَا تَتَّقُونَ (ایمان)

فرمادیجئے کہ میری ہر بات پر اللہ کے صفوں سے وہی ہے اور وہ وہاں آج رہا
جانا ہوا اور تمہاری بات جو جلدی ہے کہیں گے اللہ ہی سے نہ سمجھتے کیا تم پروردگار سے

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَفَلَا تَشْكُرُونَ
الْأَبْصَارُ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ
مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يَدْرِي مَا كُتِبَ عَلَيْكَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا

تَشْكُرُونَ (ایمان)

پھر جسے سینے آسمانوں اور زمینوں سے روزی کوئی دیتا ہے یا تو نہ مالک کا قول و
آنکھوں کا اللہ زندہ سے مرد اور مردہ سے زندہ کو کون نکالتا ہے اور کون مومن کی تدبیر

کون کرتا ہے تو کہیں گے اللہ ہی یہ تمام کام کرتا ہے تو فرما دیجئے کہ پھر لڑتے نہیں۔
اس سے معلوم ہوا کہ آسمانوں اور زمین سے رزق دینے والا اور تمام امور کی تدبیر

کو پروردگار اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے تھے۔ اور مذکورہ صفات میں وحدہ
لا شریک جانتے تھے۔ اور ایک ہی اللہ کے قائل تھے۔

انبیاء علیہم السلام کے زمانے میں مشرک لوگ اللہ تعالیٰ کو ایک مان کر دوسروں
کو الٰہ یعنی معبود مانتے تھے۔ بہر حال وہ بھی ایک خدا کے قائل تھے اور اللہ کے

سوا دوسروں کو معبود کہتے تھے۔ تمام انبیاء علیہم السلام کو ان کے معبودوں کی

معبودیت کی نفی کے لئے مبعوث کیا گیا۔ آیت ذیل میں تمام انبیاء علیہم السلام کے متعلق اجمالاً بیان کیا گیا

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْهُ (پک: انبیاء: ۲۶)

آپ سے پہلے بھی ہر پیغمبر کی طرف ہی وحی کرتے رہے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں پس میری ہی عبادت کرو۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام پیغمبر غیر اللہ کی معبودیت کی نفی کے لئے آئے تھے۔ اکثر انبیاء علیہم السلام کے متعلق تفصیلی آیات حسب ذیل ہیں۔

حضرت نوح علیہ السلام

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ (ث: الاعراف: ۸)

ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا۔ تو آپ نے کہا اے میری قوم صرف اللہ ہی کی عبادت کرو۔ اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں۔

اس کے جواب میں قوم نے علیہ السلام کو ان کی قوم نے کہا تھا۔

وَقَالُوا لَا تَذَرُنَا آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَا وَدًّا وَلَا سُوًّا مَّا وَكَّلَ يَعْتُوكَ وَيَعْتُوكَ وَكُنْتُمْ آلَ دِلِيلٍ (نوح: ۲۶)

اور قوم نے کہا کہ اپنے معبودوں کو اور ود، سواح، یغوث، یعوق اور نسر کو ہرگز نہ چھوڑو۔

اس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا دوسروں کو معبود بنا رکھا تھا اسے خوشامخ معبودوں کو نہ ماننے کی وجہ سے انہوں نے نوح علیہ السلام کو گمراہ کہا۔

وَمَا تَقَالِ الْمَلَائِكَةُ قَوْمَهُ إِذْ تَلْتَمِزُكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (پ: الاعراف: ۱۸۶)
 نوح علیہ السلام کی قوم کے سربراہوں نے کہا ہم تجھے کھلی گمراہی میں دیکھتے ہیں۔

حضرت ہود علیہ السلام

وَإِنِّي أَخَافُ أَخَاهُ هُودَ إِذْ قَالَ يَقَوْمِ اسْعَوْا إِلَيْكُمْ قَوْمَ
 إِلَهِ شَاطِرُكُمْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (پ: الاعراف: ۹۶)

اور قوم عاد کی طرف ان کے بھائی ہود علیہ السلام کو بھیجا گیا۔ آپ نے کہا اس میری
 قوم اللہ ہی کی عبادت کرو۔ اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں سو کیا تم دے دیتے نہیں۔

اس کے جواب میں قوم نے ہود علیہ السلام سے کہا۔

قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَاتٍ وَمَا نَحْنُ بِتِلْكَ إِلَّا بِهَيِّئَاتٍ
 قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ بِكَ بِمُؤْمِنِينَ ۚ إِنْ تَقُولُ إِلَّا أَعْلَٰقُكَ
 بَعْضُ إِلَٰهِنَا يَسْتَوْفِرُ (پ: ہود: ۵)

انہوں نے کہا اے ہود: تو کوئی صاف بات لے کر ہمارے پاس نہیں آیا اور
 ہم تیرے کہنے سے اپنے منکر وں (معبودوں) کو نہیں چھوڑیں گے اور ہم
 تجھے ماننے کے نہیں۔ ہم تو یہی کہتے ہیں کہ ہمارے معبود نے ہمارے پاس سے
 اس سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ تیرے کی وجہ سے قوم نے حضرت ہود علیہ السلام
 سے کہا کہ ہم تیرے کہنے پر اپنے معبودوں کو نہ چھوڑیں گے بلکہ اس قسم کی باتیں وہ
 محض کرتا ہے جس کے ہوش ٹھکانے نہ ہوں۔ لہذا تیرے بھی ہوش وحواس خراب
 ہو چکے ہیں۔ تجھ پر ہمارے معبودوں کی مار پڑ چکی ہے۔ نیز کہا۔

قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَكَ فَإِنَّمَا إِلَٰهِنَا إِلَٰهَاتُ الْفُلْكِ وَالْغُلَامَ
 مِنَ الْمَضِيِّ فَنُؤْمِنُ بِإِلَٰهِنَا مَا نَعْبُدُ (پ: الاحقاف: ۲۴)

نیز جواب میں کہا کہ۔

قَالُوا آيَحُكْمًا نَتَعْبُدُ اللَّهَ وَنَحْذَرُ مَا كَانَ يَعْبُدُ
آبَاءُنَا ۖ فَإِنَّا بَيْنَا وَبَيْنَهُ نَارٌ إِن كُنْتُمْ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۚ رَدِّ
الاسراف: ۱۶۴

انہوں نے کہا کیا تو ہمارے پاس اس لئے آیا ہے کہ ہمیں ہمارے معبودوں سے پھر لے؟
اگر تو سچا ہے تو ہم پر وہ عذاب جس کا تو وعدہ کرتا ہے، لے آ۔

اجہوں نے کہا تو اس لئے ہمارے ہاں آیا ہے کہ ہم ایک ہی الٰہ کی عبادت کریں؟
اور جن معبودوں کو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے چھوڑ دیں ہیں اگر تو سچا ہے تو
ہمارے پاس وہ عذاب لے آ جس کا تو وعدہ کرتا ہے۔

حضرت صالح علیہ السلام

وَإِلَىٰ شُعُوذٍ أَخَاهُ صَالِحًا قَالَ يَفْقَهُوْا عِبَادَ اللَّهِ مَا
مَالَكُمْ مِّنَ الْإِلَٰهِ عِبْرَةً ۖ (الاسراف: ۱۶)

اور قوم شعود کی طرف ہم نے ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) کو بھیجا آپ
نے کہا۔ اے میری قوم! اللہ ہی کی عبادت کرو۔ تمہارا اس کے سوا کوئی الٰہ نہیں
اس کے جواب میں قوم نے کہا۔

قَالُوا أَيُّهَا الصّٰلِحُ ۖ فَمَنْ كُنْتَ فَمَنْ جِئْنَا مَرَجُوهَا قَبْلَ هَذَا ۖ أَتَشْهَدُ
أَنَّا نَعْبُدُ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا
إِلَيْهِ مُرِيبًا ۚ (ہود: ۶۷)

معبودوں کی عبادت سے جنہیں ہمارے باپ دادا پوجتے تھے، یہ سچ کرتا ہے
بیشک ہم اس (مسئلہ توحید) سے جس کی طرف تو ہمیں بلاتا ہی بڑے شک میں ہیں
یعنی قوم نے کہا کہ اس مسئلہ کے بیان کرنے سے پہلے ہم تجھے نیک خیال کرتے

تھے لیکن اب معلوم ہوا کہ تو ہمیں ان حضرات سے جن کی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے تھے رکھنے کے لئے آیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِبْرَاهِيْمَ ذَاتَ الْوَسْطَىٰ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا
اِذْ قَالَ لِاٰتِيهِ يٰاَبَتِ بِعْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَّلَا يَبْصُرُ وَلَا
يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا رَّبِّ: (مریم: ۲۴)

اور کتاب میں ابراہیم (علیہ السلام) کا ذکر کیجئے۔ بے شک وہ بہت ہی سچا نبی تھا جب اپنے باپ سے کہا کہ اے میرے باپ تو ان کی عبادت کیوں کرتا ہے جو نہ سنتے نہ دیکھتے اور نہ تیرے کچھ کام آتے ہیں۔

یعنی ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہا کہ تو ان کی عبادت کیوں کرتا ہے جو حویری بات بھی نہیں سن سکتے اور تجھ سے وہ کوئی مستطیف بھی دور نہیں کر سکتے۔

الحاصل نہ عالم الغیب ہیں، نہ حاضر و ناظر اور نہ ہی نفع نقصان کے مالک ہیں۔ اس کے جواب میں باپ نے یوں کہا:-

قَالَ اَزَاغِبْ اَنْتَ سَعْنُ اِلَهِيّ يٰاَبْرٰهِيْمُ لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ لَآزَجْعَنَّ
وَاَهْجُرْ فِيْ مَمْلِكَاتٍ (البصائر)

اس نے کہا کیا تو میرے معبودوں سے روگردانی کرتا ہے اگر تو نہ رکا تو میں تجھے سنگسار کر دوں گا۔ اور مجھ سے دور ہو جا ایک مدت تک۔

اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کے بعض معبودوں کے ناک و کان وغیرہ کاٹ وئے تاکہ ان کو معلوم ہو جائے کہ ان کے معبود کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ قوم نے کہا:-

مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِذْنِنَا لَمْ يَكُنْ الظَّالِمِينَ (یہا انبیاء ۶۵)
انہوں میں سے کچھ لوگ ہوئے۔

قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَدْعُنَا إِلَى كُرْهُمُ يَقُولُ لَهُ اسْمِعُونَا وَقَالَ قَاتِلُوا
بِهِ عَلَى آغْيُنٍ النَّاسِ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَقَاتِلُوا آلَ هَارُونَ (حجرات ۱۷)
انہوں نے کہا، ہمارے معبودوں سے یہ سلوک کس نے کیا وہ بڑا ظالم ہے۔

انہوں نے کہا، ہم نے سنا ہے کہ ایک نوجوان جسے ابراہیم کہتے ہیں ان کے متعلق
کچھ کہتا رہتا ہے انہوں نے کہا کہ اسے لوگوں کے سامنے لاؤ تاکہ وہ اسے دیکھ لیں۔
اسی وجہ سے قوم نے آخر میں یہ فیصلہ کیا۔

قَالُوا احْزِقُوهُ وَانْفِرُوا إِلَيْهِمْ

انہوں نے کہا۔ اس (یعنی ابراہیم علیہ السلام) کو جلاؤ اس میں تمہارے معبودوں
کی بات نہ چلائے گی۔

حضرت لوط علیہ السلام

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۚ قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا
إِلَى قَوْمِهِ مَجْرِمِينَ لَا يَنْصِلُ عَلَيْهِمْ حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ
مُسَوَّمَةٌ رِيعًا رِيعًا لِلْمُتَسْرِفِينَ ۚ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
(پت: الذاریات: ۶۴)

ابراہیم علیہ السلام نے کہا، اے بھیجے ہوئے تمہارا کیا کام ہے۔ انہوں نے کہا، ہم
گناہگار قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں تاکہ ہم ان پر مٹی کے پتھر پھینکیں جو کہ نشاندار ہیں
تمہارے لوگوں کے ہاں — عد سے گزرنے والوں کے لئے۔ پھر یہی نکالا ہم نے جو
تھا ایمان والا۔ وہاں مسلمانوں کا ایک ہی گھر پایا۔

حضرت شعیب علیہ السلام

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَصْحَابِ شُعَيْبٍ إِذْ قَالَ يُقُومُوا بِعِبَادَتِ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ (پہ: الاعراف: ۱۱۴)

قوم مدین کی طرف ان کے بھائی شعیب (علیہ السلام) کو بھیجا۔ انہوں نے کہا اے میری قوم! اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں۔ جنہوں نے اس مسئلہ کو نہ مانا تھا، انہوں نے جواب میں کہا:-

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلْكِنَا بِهَٰذَا الْوَلَدِ قَالَ أَيْشُعَيْبُ أَصَلَوْا لِي تَأْمُرُوا أَنْ تَتْرُكُوا مَا يَعْبُدُ آبَاءُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ لِمَا لَكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ

شعیب (علیہ السلام) کی قوم کے متکبر لوگوں نے کہا اے شعیب! ہم تجھے اور تجھ پر ایمان لانے والوں کو شہر سے نکال دیں گے یا تم ہمارے دین میں واپس آجاؤ گے۔

انہوں نے کہا، اے شعیب! کیا تم پر صحنے نے تجھے سکھایا کہ ہم چھوڑ دیں ان معبودوں کو جن کی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے تھے یا جو کچھ ہم اپنے مالوں میں کیتے ہیں۔ وہ چھوڑ دیں۔ تو بر بار اور نیک چلن ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ إِبْرَاهِيمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ۖ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (پہ: طہ: ۱۴)

وَأَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ

میں نے تجھے ميثاق کر لیا ہے کہ اس کو سُن۔ میں اللہ پر

میرے سوا کوئی بھی معبود نہیں۔ پس میری ہی عبادت کرو اور میری ہی عبادت کرنا قائم کرو۔
فرعون کی طرف جا وہ سرکش ہو چکا ہے۔

اس کے جواب میں فرعون نے کہا:-

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنُتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ لِمَنْ حِسْوَةُ إِلَّا تَسْمَعُونَ
قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي
أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا
بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُعْجِلُونَ ۝ قَالَ لِمَنْ أَتَّخَذَتِ الْأَنْهَارُ بَرِي
رًا جَعَلْتَنكَ مِنَ الْمُسْجُونِينَ ۝ (الحج: شعرا: ۲۴)

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي
قَالَ وَقَدْ بَدَأَ بِهَا مِنْ عَلَى الطَّيْنِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ
إِلَى آلِ مُوسَى فَإِنِّي لَأَكْذِبُكَ مِنْ الْكََاذِبِينَ (پ: قصص: ۴۴)
فرعون نے کہا: کیا معنی یہ وردگارِ عالم کے۔ کہا آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان دونوں
میں ہے، ان کا رب، اگر تم یقین کرو۔ جو اس کے پاس تھے انہیں کہا: کیا تم نہیں
سنے، فرمایا موسیٰ نے، تمہارا رب اور تمہا ہے باپ دارا کا رب۔ کہا جوز سول
تمہاری طرف بھیجے گی، یا نکلے، کہا، مشرق و مغرب اور جو کچھ ان کے درمیان ہیں
ہے، سب کا رب، اگر تم سمجھتے ہو۔ فرعون نے کہا کہ اگر تم نے میرے سوا کسی اور کو
"الہ" بنایا تو میں تجھے قیدی بنا دوں گا۔

اور فرعون نے کہا: اے دنیا دار والو! مجھے تو اپنے سوا تمہارے لئے کوئی معبود معلوم
نہیں۔ سو آگ دے میرے لئے گارے کو۔ پھر میرے لئے ایک محل بنانا کہ میں
جہانگ لون ہوئے کے رب کو۔ اور میں اسے بھوٹا خیال کرنا ہوں۔

الحاصل مومن علیہ السلام نے بھی یہی مسئلہ بیان کیا کہ اللہ جل شانہ کے سوا

دوسرا کوئی الٰہ نہیں۔ فرعون نے جواب میں موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ تو نے میرے
سوا کسی دوسرے کو الٰہ بنایا تو تجھے قید کر دوں گا اور قوم سے کہا کہ اس کی بات نہ ماننا
میرے سوا تمہارا کوئی الٰہ نہیں۔ اور موسیٰ علیہ السلام (معاذ اللہ) پاگل ہیں

حضرت یعقوب علیہ السلام

اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ اِذْ قَالَ لِبَنِيهِ
مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ بَعْدِيْ ۖ قَالُوْا الْعَبْدُ الْهَلٰكُ وَالْاٰلِهَ اَبَآئُكَ
اَبْرٰهِيْمَ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ الْهٰٓؤُلَآءِ اٰلِهَآءُ رَبِّكَ ۚ
کیا تم حاضر تھے جس وقت یعقوب (علیہ السلام) کو موت آئی، جب انہوں
نے اپنے بیٹوں سے کہا کہ میرے بعد کس کی عبادت کرو گے؟ انہوں نے کہا ہم
تیرے اور تیرے باپ دادا ابراہیم، اسمعیل و اسحاق علیہم السلام کے ایک ہی معبود
کی عبادت کریں گے۔

حضرت یوسف علیہ السلام

اِنِّیْ تَرٰکْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ
کٰفِرُوْنَ ۚ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ اَبَآئِیْ اَبْرٰهِيْمَ ۚ وَلَا سِحْقَ ۚ
یَعْقُوبَ ۚ مَا كَانَ لَنَا اَنْ نُّشْرِکَ بِاللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ ۚ
میں نے اس قوم کے مذہب کو جو اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اور قیامت کے بھی منکر
ہیں، چھوڑ دیا ہے اور میں نے اپنے باپ دادا ابراہیم، اسمعیل اور یعقوب علیہم السلام کا اتباع کیا
ہے، ہمارے شایان شان نہیں کہ اللہ کے ساتھ کسی کو بھی شریک بنائیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام

وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
(پہ: مریم: ۲۴)

بیشک اللہ ہی میرا اور تمہارا رب ہے۔ پس اسی کی عبادت کرو یہی سید
راستہ ہے۔

لیکن نصاریٰ کے مولویوں اور پیروں کا حال یہ تھا:-

اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمُ رُحَبَاءَ مُنَّمَا رَأَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلُوبُ
الْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (طہ: ۱۳۱: ۱۳۲)

انہوں نے اپنے مولویوں، پیروں اور مسیح ابن مریم کو اللہ کے سوا رب بنالیا۔
حالانکہ وہ ایک ہی معبود کی عبادت کرنے کا حکم دینے گئے تھے۔ وہ یہی معبود ہے
اور پاک ہے ان شرکیوں سے جنہیں وہ شریک بناتے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو یہی فرماتے رہے کہ اللہ کریم
بل شانہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں۔ ان کے چلے جانے کے بعد قوم نے اپنے مولویوں
پیروں اور عیسیٰؑ کو بھی الٰہ بنالیا۔ جیسا کہ عزیر علیہ السلام کو الٰہ بنالیا تھا۔ اسی وجہ
سے اللہ تعالیٰ نے انہیں کافر کہا۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَ
دلیل: مائید: ۱۰۷

کافر ہوئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ وہی ہے عیسیٰ بن مریم
(علیہ السلام)

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ وَمَنْ يَدْعُ إِلَىٰ

إِلَّا إِلَهُهُ وَاحِدٌ ط (حوالہ مذکورہ بالا)

یقیناً کافر ہوئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ تین میں کا تیسرا ہے۔
حالانکہ الٰہ تو ایک ہی ہے۔

وَلَا خَالِقَ لِلَّهِ يُعِينُهُ ابْنُ كَرِيمٍ عَمَّا نَتَقَلَّبَ لِلنَّاسِ اتَّخَذُوهُ
وَأَحْيَا الْمَيِّتِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ط (حوالہ مذکورہ بالا ۱۶۷)

جب فرمائے گا اللہ تعالیٰ جیسی ابن مریم سے کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے
اور میری مال کو اللہ کے سوا معبود بنا لو۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام، ان کی والدہ،
پیروں، فقیروں اور مولویوں کو الٰہ بنا رکھا تھا۔

اللہ کے سوا کس کس کو معبود بنایا گیا

ملائکہ، انبیاء علیہم السلام، مولویوں اور پیروں کو خواہ وہ نیک ہوں یا بد لیکن
ان لمحوں کو بھی نیک خیال کر کے معبود بنایا گیا۔ سورج اور ستاروں کو، جنات
اور بالخصوص شیطان کو۔ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کی قبور کو۔
جن درختوں کے نیچے انبیاء عظام اور اولیائے کرام بیٹھے تھے لیکن یہ یاد رہے کہ
قبور راہِ درخت وغیرہ کی کھجوریں بھی دراصل انبیاء کرام اور اولیائے عظام
ہی کو معبود خیال کیا جاتا تھا۔

ملائکہ کے متعلق آیات قرآنیہ؛

وَيَوْمَ يَنفُخُ سَورُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْبُوا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
كَانُوا يَعْبُدُون ۝ مَا تَأْتُوا مُبْتَلًى أَنتُمْ وَلَئِن مِّنْ دُونِكُمْ
بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْحَقَّ أَكْثَرَهُمْ لَمَّسُوا ۝

جس دن اللہ سب کو اکٹھا کرے گا۔ پھر فرشتوں سے کہے گا کیا یہ لوگ تمہاری ہی عبادت کرتے تھے۔ کہیں گے تو پاک ہے شرکیوں سے تو جو ان کے سوا ہمارا کارساز ہے بلکہ وہ جنہوں کی عبادت کرتے تھے اور ان میں بہت سے ان پر ایمان رکھتے تھے۔
اس سے معلوم ہوا کہ مشرکین نے ملائکہ کو معبود بنا لیا تھا یعنی ان کو عبادت کے وقت پکارتے تھے اور ملائکہ کے جواب سے معلوم ہوا کہ دراصل فیعلیٰ شرک کرنے والے جنات تھے کیونکہ دراصل جنات ہی ان کے معبود تھے۔

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ دُونِي ۖ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفِ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَ عُطَّارٍ عَذَابَ رَبِّكَ ۚ كَانَ مُحَمَّدٌ دُرَّةً
(۴۱: ۱۷-۲۰)

فرمادیجئے کہ بلاؤ ان لوگوں کو جنہیں تم نے اللہ کے سوا معبود گمان کر لیا ہے سو وہ تم سے تکلیف دہ کر گئے اور بدل دینے کا اختیار نہیں رکھتے وہ لوگ جنہیں یہ پکارتے ہیں وہ تو اپنے رب کی طرف وسیلہ دھونڈتے ہیں کہ انہیں سے کون زیادہ قریب ہے۔ اور اس کی رحمت کی امید رکھتے ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بے شک تیرے رب کا عذاب ڈرنے کے لائق ہے۔

یہ آیت باتفاق مفسرین ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام کے حق میں سے
وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَ ۚ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۝
(سورہ النحل: ۷۷)

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مَقْصَلَ ذَرْوٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ

يَسْأَلُكَ وَمَا كُنْ مِنْهُمْ قَرِيبٌ يَوْمَ يَدْعُ رَبُّكَ بِسَبْعَةِ مِائَاتٍ

اور اللہ کے لئے بیٹیاں بناتے ہیں اللہ کی ذات تو پاک ہے۔ اور اپنے لئے جس کی وہ خواہش رکھتے ہیں (یعنی بیٹے مانگتے ہیں) فرما دیجئے کہ جنہیں تم اللہ کے سوا معبود گمان کرتے تھے انہیں پکارو۔ وہ آسمانوں اور زمین میں سے ذرہ بھر کے مالک نہیں اور نہ ہی ان ہاں نسل میں کچھ ساجھتا ہے اور نہ ہی ان میں سے ان کا کوئی مددگار ہے

انبیاء علیہم السلام

چونکہ انبیاء علیہم السلام کو ان کے چلے جانے کے بعد غائبانہ حاجات ہیں پکارا گیا لہذا ان سے سوال کیا جائے گا کہ تمہارے پیچھے کیا کچھ بڑھا رہا ہے (تفسیر کبیر)

يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ مَعَالُوا لَا يَعْلَمُونَ
لَنْ آوِيَنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْغُيُوبَ رَبُّ الْغَايَةِ (ح ۵۱)

جس دن کہ اللہ سارے رسولوں کو اکٹھا کرے گا اور کہے گا کیا جواب دیئے گئے تھے تم عرض کریں گے کہ ہمیں تو کچھ خبر نہیں تو ہی غیب دان ہے۔

إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِيهِ ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي وَابْنِي
الرَّبِّينِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا
لَيْسَ لِي بِحَقِّكَ قُلْتَ فَفَعَلْ عَلَّمْتَهُ مَا فِي نَفْسِي وَ
لَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ مَا تَنَكَّ أَنْتَ عَلَّمَ الْغُيُوبَ مَا قُلْتَ لَهُمْ
إِلَّا مَا أَمَرْتُنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدَ وَاللَّهُ رَبِّي وَرَبُّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ
شَهِيدًا أَمَّا دُمُوتُ فِيمَعَهُ فَلَمَّا تَوَلَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ
وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (رب: المائدہ: ۱۱۷)

جب فرمائے گا اللہ اے میں ابن مریم! کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور

میری ماں کو اللہ کے سوا معبود بنا لو۔ تو کہیں گے پاک ہے تو (معبودیت میں)
شرکت سے۔ میرے شایان شان نہیں کہ میں وہ بات کہوں جس کا حق مجھ پر
نہیں کہیں گے یہ کہا جوتا تو مجھے اسلام پہ تو تو میرے دل کی باتیں جانتا ہے اسے تو نے ہی
کی باتیں میں نہیں جانتا کیونکہ تو ہی غیب دان ہے۔ میں نے تو انہیں وہی کچھ
کہا جس سے تو نے مجھے حکم دیا تھا کہ اللہ کی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا رب ہے
اور جب تم میں ان میں رہا ان سے خبردار تھا اور جب تو نے مجھے اٹھالیا تو ان کی خبر
رکھنے والا تو ہی تھا۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ
اللَّهِ ذَٰلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الْكَافِرِينَ كَقَوْلِهِمْ
مِنْ قَبْلُ قُلْنَا لَهُمُ اللَّهُ أَفَىٰ أَفَىٰ يُوَفُّوْنَ ۝ اِشْخَدُوا مَحْبَادَهُمْ
وَرُحْبَاءَهُمْ اذْ بَابِ اَعْتَدُوْنَ لِلَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ ۝ (سورہ
توبہ: ۵۷)

یہودیوں نے کہا کہ غزیرہ (علیہ السلام) اللہ کے بیٹے ہیں۔ اور نصاریٰ نے کہا کہ
عیسیٰ (علیہ السلام) اللہ کے بیٹے ہیں۔ یہ ان کے منہ کی باتیں ہیں۔ پہلے کافروں کی
بات کی مشابہت کرتے ہیں۔ خدا انہیں تباہ کرے، اگر پھر بھڑے جاتے ہیں، انہوں
نے اپنے مولویوں، بیروں اور مسیح ابن مریم کو الہ بنایا چاہے وہ مولوی اور
پیر نیک ہوں یا بد۔

اولیائے کرام کے حق میں

اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرَىٰ ۚ (سورہ نجم: ۱۱)

کیا تم نے لات، عوزی اور ایک تیسرے منات کو دیکھا
ان میں سے لات ایک بزرگ تھا۔ جیسا کہ بخاری شریف جلد ۲ صفحہ ۱۷۷
میں ہے۔ اور عوزی اور منات دو بدکار مرد زن تھے۔

وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاسًا وَلَا

يَعُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرَ ۝ (پ: نوح: ۲۴)

اور انہوں نے کہا کہ تم اپنے معبودوں کو ہرگز نہ چھوڑو۔ اور ود، سواس
یعوث اور نسر کو بھی ہرگز نہ چھوڑنا۔

یہ پانچ نوح علیہ السلام کی قوم میں نیک آدمی تھے۔ جب فوت ہوئے تو ان
کی صورتیں پتھروں پر کندہ کیں اور ان کو غائبانہ حاجات میں پکارا گیا جیسا کہ
ہماری جلد ثانی ص ۵۵ اور تفسیر عزیزی میں اس مقام پر ہے کہ یہ پانچوں
حضرت طیف کے نیک بیٹے تھے۔ فتح الباری میں ایک روایت مرسل ہے کہ دو
حضرت طیف علیہ السلام کا نام ہے اور چار ان کے بیٹے ہیں۔ بہر حال یہ پانچوں
نیک مروت تھے، پتھر نہ تھے۔

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ
أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَذَلِكُنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاؤُهُمْ مَا
كُنْهُمْ إِلَّا أَنْاءُ الْعَبْدِ ۝ (پ: یونس: ۳)

جس دن ہم سب کو اکٹھا کریں گے۔ پھر شرکوں سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے
شرک اپنی جگہ پر ہی رہو۔ پس ہم ان کے درمیان پھوٹ ڈال دیں گے اور ان کے
شریک کہیں گے کہ تم تو ہماری عبادت نہیں کرتے رہے۔

سورج کے متعلق

وَجَدُ تَرْهًا وَقَوْمُهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ (پ: انعام: ۷۶)

میں نے اسے اور اس کی قوم کا مشد کے سوا سورج کے سامنے سجدہ کرتے دیکھا۔

کیا میرے سوا تم اسے (شیطان کو) اور اس کی اولاد کو دوست بناتے ہو مگر وہ تمہارے کھلے دشمن ہیں۔ ظالموں کو برا بدراہنہ لگا۔

اس سے معلوم ہوا کہ شیطان اور اس کی اولاد کو کارساز نہ بنایا گیا۔

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ
وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ
دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي، فَلَا تَكُونُوا مُؤْمِنِي وَكُونُوا أَنْفُسَكُمْ
أَنْ يَمْصُرَكُمْ مِمَّا أَنْتُمْ بِمُصْرِئِي طَارِقِي كَفَرْتُمْ بِمَا أَنْتُمْ كُفْرُونَ
مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (سہا: ۴۵-۴۷)

جب کام پورا ہو چکے گا تو شیطان کہے گا کہ بیشک اللہ نے تم سے سچا وعدہ کیا اور
میں نے بھی تم سے وعدہ کیا مگر میں نے تم سے وعدہ خلافی کر دی۔ اور مجھے تو تم پر کچھ
غلبہ نہ تھا مگر یہ کہ میں نے تمہیں بلایا پس تم نے میری بات مان لی۔ پس مجھے طمانت
نہ کرو بلکہ اپنے آپ کو ملامت کرو۔ نہ میں تمہارا فریادرس ہوں اور نہ تم میرے اور
جو تم نے اس سے پہلے مجھے شریک بنایا تھا میں اس کا انکار کرتا ہوں، بے شک ظالموں کے
لئے دردناک عذاب ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ شیطان کو بھی مولا کے کرم کا شریک ٹھہرایا گیا۔

حدیث میں ہے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى الَّذِينَ قَالُوا قَبُولُ أَنْبِيَائِهِمْ مَسْجِدٌ
إِذَا أَمَرْنَا فِيهِمْ أَنَّ يَرْجُلَ الصَّالِحِينَ يَمُوتَ عَلَيْهِمْ مَيْتَةً ۖ إِنَّ

عبدالہود دیوں در نصراہیوں پر لعنت کرے کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو مسجد بنالیا
جب ان میں کوئی نیک مرد مرتد جاتا ہے کہ اس پر قبہ بنالیتے ہیں۔

اسی طرح حضور علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی:-

اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَتَنَاءً يُعْبَدُ

اے اللہ میری قبر کو بت نہ بنانا جس کی عبادت ہونے لگے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شجرۃ الرضوان کو جڑ سے اسی لئے اکھڑ دیا تھا کہ وہاں اسی کی پوجا نہ شروع ہو جائے۔ جیسا کہ آجکل بزرگوں کی فائزوں میں اتنا جہا ہے۔

سپیرس کے حق میں

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ
أَنْتُمْ وَشُرَكَاؤُكُمْ فَذَلَّلْنَا بِسَنَاهُمْ وَقَالَ شُرَكَاؤُهُمْ مَا كُنْتُمْ
إِلَٰهَاتِنَا أَتَعْبُدُون ۝ فَكَذَّبَ بِآلِلَّهِ ثُمَّ هَدَىٰ آلَ إِبْرٰهٖمَ وَأَبْرٰهٖمَ إِنْ كُنَّا
عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغٰفِلِينَ ۝ (پ: یونس: ۳۴)

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ
أَمْوَاتٌ شَيْرٌ أَحْيَا ۖ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (پ: نمل: ۲۴)

جس دن ہم ان سب کو اکٹھا کریں گے تو مشرکوں سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے
شریک اپنی جگہ پر قائم رہو پھر ان میں بھوٹ ڈال دیں گے تو ان کے شریک
کہیں گے کہ تم تو ہماری بندگی نہ کرتے تھے۔ سو اللہ تمہارے اور تمہارے درمیان
کافی شاہد ہے۔ میں تو تمہاری عبادت کی خبر تک نہ تھی۔

جنہیں وہ اللہ کے سوا پکارتے ہیں وہ تو کچھ بھی نہیں پیدا کر سکتے بلکہ وہ خود پیدا
کئے ہوئے ہیں مرنے میں کہ ان میں جان نہیں اور نہیں جانتے کہ کب بٹھائے جائیں گے۔
شاہد عبدالقادر صاحب رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ یہ آیت ان لوگوں کے حق میں
ہے جو مرے ہوئے بزرگوں کو پوجتے ہیں۔

فَلَا ذَا رَأٰی الْاٰلِیْنَ اَلَّذِیْنَ اَشْرٰکُوْا شُرَکَآءُھُمْ فَاَلُوْا رَبَّنَا لَھُوْا لَہُمْ شُرَکَآءُ
الَّذِیْنَ کَانَ لَھُمْ اَعْلَآءٌ مِنْ دُوْنِکَ ۚ فَالْقَوَالِیْمُھُمْ الْقَوْلُ اِنْ کُنْتُمْ
لَکِنْ یَّجُوْن ۝ (توالہ مذکورہ بالا ذکر ۱۲)

جب مشرک اپنے شریکوں کو دیکھیں گے تو کہیں گے اے ہمارے رب! یہی وہ ہمارے
شریک ہیں جنہیں ہم تیرے سوا پکارتے تھے۔ تب وہ انہیں کہیں
گے کہ تم جھوٹے ہو۔

شاہ عبدالقادر صاحبِ محراب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھا ہے کہ جو لوگ بزرگانِ دین کو
یوحیٰ میں وہ بزرگ بے گناہ ہیں۔ ایک شیطان الہی نام رکھ کر اپنے آپ کی پوجا
کرتا ہے اسی لئے قیامت کے دن وہ کہیں گے کہ تم جھوٹے ہو۔
بزرگ کے لوگ اپنے ایک بزرگ کو غرر رکھتے ہیں سو وقت آنے پر کوئی پناہ
نہیں دے سکتا۔

اتَّخِذِ الَّذِينَ كَفَرُوا آيَةً أَن يَسْتَحْجِدُوا عِبَادِي مِن دُونِي أُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ
إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (آلہ: کہف: ۱۶)

کیا اب کافر یہ خیال کرتے ہیں کہ میرے سوا میرے بندوں کو کار ساز بنالیں۔ ہم
نے کافروں کی ہمانی کے لئے دوزخ تیار کی ہے۔

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْعَانٍ إِن تَسْعَوْهُمْ
تَرْجِمُوهُمْ إِلَىٰ مَوْجٍ مَّوْجٍ وَلَا تَنصُرُوهُمْ مَّا أَصْحَابُ الْاَلَمِ يَوْمَ الْفِتْنَةِ
يَكْفُرُونَ بِيَوْمِهِمْ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (آلہ: فاطر: ۲۴)

جنہیں تم اللہ کے سوا پکارتے ہو وہ ایک پھلکے کے بھی مالک نہیں اگر تم انہیں
پکارو تو وہ تمہاری پکار نہیں سنتے۔ اور اگر بالفرض ان بھی لیں تو تمہاری حاجت
بڑی نہیں کر سکتے! اور قیامت کے دن تمہارے شریک بنانے سے منکر ہو جائیں گے
اور جلنے والے کی طرح تجھے کوئی بھی خبر نہ دے گا۔

قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّلُمِ
عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ
الْوَسِيلَةَ أَيُّهَا أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَ

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ۖ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۖ (پ: الاحقاف: ۱۷)
فَلَوْلَا نَصْرُ اللَّهِ الَّذِي يَتَّخِذُ الْإِيمَانَ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا لِیَهْتَرِبُوا سَلَكُوا مِنْهُ ۖ وَذَلِكُمْ أَفْكَهُمُ وَمَا كَانُوا يَعْتَرُونَ ۖ

(پ: الاحقاف: ۱۷، ۱۸)

اس شخص سے زیادہ گمراہ کون ہے جو اللہ کے سوا ان کو پکارنا ہے جو قیامت تک اس کی کچھ حاجت روائی نہیں کر سکتے۔ اور وہ اس کی پکار سے بے خبر ہیں جب تمام لوگوں کو اکٹھا کیا جائے گا تو وہ ان کے دشمن اور ان کی عبادت سے منکر ہونگے پس ان کی ان معبودوں نے جنہیں کہ اللہ کے سوا بڑے درجے پانے کو معبود بنا لیا۔ مدد کیوں نہ کی۔ یہ ان کا جھوٹ ہے اور جو کچھ کہ اپنے پاس سے انفرادی ہاتھ لیتے ہیں۔

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاءُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۖ ثُمَّ كَذِبْتُمْ فَسَخَرْنَاهُمْ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ۖ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۖ (پ: الانعام: ۳۷)

جس دن کہ ہم ان سب کو اکٹھا کریں گے پھر مشرکوں سے کہیں گے کہ کہاں ہیں تمہارے وہ شریک جن کا تمہیں دعویٰ تھا۔ پھر ان کا یہی گند جواب ہوگا کہ میں نے کہا اللہ کی قسم جو ہمارا رب ہے، ہم شریک بنانے والے نہ تھے۔ دیکھتے کیسے اپنے اوپر جھوٹ بولا۔ اور جو بتائیں کہ بنایا کرتے تھے، ان سے کہوں نہیں۔

وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُمَا تَرْكُمَا
نَحْوَلَكُمْ وَرَآءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُعْرَاءَ كَمَا الَّذِينَ يَزِينُونَ

رَعَمْتُمْ أَنفُسَكُمْ فَبَيْنَكُمْ مَشْرَكَاءُ لَقَدْ نَفَعَكُمْ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ
مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ (پ: الانعام: ۱۱۴)

البتہ تم باہم پاس کیلئے کیلئے آچھے جس طرح کہ ہم نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا
تھا اور جو کچھ اس باب ہم نے تمہیں دیا تھا اسے اپنے پیچھے چھوڑ آئے ہو۔ اور
جن شرکوں کا تمہیں دعویٰ تھا کہ ان کا تم میں سا تھا ہے انہیں ہم تمہارے
ساتھ نہیں دیکھتے البتہ تمہارا تعلق منقطع ہو گیا اور جو دعویٰ کرتے رہے وہ تم
سے جاتے رہے۔

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا آمِنُ مَا كُنْتُمْ
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا اصْلَوْا عَنَّا وَنَهْدُوا عَنَّا
أَنفُسَهُمَا فَنَهَوْنَهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ۝ (پ: الانعام: ۱۱۴)

حتیٰ کہ جب ہمارے بھیجے ہوئے جانے والے کو ان کے پاس آئیں گے تو کہیں گے
کہ جنہیں تم اللہ کے سوا پکارتے تھے وہ کہاں ہیں کہیں گے کہ ہم سے تم ہو چکے
ہیں اور اپنے آپ پر اقرار کریں گے کہ وہ کافر تھے۔

قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ بِبَيِّنَاتٍ الْحَقِّ ۖ فَهَلْ كُنَّا مِنْ شَفَعَاءَ فَيَسْفَعُوا
لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ قَدْ خَيَّرُوا أَنفُسَهُمْ
وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ (پ: الانعام: ۱۱۴)

بیشک ہمارے رب کے رسول بھی بات لائے۔ سو کیا اب ہمارا کوئی سفارشی ہے جو
سفارشی کرے یا تم کو واپس لے جائے کہ پہلے کاموں کے خلاف ہو اگر میں انہوں نے
اپنے آپ کو نقصان پہنچایا اور جو اقرار باز تھے ان سے تم ہو گیا۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءًا إِلَّا كَبَاسِطٍ
كَفَّيْهِمْ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَهُ فَالَهُمْ مَا هُوَ يَبْلُغُهُمْ وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ
إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝ (پ: رعد: ۲۴)

جنہیں وہ اللہ کے سوا پکارتے ہیں وہ ان کے لہجہ میں کام نہیں آسکتے، مگر میرے کسی نے اپنی کی طرف دونوں ہاتھ پھیلائے تاکہ اس کے ذمہ میں پہنچے اور وہ تو بھی اس کے ذمہ میں پہنچ گیا اور کافروں کی پکار تو بڑی گمراہی ہے۔

قُلْ اِنَّا نَحْنُ الْمُغْتَابُونَ دُونَهُمْ اَوْ لِيَاؤُا تَسْمَعُونَ لَا تَنْفَعُهُمْ نَفْعًا وَّ لَا ضَرًّا (سجہ: ۲۷)

فرمادیجئے کیا تم نے اللہ کے سوا ایسے کارساز بنائے ہیں جو اپنے نفع اور نقصان کے بھی مالک نہیں۔

وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ مَوْبِقًا (سجہ: ۲۸)

اور جس دن کہیں گے میرے جن شریکوں کا تمہیں بخوبی پتہ تھا ان کو بلاؤ پھر وہ پکاریں گے تو نہ کچھ جواب نہ دیں گے اور ہم ان کے درمیان بلاست کی جگہ کر دیں گے۔

فَاَتَّخِذُوا مِن دُونِ اللّٰهِ اِلٰهًا لِّتَتَّبِعُوْا اَلْبٰتِلَ عَزَّ وَجَلَّ تَتَّبِعُونَ
يَعْبُدُوْنَهُمْ وَيَكُوْنُوْنَ غَنِيًّا عَنْهُمْ ضَلَالًا عَظِيْمًا (مریم: ۲۵)

وَجَعَلُوْا لَـٰهٖ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا (سجہ: ۲۹)

لوگوں نے اللہ کے سوا معبود بنائے ہیں تاکہ وہ ان کے مددگار ہوں، مگر انہیں وہ ان کی عبادت کرنے کا حکم کر رہے ہیں اور ان کے مخالف ہو جائیں گے۔ انہوں نے اس کے بندوں سے خدائی اور مقرر کر رکھی ہے۔

مشرك مولویوں اور پڑکے حق میں

اِنَّ الَّذِيْنَ اَتَّبَعُوْا مِنْ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْا وَاَوَّلَ الْعَذَابِ وَ
تَقَطَّعَتْ جَمِيعُ السَّبَابِ وَقَالَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْا لَوْ اَنْ لَّمَّا كَرِهًا
فَتَنَّبَ اَوْ مَرُّهُمْ كَمَا تَبَرَّعُوا وَمَا كَذَلِكُ يَدْرِيْهِمْ اَللّٰهُ اَعْلَمُ اَلْهَمَّ

حَتَّابٌ قَلْبُهُمْ وَمَا لَهُمْ بَخَارِجَيْنِ مِنَ التَّائِبِينَ

(یہ: ہزوع: ۳۰)

جب پیروی کئے ہوئے (بہلولی اور بارہ پیر) پیروی کرنے والوں سے بیزار ہو جائیں گے اور عذاب دیکھیں گے اور ان کے سب تعلقات منقطع ہو جائیں گے۔ پیر و کہیں گے کیا اچھا ہوتا کہ ہمیں دنیا کی طرف لوٹ جانے کا موقع مل جاتا پھر ہم بھی ان سے ایسے بیزار ہوتے جیسے کہ یہ ہم سے بیزار ہو چکے ہیں اسی طرح اللہ حسرت دلانے کے لئے انہیں ایسے اعمال دکھائے گا اور وہ الگ سے ہرگز نہیں نکلیں گے۔

كَلَّمَآ دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا ۖ حَتَّىٰ إِذَا دُرُّوْا فِیْهِمْ جَمِیْعًا ۖ
قَالَتْ أُخْرَاهُمْ ۖ لَا تُؤْذِنُمْ ۖ رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ أَصْحَابُ قَابِ رِیْمٍ ۖ عَذَابُ آبَا ضَعُفًا
مِّنَ التَّائِبِ ۖ قَالَ يَكُلُّ ضَعْفٌ ۖ وَلَٰكِنْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ وَقَالَتْ أُؤْذِنُهُمْ
ۖ أُخْرَاهُمْ ۖ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَیْهِمْ مِنْ فَضْلٍ ۖ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا
كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝ (یہ: الاعراف: ۴۴)

جب ایک گروہ داخل ہو گا تو دوسرے گروہ کو لعنت کرے گا۔ حتیٰ کہ جب اس میں گر چکے ہونگے تو ان کے پچھلے پہلوں کو کہیں گے، اے اللہ انہوں نے ہی میں گمراہ کیا۔ لیکن تو انہیں الگ کا دوسرا عذاب دے۔ فرمائے گا کہ دونوں کا دو گنا ہے مگر تم نہیں جانتے اور ان کے پہلے پہلوں سے کہیں گے پس تم کو ہم پر کچھ بڑائی نہ ہوئی پس اب اپنے اعمال پر غور کرو کہ ان کے سبب جو کیا کرتے تھے وہ اب کچھ

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِیْعًا ۖ فَقَالَ الشَّعْفُوْیْنِیْنِ اسْتَكْبَرُوْا ۖ اِنَّا كُنَّا
لَكُمْ تَبَعًا ۖ قَهْلُ اَنْتُمْ مُّعْخَوْنَ ۖ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ ۚ وَقَالُوا لَوْ
هٰذَا مِنَ اللّٰهِ لَرٰیْدُ ۖ لَكُمْ سَوَآءٌ عَلَیْنَا ۖ اَجَزِعْنَا اَمَ صَبَرْنَا مَا لَنَا
مِنْ خَیْصٍ ۝ (یہ: الزمر: ۱۷)

اور سب اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گے تو کمزور و زبردستوں سے کہیں گے کہ ہم تو تمہارے تابع تھے سو کیا تم ہمیں اللہ کے عذاب سے بچاؤ گے کہیں گے کہ اگر خدا نے ہمیں ہدایت دی ہوئی تو ہم تمہیں راستہ دکھلاتے۔ برابر ہے ہمارے حق میں کہ بے قراری کریں یا صبر نہیں غلامی نہیں۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ۖ يَقُولُ الْكَافِرِينَ أَصْحَابُ عَقُولٍ ۖ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ لَا أَنْتُمْ لَكُم مُّؤْمِنِينَ ۚ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا الَّذِينَ اسْتَضَعُوا أَغْنَىٰ صَدْرُكُمْ عَنِ الرَّهْطِ ۖ بَعْدَ إِجْمَاعِكُمْ بَلْ كُنْتُمْ تَجْعَلُونَ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا ۚ وَأَسْوَأَ ۖ الذَّمِّ أَمَّا تَعَادُ أَوَّ الْعَذَابِ ۖ وَجَعَلْنَا الْأَقْلَالَ فِي الْأَعْنَاقِ ۖ الْكَافِرُونَ أَهْلُ عَجْرُونَ ۚ (پ، سب، ۱۰۰۰)

اور کبھی تو دیکھے کہ جب ظالم اپنے رب کے سامنے کھڑے ہوں گے اور ایک دوسرے پر بات ڈالتے ہوں گے، کمزور و زبردستوں سے کہیں گے کہ اگر تم نہ ہوتے تو ہم ایماندار ہوتے۔ زبردست کمزوروں سے کہیں گے کہ ہدایت پہنچنے کے بعد کیا ہم نے تمہیں ہدایت سے روکا تھا بلکہ تم خود گنہگار تھے۔ اور کمزور بڑائی کرنے والوں سے کہیں گے کہ کوئی نہیں پر رات دن کے فریب سے جب تم ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ اللہ کی نافرمانی کریں اور اس کے سا بھی بنائیں اور جب عذاب لکھیں گے تو پریشانی ظاہر کریں گے اور ہم منکروں کی گردنوں میں طوق ڈال دیں گے جو کرتے تھے وہی بدلہ پائیں گے۔

يَوْمَ تَقُفُّ أَوْجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ۚ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ ۚ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ (آل عمران، ۱۰۰۰)

جس دن وہ آگ میں منہ کے بل ڈالے جائیں گے تو کہیں گے ملے افسوس کیا اچھا ہوتا کہ ہم خدا اور رسول کا کہا ملتے اور کہیں گے اے ہمارے رب! ہم نے اپنے سرداروں اور بڑوں کا کہا مانا پس انہوں نے ہمیں سید سے راستے سے ہٹا دیا اے ہمارے رب! انہیں دو گنا عذاب دے اور ان پر بڑی پھٹکار کر۔

اَحْسِرُوا الَّذِیْنَ ظَلَمُوا وَاذْوَاجَهُمْ مَّا كَانُوْا یَحْبِبُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَاهْدُوْهُمْ لِحَبْرٍ اَوْ اِلَی الْحَبِیْمِ ۝ وَقَفُوْهُمْ اِنَّهُمْ مُّسْتَوْفُوْنَ ۝ مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُوْنَ ۝ بَلْ هُمْ الْیَوْمَ مُسْتَسْلِمُوْنَ ۝ وَاَقْبَلْ بِضَمِّهِمْ عَلٰی بَعْضِیَّتِهِمْ لَوْ لَوْ اَنَّا كُنَّا نَعْلَمُ اَنَّکُمْ تَاْتُوْنَ عَلٰی نَبِیِّیْنَ قَالُوْا بَلْ لَعَنَتْکُمْ نُوْرًا مَّوْحِیْنِیْنَ ۝ وَمَا کَانَ لَنَا عَلَیْکُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ ۝ بَلْ کُنْتُمْ قَوْمًا طٰغِیْنَ ۝ فَحَقَّ عَلَیْکُمْ اَقْوَلُ ذٰلِکَ اِنَّ لِّذٰلِکُمْ لَاقْوٰی ۝ فَاسْتَغْوِیْکُمْ نَا کُنَّا غٰوِیْنَ ۝ فَاِنَّهُمْ یَوْمَئِذٍ فِی الْعَذَابِ مُشْتَرِكُوْنَ ۝ اِنَّ کَذٰلِکَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِیْنَ ۝

اکٹا کر و مشرکوں، ان کے ساتھیوں (پیر بھائیوں) اور ان معبودان باطلہ کو جن کی وہ اللہ کے سوا عبادت کرتے تھے پھرا نہیں دوزخ کی راہ پر چلاؤ اور انہیں کھڑا رکھو (کیونکہ) ان سے پوچھنا ہے کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ ایک دوسرے کی مدد نہیں کرتے۔ کوئی نہیں۔ آج وہ اپنے آپ کو پکڑواتے ہیں اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر ایک دوسرے سے سوال کریں گے۔ کہیں گے کہ تم ہی ہم پر دائیں طرف سے آتے تھے وہ بولے کوئی نہیں بہ تم ہی نہ تھے بغیر لے والے اور میں تم پر کچھ زور نہ تھا بلکہ تم ہی مدد سے نکلے والے ہو۔ پس ہم پہلے رب کی بات ثابت ہوئی بیشک میں تو مزہ چکنا ہے۔ جیسے ہم خود گمراہ تھے تمہیں بھی گمراہ کیا۔ سو اس دن وہ مذاب میں شریک ہوں گے۔ ہم مجرموں سے ایسا ہی کیا کرتے ہیں۔

وَأَذِنتُمْ لَكُمْ وَفِي قَوْلِ الصُّعْفَاءِ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا
 كُنَّا لَكُمْ بَعْثًا أَهْلًا أَنْتُمْ تُغْنُونَنَا نَصِيبًا مِنَ الثَّارِ قَالَ
 الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا أَرَأَيْتُمْ كُلَّ فِتْنَةٍ إِنْ لَمْ يَنْزِلْ إِلَهُكُمُ الْحَبْرُ
 وَقَالَ الَّذِينَ فِي الثَّارِ لَنْ يَحْزَنَ الَّذِينَ جَاءَهُمْ دُعَاؤُكُمْ يُخَفِّفُ عَلَيْنَا
 يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ قَالُوا أَأَوَلَمْ تَكُنْ تُقَالُ لَكُمْ سُبْحَانَ الْبَيْتِ
 قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ
 (پہلا تم سورہ ۵۵)

اور جب آگ میں ایک دوسرے سے جھگڑیں گے تو کمزور امریدہ غرور کرنے والوں
 اہل بیتوں سے کہیں گے کہ تم تمہارے تابع تھے۔ کیا تم عذاب کا کچھ حصہ ہم سے
 کرو گے غرور کرنے والے کہیں گے ہم بھی اسی آگ میں ہیں یہ شک نہ کرنے
 اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ کر دیا اب اور جہنم میں پڑے ہوئے لوگ
 دوزخ کے داروغوں سے کہیں گے کہ اپنے رب سے کہو کہ ہم سے ایک دن بھڑا
 سا عذاب بکھا کر دے تو وہ کہیں گے کیا تمہارے ہاں تمہارے رسول کی نشانیاں لکھ
 نہ گئے تھے کہیں گے کیوں نہیں کہیں گے پھر پکارو۔ اور کافروں کی پکار نہ رہی
 گسرا ہی ہے۔

وَقَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا دُوبْنَا آوَيْنَا الَّذِينَ أَضَلُّنَا مِنَ الْحَقِّ وَ
 الْإِنْسِ يُجْعَلُ بَمَنْ أَرْغَبُوا قَدْ آمَنَّا لِيَكُونُوا مِنَ الْمُسْتَقِيلِينَ
 (پہلا تم سورہ ۵۴)

اور کافر کہیں گے اے رب ہمارے ان دوزخوں اور انسانوں کو
 جہنم میں ہمیں گسرا دیا، دکھا کہ میں انہیں پاؤں تلے روند لیں تاکہ
 وہ ذلیل ہو جائیں۔

الہ کے معنی کی تشریح

قرآن مجید میں اللہ کی مخصوص صفات مختلف جگہوں پر بیان کی گئی ہیں۔

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَاقًا تَتَوَلَّى بَهْجَةً يَخْرِجُهَا مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهُ هَٰذَا اللَّهُ مَعَ الْغُلَامِ (پہلا نمل: ۵)

مجاہد نے آسمان و زمین بنائے اور تبار سے لئے آسمان سے پانی اتار لیا جس نے اس سے رونق دار باغ اگائے۔ تم تو ایک درخت بھی پیدا نہیں کر سکتے کیا اللہ کے ساتھ اور کوئی معبود بھی ہے۔

اس آیت میں چند امور بیان کئے گئے ہیں کہ آسمانوں اور زمین کے کسی حصہ کے پیدا کرنے کی طاقت، آسمانوں سے پانی اتارنے کی طاقت، بارش سے درختوں کو پھل دینے کی طاقت اللہ ہونے کے لئے ضروری ہے۔ اللہ جل شانہ کے بغیر کسی میں تین صفتیں نہیں پائی جاتیں۔ لہذا اللہ کریم کے سوا کوئی بھی الٰہ نہیں ہو سکتا۔

أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَادًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا دَفَاقًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ هَٰذَا اللَّهُ مَعَ الْغُلَامِ بَلْ أَكْثَرُ حُكْمًا (حوالہ نمل: ۵)

مجاہد نے زمین کو مٹھرنے کے لائق بنایا۔ اس کے درمیان نہریں بنائیں اور اس کے مٹھرنے کو بوجھ رکھے۔ اور دریاؤں میں پردہ رکھ دیا۔ کیا اب بھی کوئی شریک سے اللہ کے ساتھ ملے ان میں سے اکثر نہیں سمجھتے۔

اس آیت میں چار امور بیان کئے گئے ہیں۔ زمین کو پیدا کرنے کے بعد اس کو برقرار رکھنے کی طاقت، زمین سے پانی نکالنے کی طاقت، زمین پر پہاڑوں کو رکھ کر اسے برقرار رکھنے کی طاقت مختلف مزہ کے دریاؤں کو اگسا پلا کر دریا بنانے کی

طاقت ملے ہوئے کہ لئے ذوری امور میں جو کہ امور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی دوسرے میں نہیں پائے جاتے۔ لہذا اللہ تعالیٰ شانہ کے سوا دوسرا کوئی اللہ نہیں سکتا

اَمَّنْ يَخْلُقُ الْمُضْطَرَّ اِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ الْخُلُوفَ اَلْاُخْرٰى عِلَالَةً ثُمَّ اللّٰهُ دَعَا مَذْكُورَہٗ بِالَا

بجانب کسی کی بیکار کو کون پہنچتا ہے جب وہ اسے پکارنا ہے اور نون سختی دور کرتا ہے اور تمہیں زمین پر پہیلیں ملانا ہے۔ کہا اللہ کے سوا کوئی اور نہیں ہے۔ اس آیت میں تین امور بتائے گئے۔ پریشان آدمی کی بیکار کرنے کی طاقت رکھتا ہو۔ برائی دور کرنے اور زمین پر غریب بنانے کی طاقت رکھتا ہو یہ تینوں امور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور میں نہیں پائے جاتے۔ لہذا اس کے سوا کوئی اور بھی نہیں بن سکتا۔

۵۔ دیکھا ہے جو نہیں ملت خدا سے

جسے تم مانگتے ہو اولیاء سے

۶۔ غیور حق راہر کہ خواند اسے پر

کیست در عالم از و کسراہ تر۔

اَمَّنْ يَمْنَحُ الْكُفْرَ ظِلْمًا الْبَدْوَ وَالْبَهْرَ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيحَ
بُشْرًا بَيْنَ يَدَيِّ دَحْطِهِ عِلَالَةً ثُمَّ اللّٰهُ دَعَا مَذْكُورَہٗ بِالَا

کون ہے جو کفر اور دنیا کے اندھیروں میں تمہیں راہ دکھاتا ہے۔ اور کون ہے جو اپنی رحمت بارش سے پہلے خوشخبری لانے والی ہوائیں بھیجتا ہے۔ کیا اللہ کے سوا کوئی اور بھی محبوب ہے۔

اس آیت میں دو امور بیان کئے گئے ہیں۔ دیاؤں اور خشکیوں میں راستہ نہ ملنے پر رہنمائی کرنے والا۔ باران رحمت آنے سے پہلے ٹھنڈی ہوائیں خوشخبری کے طور پر پہنچانے کی طاقت رکھنے والا صرف اللہ ہی ہے۔ لہذا اللہ کے سوا کوئی دوسرا محبوب نہیں بن سکتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث اَعْبُدُونِي يَا عِبَادَ اللَّهِ! اکن ہو معروف ہیں
الناس موعوداً ہے) جیسا کہ صاحب روح المعانی نے لکھا ہے۔ کیونکہ اللہ کے
سوا کوئی پکارا نہیں سننے والا نہیں اور نہ ہی کوئی راستہ دکھائے جس غائبانہ امداد کر سکتا
ہے۔ لہذا جھگڑوں وغیرہ میں پکارنے کے لائق بندہ ان خدا نہیں ہو سکتے۔

اَمْثَلُ تَبَيَّنَ عَنِ الْخَلْقِ لَمْ يَبْهَيْدْ لَهُ وَمَنْ يَتَوَزَّقُكُمْ قَيْنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ مَا عَرَّالَهُ مُتَمَّ الْكَلِمَةُ (حوالہ مذکورہ بالا)

کون ہے جس نے مخلوق کو ابتداء پیدا کیا اور پھر دوبارہ پیدا کر دیا اور کون
تمہیں زمین و آسمان سے روزی دیتا ہے۔ کیا اللہ کے سوا کوئی اور موجود ہے؟
اس آیت میں تین امور بیان کئے گئے ہیں۔ تمام مخلوق کو پیدا کرنے کی طاقت
دوبارہ زندہ کرنے کی طاقت۔ آسمان اور زمین سے رزق دینے کی طاقت چونکہ
تینوں امور اللہ جل شانہ کے سوا کسی میں نہیں پائے جاتے۔ لہذا اس کے سوا
دوسرا کوئی معبود نہیں بن سکتا۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَعْنَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ

فرمادیجئے کہ زمین و آسمان میں اللہ کے سوا کوئی بھی غیب نہیں جانتا۔
اللہ تعالیٰ کے سوا آسمانوں میں کوئی فرشتہ اور زمینوں میں کوئی ولی یا پیغمبر علیہم السلام
غیب نہیں جانتے۔

فان لفظ الہ

جہاں کہیں قرآن مجید میں اِلَہ کا لفظ آجائے۔ اور غیر اللہ سے الہ ہونے کی نفی کی
جاری ہو، وہاں غیر اللہ سے (خواہ وہ نبی ہو یا ولی) غائبانہ حاجات میں مافوق
الاسباب متصرف فی الامور ہونے کی نفی کی جائے گی اور علیہم حبیب کی بھی نفی کی جائے
گی۔ لیکن زیادہ تر متصرف فی الامور ہونے کی نفی کی جاتی ہے۔ کیونکہ اس سے علم غیب

کی نفی لازم آتی ہے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَشْعُرُوا بِمَا لَكُمْ يُخَوِّفُونَ لَمَسَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَشَدُّ أَلَمًا أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبُيُوتُ إِلَى اللَّهِ يَسْتَغْفِرُونَ مَا فِي اللَّهِ عُفُودٌ تَرْجِمُهُ مَا لَكُمْ لِمَسِيحِ بْنِ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا مِنْهُمَا الطَّعَامَ أَنْظَرُ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ شَرْعًا أَنْظَرُ أَفَى يُؤْمِنُونَ قُلْ أَعْبُدُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

(سب: مائدہ: ۱۷) ۳۳

کافر ہوئے وہ جنہوں نے کہا کہ اللہ تینوں میں سے تیسرا ہے اور اللہ کے سوا اور کوئی معبود نہیں۔ اور جو کچھ کہتے ہیں اگر اس سے نہ کہ تو ان میں سے کفر پر قائم رہنے والوں کے لئے دردناک عذاب ہے اللہ کے آگے تو بہ کیوں نہیں کرتے اور اس سے بخشش نہیں مانگتے۔ اور وہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے۔ مسیح ابن مریم تو ایک رسول ہے۔ اس سے پہلے کئی رسول گزر چکے اور اس کی ماں بہت ہی سچی، دونوں کھانا کھاتے تھے۔ دیکھ ہم ان کے لئے کیسی دہلیس بیان کرتے ہیں پھر دیکھ وہ کہاں لے جا رہے ہیں۔ فرما دیجئے کیا تم اللہ کے سوا ان کی عبادت کرتے ہو جو تمہارے نفع اور نقصان کے مالک نہیں۔ اور اللہ ہی ہر شے کو سننے اور جاننے والا ہے۔

یہاں ان آیات میں عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ محترمہ اللہ ہونے کی نفی کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ یہ دونوں محتاج ہیں اور نفع و نقصان کا اختیار بھی نہیں رکھتے۔ اور ہر شے کو جاننے والے بھی نہیں۔ یہاں بھی مقصد یہ ہے کہ غائبانہ حاجات میں عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ نافع اور مضر نہیں۔

مَشِيدٌ ۝ وَاللَّهُ سَعِيدٌ ذُو فَتْحٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ ۚ
فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ
كَيْفَ يَشَاءُ ۚ (پ: آل عمران: ۱۰۱)

وہ ذات جو ہمیشہ زندہ اور برتر ہے پر نگہبان ہے۔ اس نے اہل باطن کے لئے
آپ پر کتاب نازل کی جو اپنے سامنے وہ کتاب کی تصدیق کرنے والی ہے
اور اس سے پہلے توراۃ اور انجیل نازل کی جو لوگوں کے لئے ہدایت ہے اور حق
و باطل کے درمیان فرق کرنے والا قرآن نازل کیا۔ بیشک جنہوں نے خدا کی
آیتوں کا انکار کیا ان کے لئے سخت عذاب ہے اور اللہ غالب رہے گا اور اللہ پر کوئی
جز آسمان بل و نہ زمین ہیں پوشیدہ نہ رہتی ہے وہی ہے جس طرح چاہتا ہے جو میں تمہاری
صور میں بناتا ہے۔

ان آیات سے دلیل بیان کی گئی ہے جس میں دو امور غائبانہ حاجات میں ظاہری
اسباب کے علاوہ بیان کئے گئے ہیں (۱) متصرف فی الامور اللہ تعالیٰ ہی ہے (۲) ہر شے
کا جاننے والا بھی اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

اس کے بعد لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ سے نتیجہ نکالا گیا ہے:-
وَتَبٰرَكَ يَخْلُقْ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ لَّهُمَّ الْخَيْرُ ۚ مُبَاحٌ ۚ
تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَرَبِّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا
يُعْلِنُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحُكْمُ فِي الْأَقْصَىٰ وَالْأَرْضِ
وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ
الْكُلَّ سُرْمًا ۚ إِنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَّا غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بِهِمْ آيَةٌ
أَوْ لَآ تَسْمَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سُرْمًا
إِنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَّا غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بِهِمْ لَيْلٌ أَوْ لَآ
تُبْصِرُونَ ۝ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا
فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ (پ: قصص: ۲۸-۳۱)

آپ کا رب ہی جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور پسند کرتا ہے۔ مخلوق کے ہاتھ میں کچھ اختیار نہیں۔ اللہ شریکوں سے پاک ہے اور جنہیں تم شریک کرتے ہو ان سے بہت بلند ہے۔ جو کچھ ان کے سینوں میں چھپے ہوئے ہے اور جو کچھ وہ ظاہر میں کرتے ہیں ان سب کو جانتا ہے۔ وہ اللہ ہی ہے اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ سو دنیا اور آخرت میں اسی کی آمر ہے اسی کے قبضہ میں غائبانہ حکمت ہے اور اسی کی طرف لوٹنے جاؤ گے۔ فرمادے کہ جو بتاؤ کہ اگر اللہ قیامت تک رات کو تم پر ہمیشہ کے لئے کرے تو اللہ کے سوا کوئی معبود ہے کہ تمہارے ہاں روشنی لائے کیا تم انابت سے نہیں منے فرمادے کہ مجھے بتاؤ اگر اللہ قیامت تک دن کو تم پر ہمیشہ کیلئے کرے تو اللہ کے سوا کوئی معبود ہے جو تمہارے پاس رات لاوے جس تم آرام کرو پھر کیا تم نہیں دیکھتے اور سنا اپنی مہربانی کو تمہارے لئے رات اور دن بنائے تاکہ تم اس میں آرام کرو اور اس کا فضل بڑھو اور اس کا شکر ادا کرو۔

یہاں بھی وہی دعویٰ اور دلائل توحید میں اور ان دلائل میں اپنی دوا مولدینی غائبانہ حاجات میں تصرف اور غیب دان اللہ تعالیٰ ہی ہے، بخوبی واضح کیا گیا ہے۔ اس آیت میں وَكَدُّ الْحُكْمِ سے غائبانہ حاجات میں لطف و نقصان کا حکم ملتا ہے اور ظاہری اسباب کے ماتحت حکم ملنے سے بہتر ہے۔

تَنْزِيلًا وَمَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاللَّهُ يَوْمَئِذٍ عَلِيمٌ
الْعَرْشِ مُتَنَزِعِينَ ۚ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
وَمَا تَحْتُ الْعَرْشِ ۚ وَإِنْ يَخْفَوْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ
أَخْفَاهُ ۚ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ رُبُّ الْعَالَمِينَ

یہ اس ذات کا نازل کردہ ہے جس نے زمین اور بلند آسمانوں کو پیدا کیا۔ جو کچھ زمین اور آسمانوں اور دونوں کے درمیان ہیں اور جو کچھ زمین کے نیچے ہیں سب اللہ کے قبضہ میں ہے اور اگر تو اپنی بات کہے تو وہ پوشیدہ اور بہت مخفی بات کو بھی جانتا ہے اور اللہ ہی معبود ہے۔ اس کے سوا دوسرا کوئی نہیں

یہاں بھی ذکر مافوق الاسباب امور میں متصرف اور غیب دان ہونے کا ہے۔

سوال :- اور اللہ جل شانہ کو عالم الغیب بالذات اور غائبانہ حاجات میں متصرف فی الامور بالذات تسلیم کر لیا جائے جیسا اس کے شایان شان ہے اور انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ اور اولیائے کرام کو عالم الغیب بالعرض یعنی بالواسطہ باعلام اللہ و عطائی اور نائبانہ حاجات میں متصرف فی الامور بالعرض یعنی بتسلیم اللہ جنی نعمہ کی دی ہوئی طاقت سے تسلیم کیا جائے جیسا کہ ان کے شایان شان ہے تو کیا پھر بھی شرک ہو گا۔ شرک تو شبہ ہوتا کہ ان کو بھی بالذات مانا جاتا۔

جواب :- شرک نہیں بلکہ اپنے معبودوں کو غائبانہ حاجات میں متصرف فی الامور بالذات نہیں مانتے تھے بلکہ انہیں متصرف فی الامور بالعرض بتسلیم اللہ جان کر پکارتے تھے جیسا کہ شرک نہیں بلکہ بوقت تلبیہ حج بہا کرتے تھے۔

لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ لَبَّيْكَ لَا اِلٰهَ سِوٰىكَ اَللّٰهُمَّ
تَسْمِيْكَهُ وَمَمْلَكَتَكَ (ابن کثیر ج ۲ ص ۴۵۵)

امام ہارمی نے تفسیر کبیر میں زیر آیت کریمہ فَلَا تَجْعَلُوْا لِلّٰهِ اَنْدَادًا اَللّٰهُمَّ اَعْلَمُ اَنْتَ لَيْسَ فِي الْعَالَمِ اَحَدٌ يُّشْبِهُ اِلٰهَكَ مِثْرًا يُّكَاسُوْهُ فِي الْوُجُوْدِ الْقُدْرَةِ وَالْعِلْمِ وَالْيُكْنَى اَهْذَا وَمَا لَمْ يُوْجَدْ اِلَى الْاَنِّ وَاَمَّا اِتِّخَاذُ مَعْبُوْدٍ سِوَى اللّٰهِ فَعَلَى الْاَهْبَاسِ اِلَى ذٰلِكَ كَثْرَةٌ (کبیر ج ۱ ص ۱۷)

جائے کہ دنیا بھر میں کوئی بھی ایسا نہیں جو اللہ ایسا شریک مانے جو نہ وجود و قدرت و علم اور حکمت میں اس کے برابر ہو۔ یہ ان میں سے ہے جن کو وجود بھی تک نہیں ہوا۔ اور اللہ کے سوا دوسروں کو معبود بنانا۔ ان کے قائل بکثرت موجود ہیں۔

سوال :- اگر انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام و ملائکہ عظام کو غائبانہ حاجات میں مصروف فی الامور بالغرض بھی نہ مانا جائے بلکہ اللہ جل شانہ کے دربار میں سفارشی سمجھ لیا جائے تو کیا یہ بھی شرک ہے ؟

جواب :- یہ بھی شرک ہے ۔ بلکہ کہ مشرک اپنے معبودوں کو سفارشی سمجھ کر پکارتے تھے بیسی آیت میں مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا الْقُلُوبُ بُونِ إِلَى اللَّهِ ذُلُّ الْقُلُوبِ تَفْسِيرِ ابْنِ کثیر کے حوالہ اور پر بیان ہو چکا

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ وَيَقُولُونَ
هَؤُلَاءِ شُفَعَاءُ عِنْدَ اللَّهِ (سجہ: یونس ۱۸)

اور اللہ کے سوا ان معبودان باطلہ کی عبادت کرتے ہیں جو انہیں نہ نفع نہ نقصان پہنچا سکتے ہیں نہ نفع ۔ اور کہتے ہیں کہ اللہ کے ہاں ہمارے سفارشی ہیں ۔

امام رازی اور علامہ ابوالسعود نے لکھا ہے ۔

اِخْتَلَفُوا فِي اَنْتُمْ كَيْفَ قَالُوا فِي الْاَصْنَافِ اَنْهَا شُفَعَاءُ عِنْدَ
اللَّهِ ذُكِّرُوا فِيهِمْ اَقْوَالًا . رَابِعُهَا اَنْتُمْ وَضَعُوا هَذِهِ الْاَصْنَافَ
وَالْاَوَّلَانِ عَلَى صَوَرِ اَنْبِيَاءِهِمْ وَكَابِرِهِمْ وَرَعَوْا مَنَاسِقَهُمْ
بِعِبَادَةِ هَذِهِ اَنْبِيَاءِهِمْ قَالُوا كَيْفَ اَلَا كَابِرُكُمْ كُنُونُ شُفَعَاءَ وَهُمْ
عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَنَظِيرُهُ فِي هَذِهِ اَلْاَرْمَانِ اِشْتِعَالُ كَثِيرٍ مِّنَ
الْمُخْلِقِ بِتَعْظِيمِ قُبُورِ الْكَابِرِ عَلَى اَعْتِقَالِ اَنْتُمْ هَذَا اَعْظَمُ وَاقْبُورُهُمْ
قَالَتْهُمْ يَكُونُونَ شُفَعَاءَ وَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى . (کبریج ۴ ص ۵۱)

اَمَّا تَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ فَاُولَٰئِكَ كَانُوا اِلٰهًا لِّكُلِّ
مِثْقَلٍ وَلَا يَعْقِلُونَ (سجہ: زمر ۲۵)

علماء نے اس میں اختلاف کیا کہ انہوں نے پیغمبروں کے حق میں کیسے کہا کہ یہ اللہ کے ہاں ہمارے سفارشی ہیں ۔ اور اس میں کسی قول نقل کئے ہیں جن میں سے چوتھا یہ ہے

کہ انہوں نے اپنے پیغمبروں، پیروں اور فقیروں کی عقلیں ان تہوں کی سی بنا لیں اور گمان کیا کہ جب یہ ان مورتیوں کی عبادت میں مشغول ہوتے ہیں تو وہ پیغمبروں پر و فقیروں کے ہاں ان کے سفارشی ہوتے ہیں۔ اس زمانہ میں اس کی نظیر بہت سے لوگوں کا پیروں، فقیروں کی قبروں کی تعظیم میں مشغول ہونا ہے اس مسئلہ پر کہ جب وہ ان کی قبروں کی تعظیم کریں گے تو وہ اللہ کے ہاں ان کے سفارشی ہوں گے۔ کیا انہوں نے اللہ کے سوا اور کوئی کو سفارشی بنا لیا ہے؟ فرمائیے جگہ کہ وہ اگرچہ کسی چیز کے مالک بھی نہ ہوں اور نہ ہی سمجھے جہوں، تو بھی۔

سوال :- عین دُوزخ اللہ بت گئے، ان کو بھگانا اور سفارشی بنانا بیشک شرک ہے لیکن اولیائے کرام وغیرہ کو بھگانا اور سفارشی بنانا کیونکر شرک ہے ؟

جواب :- پہلے بیان جو صحابہ کہ مشرکین مکہ جنہیں سفارشی بناتے تھے وہ انبیاء علیہم السلام، اولیائے کرام اور ملائکہ تھے۔ اور ان کی صورتوں پر بت بنا کر ان کی عبادت کرتے تھے

بشر کی زندگی میں اپنے معبودوں کو ہر وقت اور ہر جگہ میں نہیں پکارتے تھے بلکہ زیادہ کمین کاموں میں وہ اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے تھے۔

هو الذي يُسِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَّهْتُمْ
بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ دَلَّجِخُوا بِهَا جَاءَ تَهْأَرِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَ مِنْكُمْ
الْمَوْجُ زَنْجَبَرٌ مَكِينٌ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَخَوُا إِلَهُ
الْمُحْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ الَّذِينَ آمَنَّا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ
الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَتَجَّهْتُمْ إِذَا هُمْ يَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ
الْحَقِّ رَاكِبِينَ ۝ ع ۳

وہی ہے جو ہمیں جھگڑا اور ریاض پھلانا ہے حتیٰ کہ جب تک کشتیوں میں سوار رہا وہ بھی ہوا
سے لوگوں کو لے کر چلیں۔ اور وہ اس سے خوش ہو جائیں گے اور یہاں تک

کشتیوں پر تین مہاجر تھے اور ان پر برجہ سے موج اٹھی اور انہوں نے جان بچا کر وہ اس سے گھرے گئے ہیں تو پکارا کہ میں اللہ کو اسی کے لئے پکارا ہوں کہ تھے ہوئے اگر تو نے میں اس سے بچا لیا تو یہم شکر گزار ہوں گے پھر جب اللہ نے انہیں بچا لیا تو وہ اسی وقت تین میں ناحی شرارت (شُرک) سے پر

فَاِذَا دَكَّيْكُمْ اِلَى الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُمُ الدِّيْنَ فَلَمَّا خَفَّوْهُمُ اِلَى الْبَرِّ اَذْاَهُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ كُنْ ۝ (دک: عسکوت: ۷۷)

جب کشتی میں سوار ہوئے ہیں تو صرف اللہ ہی کو پکارتے ہیں اور جب اللہ انہیں خشکی کی طرف نجات دیتا ہے تو وہ مشرک شروع کر دیتے ہیں۔

وَاِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِيْنَ اِلَيْهِمْ ثُمَّ اِذَا اَقْرَبَتْهُمْ مُنْتَهٰى رَحْمَتِهٖ اَذْاَفَرِيْقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يَتُوبُوْنَ ۝ (پہلہ روم: ۷۷)

جب لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے رب ہی کی طرف رجوع کرتے ہیں اس کو ہی پکارتے ہیں پھر جب انہیں اپنے ہاں سے رحمت چکھادی تو ایک فریق اپنے رب کے ساتھ مشرک کرنا شروع کر دیتا ہے۔

وَاِذَا غَشِيَهمْ مَّوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُمُ الدِّيْنَ فَلَمَّا خَفَّوْهُمُ اِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَّ مَا يَجْحَدُ بِآيٰتِنَا اِلَّا كُفْرًا ۝ (دک: لقمان: ۷۷)

جب انہیں بادلوں کی طرح موج اٹھانپے تو پکارا کہ میں اللہ کو اسی کے لئے پکارا ہوں کہ تھے ہوئے اسے پکارتے ہیں پھر جب انہیں خشکی کی طرف نجات دیدیتا ہے تو بعض ان میں سے میانہ روی اختیار کرتے ہیں۔ اور ہماری قدرتوں کا انکار صرف بدعہد اور حق نہ ماننے والے ہی کرتے ہیں۔

ثُمَّ اِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَاَلَيْكُمْ دَعْوَتُ الْغٰثِرِ اِذَا كُشِفَ الضُّرُّ

عَنْكُمْ إِذْ اصْبَرْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَوْمَ يَكْفُرُ كُلٌّ بِمَا كَفَرَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ۝ إِذْ يَقُولُ كُلٌّ إِنَّا كُنَّا مُسْلِمُونَ ۝ وَإِنْ يَنْظُرُوا إِلَآءَ الْبَرِّ فَإِنَّ الْبَرَّ كَاذِبُونَ ۝ وَإِنْ يَنْظُرُوا إِلَآءَ الْبَرِّ فَإِنَّ الْبَرَّ كَاذِبُونَ ۝ وَإِنْ يَنْظُرُوا إِلَآءَ الْبَرِّ فَإِنَّ الْبَرَّ كَاذِبُونَ ۝

۹۱

قُلْ مَنْ يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّكَ فَلْيُحْضِرْ تِلْكَ الشَّاهِدَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَكْفُرُونَ ۝ وَإِنْ يَنْظُرُوا إِلَآءَ الْبَرِّ فَإِنَّ الْبَرَّ كَاذِبُونَ ۝

(ی: الانعام: ۸۴)

فرماتے کہ تمہیں جھگڑا اور سمندر کے اندھیروں سے کون نجات دیتا ہے جسے تم عاجزی اور پوشیدگی میں پکارتے ہو۔ اگر میں اس سے نجات دے تو تم ضرور شرک گراؤ ہو مائیں گے۔ فرمائیے کہ اللہ ہی نہیں ان ظلمات اور تبرکلیف سے نجات دیتا ہے پھر ہی تم شرک کرتے ہو۔

تنبیہ :- ان آیات سے معلوم ہوا کہ مشرکین مکہ بھی ان مصائب کے وقت صرف اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے تھے اور مصائب کے دور ہو جانے کے بعد اپنے معبودوں کو پکارنا شروع کر دیتے تھے لیکن پھر بھی اسلامی رو سے شرک تھے۔ اور آج کل کے مشرک تو ان سے بھی بڑے ہوتے ہیں۔ ایسے مصائب کے وقت بھی اپنے ہی معبودوں کو پکالتے ہیں

لفظ الہ کی تحقیق

الہ بمعنی معبود ہے اور وہ عبارت سے مشتق ہے۔ لفظ عبادت کے معنی کی تحقیق آگے آئیگی۔ قرآن مجید میں عبادت کی زیادہ تر چار قسمیں آئی ہیں

(۱) غائبانہ حاجات میں پکارنا (۲) نذر و نیاز دینا (۳) سجدہ کرنا (۴) طواف کرنا اگر غائبانہ حاجات میں اللہ تعالیٰ کو پکارا گیا اور اس سے ڈر کر یا اس سے امید رکھ کر اس کے سامنے سجدہ کیا گیا اور اس کے نام کی نذر و نیاز دیجی اور اس کے گھر و بیت اللہ کا طواف کیا گیا تو یہ سب کچھ اللہ کی عبادت ہوگی۔ اور اگر یہ نذر و غیر اللہ کے لئے کئے گئے مثلاً کسی پیسہ کو غائبانہ حاجات میں پکارا گیا۔ یا اس سے ڈر کر یا امید رکھ کر اس کی قبر کے سامنے سجدہ کیا گیا۔ اس کے نام کی نذر و نیاز دی گئی یا اس کی قبر کا طواف کیا گیا تو یہ اس پیسہ کی عبادت ہوگی۔ ان تمام اقسام کو کما حقہ سمجھنے کے لئے عبادت کے معنی سمجھنے ضروری ہیں۔

لفظ عبادت کی تشریح

شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتابوں میں لفظ عبادت پر بحث کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ عبادت بندگی کا نام ہے یعنی بندہ جو نایہ اسی ذات کے لئے ہو سکتا ہے جس کی طرف بندہ ہر وقت سب چیزیں محتاج ہو اور اس کے سامنے ذلیل ہو۔ عبادت کا بہترین معنی علامہ ابن قیم نے مدارج السالکین ص ۴۰۴ جلد اول طرہ میں لکھا ہے "العبادة عبادة عن الاعتقاد والشعور بان للمعبود سلطة غيبية (ای فی العلم والتصرف) فوق الاسباب۔ یقدر علی النفع والضرر فکل دعا ونداء وشفاعة و تعظیم میثاق من هذا الاعتقاد فهي عبادة۔"

اگر یہ اعتقاد خدا تعالیٰ کے حق میں ہو کہ ہمارے حالات جاننے اور ان میں تصرف ہونے میں اللہ جل شانہ کا مافوق الاسباب عینی قبضہ ہے اور اسی اعتقاد کے ماتحت اللہ کریم کو پکارا جائے یا کوئی صفت و ثناء کی جائے۔ کوئی نذر و نیاز دی

جائے یا کسی اور محل سے تعظیم کی جائے تو یہ سب اللہ کی عبادت اور موجب ثواب ہوگی۔
 لہذا اس اعتقاد کے ماتحت مسجد کو آنا، وضو کرنا، روزانہ بیٹھنا وغیرہ سب فعال اللہ
 تعالیٰ کی عبادت میں داخل ہوں گے۔ اور اگر معاذ اللہ یہ اعتقاد کسی پیرو پیغمبر کے متعلق
 ہو اور اسی اعتقاد کے ماتحت اس پیرو پیغمبر کی طرف کی جائے۔ وہاں ہا کر روزانہ
 بیٹھے۔ اس پر کپڑا ڈالے۔ وہاں کچھ شیرینی تقسیم کرے۔ اس کی قبر کو ہوسے۔ یا گھر ہی
 میں بیٹھ کر اس کے نام پر صدقہ و خیرات دے۔ اور اسی عقیدہ کے ماتحت زندہ پیر کے
 ہاتھوں کو ہوسے۔ یا اس کے سامنے دو زانو ہو کر بیٹھے تو یہ سب اعمال اس پیر کی عبادت
 ہوں گے اور اللہ کے نزدیک موجب لعنت ہوں گے۔ اور اسی اعتقاد کے ماتحت قرآن مجید
 یا درود شریف پڑھے۔ یا اور اعمال صالحہ نماز روزہ وغیرہ کرے تو ان کا کچھ بھی ثواب نہ ملے
 گا۔ بلکہ وہ قرآن کریم اور نماز اس پر لعنت کر دیجے

کما فی الحدیث :-

رُبَّ تَابِي الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ يُلْعَنُهُ وَرُبَّ مُصَلٍّ وَالصَّلَاةُ تُلْعَنُ
 رُبَّ صَائِمٍ وَالصِّيَامُ تُلْعَنُهُ۔

بہت سے قرآن پڑھنے والے ہیں جن پر قرآن لعنت کرتا ہے بہت سے نمازی
 ہیں جن پر نماز انہیں لعنت کرتی ہے بہت سے روزہ دار ہیں کہ روزہ انہیں لعنت کرتا ہے
 أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ (پہ: توبہ: ۳۷)

کیا تم نے حاجیوں کو پانی پلانے اور مسجد حرام کی تعمیر کو اس جیسا سمجھ رکھا ہے
 جو اللہ و قیامت کے دن پر ایمان لایا اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا۔ وہ اللہ کے ہاں
 برابر نہیں اور اللہ ظالم قوم کو ہدایت نہیں کرتا۔

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى النَّاسِ
بِالْكَفَرَةِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ

(سپتہ: توبہ: ۳۰)

مشرکوں کو حق نہیں کہ اللہ کے مسجد میں آباد کریں۔ کیونکہ وہ لوگ ظاہر و باہر کفر کے کام کرنے میں ہیں۔ ان کے نیک اعمال ضائع ہو گئے اور وہ ہمیشہ آگ میں رہیں گے۔

وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ
مِثْلُ النَّوْءِ يَنْفِرُ الْفَرَادَىٰ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ خَوْفًا وَهَيْبَةً
فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَٰلِكَ هُوَ
الْفَضْلُ الْبَاعِثُ (پ: ابن عباس: ۳۰)

ہم ان کے لئے بے کام پر پہنچے تو ہم نے انہیں تاری ہوئی خاک کر ڈالا۔
اپنے رب کے منکروں کا حال یہ ہے کہ ان کے کام ہر رکھ جیسے ہیں کہ اس پر
آزمی کے دن سخت ہوا چلے۔ اور اپنی کمائی میں سے کسی چیز پر قادر نہ ہونگے
یہی ہے دور کی گمراہی۔

اگر اسی عقیدہ مشرکانہ کے ساتھ کوئی مد گیا، اس کے لئے صدقات و خیرات کئے
ہائیں اور عا میں مانگی جائیں تو کچھ بھی فائدہ نہ ہوگا۔ بلکہ ان کے لئے ندامت
چاہیئے نہ خیرات و صدقات دینا چاہیئے اور نہ ان کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیئے۔

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ
كَانُوا أُولَئِیَ قَرَابٰی مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ

(سپتہ: توبہ: ۳۴)

نبی اور ایمانداروں کو جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے دعائے مغفرت

کرسی اگر پیادہ قرابت نامی لیوں نہ ہوں۔ جب انہیں معلوم ہو چکا کہ وہ
دروغی ہیں۔

وَمَنْ يَعْتَرِضْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَفَيْتُكَ لَدُنِّي وَلَكَ قَرْيَتَانِ
وَلَا تَهْمُ لِمَعْدُ وَنَهْمُ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْبَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ
(شع: ۴۷)

اور جو خدا کی توحید سے انکسیر چرائے تو ہم اس کے لئے ایک شیطان مقرر کر
دیتے ہیں پس وہ اس کا ساتھی بن جائے اور وہ انہیں درست راہ سے
روکنا رہتا ہے اور وہ خیال کرتے ہیں کہ صحیح راہ پر ہیں۔

وَقَبَضْنَا الرُّهْدَ أَفْرِاسًا فَزَيَّنُوا لَنَا صَايِبِينَ أَبْذَىٰ بَعْضُهُمْ
وَأَحْوَىٰ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْنِهِمْ قَدْ خَلَتِ مِنْ قِبَلِهِ رِجْمَانُ الْحِجَابِ
الْوَيْلُ لِمَا أَتَتْهُمْ كَانُوا أَخْيَرِينَ (نہ: ۴۷، ۴۸)

اور ہم نے ان کے ساتھ رہنے والے مقرر کر دیئے پس انہوں نے انکے سامنے
مزیں کر دیا ان اعمال کو جو انکے لئے اور جو ان کے پیچھے تھے اور ان پر عذاب
کی بات ٹھیک پڑ گئی ہے جو ان سے پہلے جن اور انسان گذر چکے ہیں بیشک وہ
زیاں کار تھے۔

اگر کوئی فعل تعظیم اس شرکاء عقیدے سے پیدا نہ ہو۔ مثلاً استاد پیر اور والدین کے
سامنے دوڑاؤ بیٹھنا، ان کی خدمت میں تحائف لے جانا سب جائز ہے۔ ان کے دھرنے
کے بعد عسا و صدقات و خیرات کرنا سب افعال مندوب ہیں۔ لیکن چند افعال
امت محمدیہ میں بالکل حرام ہیں خواہ وہ اس عقیدہ شرکیہ سے پیدا ہوں یا نہ۔ جیسا
کہ حلف بغیر اللہ۔ سجدہ بغیر اللہ۔ کسی ذی روح چیز کی صورت بنانا۔ اس قسم کی
اوسنیزیں بھی حرام ہیں۔

اس تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ اگر یہ تمام افعال مذکورہ خدا تعالیٰ کے لئے کئے جائیں تو اللہ جل شانہ کی عبادت میں داخل ہیں اور اگر اسی عقیدہ کے ماتحت کسی بیرونی چیز کے لئے یہ افعال مذکورہ کئے جائیں تو اس بیرونی چیز کی عبادت ہوگی اور سب شرک ہوگا۔ قرآن کریم میں زیادہ تر عبادت کے دو در بیان کئے گئے ہیں (۱) پکار اور (۲) نذر و نیا یعنی قرآن مجید میں یہ بتایا جائے گا کہ غیر اللہ کو غائبانہ عبادت میں پہچاننا شرک ہے اور غیر اللہ کے نام پر کسی چیز کی نذر و نیا زودینا بھی شرک ہے۔ یہ دونوں شرک اس بات سے پیدا ہوتے ہیں کہ غیر اللہ کو عالم الغیب و متصرف فی الامور سمجھا جائے۔ اسی لئے قرآن کریم میں غیر اللہ سے عالم الغیب اور متصرف فی الامور ہونے کی نفی اکثراً فرمائی گئی ہے اس لحاظ سے عام طور پر شرک کی چار قسمیں بیان ہوں گی (۱) شرک فی العلم (۲) شرک فی التقرب (۳) شرک فی الدعاء اور (۴) شرک فعلی یعنی نذر و نیا۔

دانشی شمار اللہ صاحب رحمۃ اللہ بانی ہمتی نے ارشاد الطاہر میں لکھا ہے :-
مسئلہ ۱۔ دعا از اولیائے مرگاہ و زندگاہ و انبیاء ہائے نبوت۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و سلم فرمود **الدُّعَاءُ طَوَالِ الْعِبَادَةِ وَقَرَرَهُ وَقَالَ رَبُّكُمْ اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ** اِنَّ الدِّينَ يَنْشُكُّ بِرُؤُونِ عِبَادِي سَيِّدُكُمْ جَزَاءُ عَمَلِكُمْ ۝
اچھ جہاں می گویند یا تیغ غمخوار جہلائی شیئ اللہ یا عجاہ شمس لدین پانی پتی جائز نیست۔ شرک است۔

اقسام شرک

مندرجہ ذیل ہیں۔ (۱) شرک فی العلم (۲) شرک فی التقرب (۳) شرک فی الدعاء۔

اور (ہم) شرکِ فعلی۔

شرک فی العلم

خدا تعالیٰ کے سوا کسی پر فقیر نبی و ملائکہ اور جن کے لئے علم غیب ثابت کرنا۔ کسی ہمسیر و فقیر یا پیغمبر کے لئے یہ ثابت کرنا کہ جمیع مافی السّموات والارض فی الصدور یا تبارک اعمال و افعال کا اسے علم ہے یا اسے ہر وقت تو نہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اسے یہ طاقت دے رکھی ہے کہ جب چاہے یا جس وقت چاہے جو چاہے چاہے جان لے جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ طاقت دے رکھی ہے کہ آنکھیں کھولیں اور دیکھ لیں۔ نہ دیکھتا چاہیں تو آنکھیں بند کر لیں۔ اس قسم کی طاقت و قدرت کا غیبِ التدرک کے لئے ثابت کرنا بھی کفر و شرک ہے۔ اور قرآن مجید کے خلاف ہے۔ یہ علم اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ اس طرح کا علم ہیروں و فقیروں کے لئے ثابت کرنا خدا تعالیٰ کی صفت میں شرک کرنا ہے جس پر آیات شاہد ہیں۔

لِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

آسمانوں اور زمینوں کا غیب اللہ ہی کے لئے ہے۔

اَلَمْ يَخْلُقْكُمْ فَاِنَّ اَعْلَمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

کیا میں نے تمہیں نہیں کہا تھا کہ آسمانوں اور زمین کا غیب میں ہی جانتا ہوں۔

فَاَلَمْ يَرْقُ يَعْلَمُ الْقَوْنِ فِي السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ مَّا السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ

فرمایا پیغمبر خدا کے مہر اور اب ہی آسمانوں اور زمین کی باتوں کو جانتا ہے

اور وہی سننے والا اور ہر ایک چیز کو جاننے والا ہے۔

شُرک فی التصرف

کسی پیر فقیر یا پیغمبر علیہ السلام کے لئے یہ ثابت کرنا کہ اس کو غائبانہ مافوق الاسباب نفع و ضرر دینے کی طاقت ہے۔ یہ شرک فی التصرف ہے

نصاری نے یہی سمجھا تھا کہ عیسیٰ اور مریم کو اللہ تعالیٰ شانہ کی طرف سے اختیارات دئے گئے ہیں یہ یوں کہ بھی یہی خیال تھا کہ اللہ کریم نے عزہ علیہ السلام کو اختیارات دے رکھے ہیں۔ مشرکین ہنک کا بھی یہی خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ نے بلا لنگہ حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام پر غیر عظیم کو اختیار استویدے کئے ہیں

آج کل کے مشرک مولوی اور پیر بالذات اور بالعرض کا معنی یہ کرتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام خود بخود بلا واسطہ مستقلاً عالم الغیب اور تصرف فی الامور بالذات نہیں اور بواسطہ خدا عالم الغیب اور تصرف فی الامور میں۔ یہ معنی بالذات اور بالعرض کا نہ قرآن مجید سے نہ کسی معتبر تفسیر سے اور نہ ہی کسی فقیر کی کتاب سے ملتا ہے بلکہ امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے جیسا کہ حوالہ گذر چکا ہے کہ اس قسم کے عقیدہ کا انسان آج تک کوئی پیدا نہیں ہوا۔

نبی زاکر رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باعطاء الہی سب کچھ جانتے تو لازم آتا ہے کہ محاذ اللہ لا اعطیہ الغیب وغیرہ کہہ کر اللہ اور اس کا پیغمبر دونوں کو دھوکہ دیتے ہیں۔

علماء اہل سنت کا فتویٰ

جو شخص کسی نبی یا ولی فرشتہ اور جن یا کسی پیر و فقیر کو کار ساز اور غیب دان جاننا ہے ان کو نصیب تو میں پکارتا ہے۔ حاجت روا اور مشکل کشا سمجھتا ہے اور

یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ وہ ہماری تمام پیکاروں کو سنتے جانتے ہیں اور ہمارے کام اکروا
لیتے ہیں وہ کافر و مشرک ہے

فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم ص ۱۵۱ میں ہے کہ غیر اللہ کو دورست ندایا اللہ یہ سمجھنا
کہ جن کو پکارنا ہوں وہ سن رہے ہیں تو اس سے آدمی مشرک ہو جاتا ہے
بحر الرائق ص ۱۶ جلد پنجم مطبوعہ معسر عینی شرح بخاری جلد یازدہم ص ۸۲
فتح الباری مطبوعہ معسر ص ۳۸ جلد اول ص ۱۱۱ و جلد ۸ ص ۳۹۵ و جلد ۳ ص ۳۸۵
فتاویٰ مولوی عبدالحی جلد دوم ص ۳۹ - خلاصۃ الفتاویٰ جلد چہارم
ص ۳۵۴ - فتاویٰ غامگیہ یہ مطبوعہ نولکشمور ص ۴۱ قاضی خان جلد چہارم
ص ۱۶۸ مطبوعہ مصطفیٰ فی - شرح فقہ اکبر ص ۱۳۶ - الغیبہ خازن فی آخر
سورہ لقمان ص ۴۱۲ - رد المحتار جلد ۳ ص ۳۲۳ جلد ۴ ص ۲۹۶



سجدہ لغیر اللہ حرام ہے

قرآن وحدیث کا فیصلہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين اصطفى
 لا سيما على نحاتم الانبياء و آلهم واصحابه الاقبياء اما بعد
 فقد قال الله تعالى لَا تَجْعُدُوا لِلشَّيْءِ وَلَا لِلْمَقْصِدِ
 اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ. ختم مجيد ۵۴

سجدہ کے دو معنی ہیں۔ اول لغوی یعنی کسی
 کے لیے سر نیچا کرنا عجز کی خاطر۔ چنانچہ قاضی بیضاوی رحمۃ
 اللہ تعالیٰ علیہ کہتے ہیں:

مأخذ له: والسجود في الاصل تذلل مع

نظامن۔ (بیضاوی ص ۳۵)

ترجمہ: اور سجدہ لغت میں اظہار عجز ہے سر نیچا کرنے کے ساتھ

دوم شرعی : یعنی زمین پر ماتھا رکھنا۔ چنانچہ مسلمان
رازی رحمہ اللہ لکھتے ہیں :

ماخذ علمہ : لان النبی دلائل انہ فی عوف الشرع
عبارة عن وضع الجبہ علی الارض . . . تفسیر کبیر بیتا :
ترجمہ : اس میں شک نہیں کہ عرف شرع میں سجد
عبادت ہے زمین پر ماتھا رکھنے سے ۔

پھر دونوں دو قسم ہیں اول سجدہ عبادت و تعظیم
دوم سجدہ تحریہ و تکریم ۔

متعرفین سجدہ عبادت : کسی مخلوق کو (خواہ
نوری ہو یا ناری ہو یا خاکی ہو ، زندہ ہو یا مردہ ، غائب
ہو یا موجود ، حیوان ہو یا جماد ، تعزیر ہو یا قبر و غیرہ) کو
ما فوق الاسباب ذاتی یا عطائی طور پر غیب دان اور نفع و
نقصان کا مالک و مختار یا شفیع قہری مان کر رکوع یا سجدہ
لغوی یا شرعی کرے ، محض اس کی خوشنودی اور تقرب
حاصل کرنے کے لیے بایں خیال کہ میرا سجدہ چونکہ میرے
اس سجدہ کو جان رہا ہے اور دیکھ رہا ہے اس لیے مجھ سے
خوش ہو کر میری جان و مال میں برکتیں اور منافع ڈال دینا
اگر میرے کوئی منافع اس کے حدود اختیار سے باہر ہوں گے
تو اللہ تعالیٰ سے شفاعت کے ذریعہ منو اگر منافع دلوا دے گا

اور اگر میں نے اس کے سجدہ سے بے رخی کی تو وہ مجھ سے ناراض ہو کر مجھے نقصان پہنچانے لگا یا شفاعت کے ذریعہ سچوائے گا۔

طل سماویہ اور سجدہ عبادت

اس قسم کا رُوع و سجدہ کسی دین سماوی اور مذہب حقہ میں کسی مخلوق کے لیے آنکھ جھپکنے جتنی دیر کے لیے بھی جائز نہیں ہوا بلکہ ہمیشہ ہر ماسوا اللہ تعالیٰ کے لیے حرام قطعی رہا ہے اور صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص رہا ہے۔

خلاصہ یہ کہ تمام مذہب حقہ و کتب سماویہ کا اجماعی اور قطعی عقیدہ رہا ہے کہ اس قسم کا رُوع اور سجدہ خارجہ و غلیبہ باری تعالیٰ ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ لکھتے ہیں :

فہم سلت علم کے آنگہ برائے اداۓ حق عبودیت
باشہ و این قسم در جمیع ادیان و جمیع ملل برائے غیر خدا
حرام و ممنوع است و بی گناہ جانہ نشود۔ (تفسیر عزیزیؒ)
ترجمہ: ایک قسم سجدہ کا یہ ہے کہ حق عبودیت کے
ادا کرنے کے لیے کیا جائے اور اس قسم کا سجدہ تمام دینوں
اور تمام مذہبوں میں غیر اللہ تعالیٰ کے لیے حرام اور ممنوع ہے
اور کسی وقت جائز نہیں ہوا۔

ظاہر الہیٰ نکلتے ہیں :

فہم سلف منہ : ان السجود الشرعی عبادۃ وعبادۃ
غیرہ سبحانہ شُرک محرم فی جمیع الادیان والا زمان ولا
اراما حلت فی عصوم الا عصامر۔ اور وہ المعافی میت۔
ترجمہ : سجدہ شرعی عبادت ہے اور غیر اللہ تعالیٰ کی
عبادت تمام مذہبوں اور تمام زمانوں میں شرک اور حرام
رہی ہے اور میں نہیں جانتا کہ وہ کسی زمانہ میں جائز ہوئی ہو۔

مذہب اسلام میں حکم رکوع و سجدہ عبادت

اس قسم کا رکوع اور سجدہ کسی مخلوق کو کرنا اس کو الہ و معبود بنانا اور
اس کی عبادت کرنا ہے اگرچہ زبان سے یہ ساجد اپنے اس سجدہ کو عبادت
اور اپنے مسجود کو الہ نہ کہے اور یہ سجدہ کرنے والا حقیقی کافر اور اصلی مشرک
ہو جائے گا اور احکام کفر و ارتداد اس پر جاری ہو جائیں گے حتیٰ کہ لکڑی بھی
ٹوٹ جائے گا۔

مَا خَذَلَهُ : وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ
وَلَا اُتَمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَكَوْاْ اَعْجَبِيْكُمْ
وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوْا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ
خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ اَعْجَبَكُمْ اُولٰٓئِكَ يَدْعُوْنَ اِلَى
النَّارِ وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِاِذْنِ سُبُوْحٍ

يَبَيِّنُ آيَتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝۱۲۷ (البقرہ ۱۲۷)
 مترجمہ: اور مشرک عورتیں جب تک ایمان نہ لائیں ان
 سے نکاح نہ کر دو، اور مشرک عورتوں سے تو ایمان دار نہ لوندی بہتر ہے،
 گو وہ تمہیں جلی معلوم ہو اور مشرک مردوں سے نکاح نہ کر دو یہاں تک
 کہ وہ ایمان لائیں اور البتہ مومن غلام مشرک سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں
 اچھا ہی لگے۔ لوگ دوزخ کی طرف بلاتے ہیں اور اللہ جنت اور
 بخشش کی طرف اپنے حکم سے بلاتا ہے اور لوگوں کے لیے اپنی
 آیتیں کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں۔

فہم سلف علمہ: پہلے کافر اور مسلمان میں نسبت نہاتا
 جاری تھا۔ اس آیت سے حرام ٹھہرا اگر مرد نے یا عورت نے
 شرک کیا ان کا نکاح ٹوٹ گیا، شرک یہ کہ اللہ کی صفت کسی
 اور میں جانے مثلاً کسی کو سمجھے کہ اس کو ہر ایک بات معلوم ہے
 یا وہ جو چاہے سو کر سکتا ہے یا ہمارا بھلا بُرا کرنا اس کے اختیار
 میں ہے اور یہ کہ اللہ کی تعظیم اور پرہیزگاری کرے مثلاً کسی
 چیز کو سجدہ کرے اس سے حاجت مانگے اس کو مختار جانے
 - (موضع القرآن پ ۱۲۷ بقرہ ۱۲۷)

علماء دیوبند اور سجدہ عبادت

ماخذ علمہ: امت مسلمہ کا قرنا بعد قرن اس بات پر

اتفاق رہا اور ہے کہ خدا تعالیٰ کے علاوہ کسی کو سجدہ کرنا خواہ وہ انسان زندہ ہو یا مردہ ہو خواہ وہ از قبیل جمادات ہو یا حیوانات الغرض کوئی بھی خدا تعالیٰ کے سوا ہو اس کو سجدہ عبادت و بندگی کی نیت و ارادہ سے کیا جاوے اور اس کو معبود قرار دے کر سجدہ کریں تو یہ سجدہ صریح کفر اور خروج عن الایمان ہوگا اور اس کا مرتکب یقیناً کافر اور مرتد ہو جائے گا۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۲۶ ج ۵-۶)

علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ عہ: حتی لو سجد الکعبة نفسها کفر

(در مختار ص ۲۸۹)

ترجمہ: حتیٰ کہ اگر کعبہ کی ذات کو سجدہ کرتا ہے تو کافر ہو جائے گا۔

امام رازیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ عہ: لان سجود العبادة لغير الله تعالى

کفر۔ (تفسیر کبیر ص ۲۱۲)

ترجمہ:- سجود عبادت کا غیر اللہ تعالیٰ کے لیے کفر ہے۔

علامہ حلبی حنفیؒ لکھتے ہیں:-

ماخذ عہ:- لو سجد لغير الله تعالى يكفر (کبیری ص)

ترجمہ:- اگر کسی غیر اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرتا ہے تو کافر ہو جائے گا۔

مَذْهَبِ شَرِّکِیْنِ لَا جَبْرَ بَارِئِ سَجْدَہٗ عِبَادَتِی

مذہبِ اسلام کے خلاف مشرکین کا یہ مذہبِ رمل ہے اور اب بھی ہے کہ یہ سجدہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ نماز نہیں بلکہ ہمارے مبودوں کے لیے بھی جائز ہے اس لیے قرآن پاک نے قاعدہ کلیہ کے طور پر یہ اعلان فرما دیا ہے کہ سجدہ صرف خالق کا حق ہے کسی مخلوق کا اس میں کوئی حق نہیں ہے۔

مَا خَذَ عَلَيْهِمْ جِزْيَةٌ وَلَا يَسْأَلُونَ اللَّهَ مِنْ شَيْءٍ وَهُمْ فِي سُبُلِ الْبَعْثِ لَا يَكْتُمُونَ ۚ أَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُخْفُونَ وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ - (پہلے سورت ۲۵)

ترجمہ :- میں نے پایا کہ وہ اور اُن کی قوم اللہ کے سوا سورج کو سجدہ کرتی ہے اور شیطان نے ان کے اعمال کو انہیں آراستہ کر دکھایا ہے اور انہیں راستہ سے روک دیا ہے سو وہ راہ پر نہیں چلتے۔ اللہ ہی کو کیوں نہ سجدہ کریں جو کہ آسمانوں اور زمین کی چھپی ہوئی چیزوں کو ظاہر کرتا ہے اور جو تم چھپاتے ہو اور جو ظاہر کرتے ہو سب کو جانتا ہے۔

اللہ ہی ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور وہ
عرش عظیم کا مالک ہے۔

مَا خَذَعَهُ : لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَ
اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ
(۲۳۰ - حق السجدہ ۵۷)

ترجمہ : سورج کو سجدہ نہ کرو اور نہ چاند کو اور
اس اللہ کو سجدہ کرو جس نے انہیں پیدا کیا ہے اگر تم اسی کی
عبادت کرتے ہو۔

علامہ خازنؒ واللفظہ اور علامہ آلوسیؒ لکھتے ہیں :-

شان نزول : یعنی ان ماسا کا نوا بجدون
للشمس والقمر والكواكب ويزعمون ان سجدوهم
لهذه الكواكب هو سجد لله عز وجل فنهو عن السجود
لهذه الوسائط وامروا بالسجود لله الذي خلق هذه الاشياء
كلها۔ (خازن ص ۱۳۶ ہد روح المعانی ص ۱۳۶)

ترجمہ : لوگ چونکہ سورج اور چاند اور ستاروں کو سجدہ
کرتے تھے اور گمان کرتے تھے کہ ہمارا ان ستاروں کو سجدہ کرنا
حقیقت میں اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرنا ہے پس ان کو ان واسطوں
کے سجدہ سے روک دیا گیا اور حکم کئے گئے کہ سجدہ صرف اللہ
تعالیٰ کو کرو جو ان تمام چیزوں کا پیدا کرنے والا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں :

فہم سلف علیہ : فمنہا انہم کاذبا یسجدون
للانصام والنجوم فجاء انہی عن الہدۃ لغير اللہ تعالیٰ
(حجۃ اللہ البالغہ ص ۱۶۶)

ترجمہ منجملہ ان کے یہ ہے کہ مشرکین انصام اور
ستاروں کو سجدہ کیا کرتے تھے اسی لیے شریعت نے غیر اللہ تعالیٰ
کے سجدے سے منع فرمایا۔

حکم سجدہ تحیۃ : اب شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ
والسلام میں اس کی دو صورتیں ہیں :

صورت اولیٰ یہ ہے کہ یہ سجدہ تحیۃ ایسی چیزوں کو کرتا
ہے جن کا سجدہ کرنا کافروں کا شعار اور ان کی خاص علامت
ہو چکی ہے جیسا کہ بُت یا ستارے وغیرہ، تو یہ سجدہ تحیۃ بھی باجماع
اُمت سجدہ عبادت کی طرح کفر اور ارتداد اور حقیقی شرک ہے
اگرچہ سجدہ کرنے والے کی نیت عبادت کی نہ ہو بلکہ محض ظاہری
تکرمیم سلام کی طرح مقصود ہو کیونکہ یہ سجدہ بوجہ شرکیہ عقیدہ
وشرکیہ تعظیم سے خالی ہونے کے اگرچہ حقیقتہ عبادت نہیں
لیکن صورت عبادت کی ضرور ہے اور احکام شرعیہ ایسے مقام

میں نیت پر مبنی نہیں ہوتے بلکہ صورت اور ظاہر پر وارد ہوتے ہیں

فوق ہے از علمائے دین و سنیان

البتہ سجدہ تعظیم یعنی حق تعالیٰ کے غیر کو سجدہ بندگی و عبادت کے مقصد سے تو نہ کریں بلکہ محض ادب و تعظیم کے طور پر جیسے قیام تعظیم کیا جاتا ہے اسی طرح سجدہ تعظیمی کیا جاوے گا اس کے حکم میں تفصیل ہے۔ اگر یہ سجدہ تعظیم ان چیزوں کو کیا جاوے جن کو سجدہ کرنا خاص کفر کی علامت اور کفار کا شعار ہے جیسے بُت یا پیدل کا درخت یا گنگا یا جمنا یا چاند، سورج وغیرہ، تو یہ سجدہ تعظیم بھی باجماع امت اور باتفاق علماء کفر و شرک ہے اس کا کرنے والا کافر مرتد ہے، اگرچہ اس کا مترکب نیت عبادت کی نہ رکھتا ہو، کیونکہ احکام شریعت ظاہر عقل سے متعلق ہیں نہ نیت سے!

احکام دنیا کے لحاظ سے اس کا مترکب کافر

شمار ہوگا۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۲۵ ۶۰۵)

صورت ثانیہ: اس کہ یہ سجدہ تحیہ عقیدہ شریک سے بھی خالی ہو ورنہ حقیقتہً عبادت بن جائے گا۔ اور ایسی چیزوں کو بھی سجدہ نہ ہو جن کا سجدہ کافروں کا شعار اور علامت بن چکی ہیں ورنہ یہ سجدہ صورتہً عبادت بن جائے گا۔ اس کی مثال جیسا کہ بادشاہوں اور رئیسوں کا سجدہ یا آباد و اجداد، اساتذہ، اور مشائخین کا سجدہ، تو اس میں خفیہ علماء کے دو قول ہیں۔

قول اول یہ ہے کہ یہ سجدہ بھی بتوں کے سجدہ کی طرح مطلقاً کفر ہے بہ نیت عبادت ہو یا تحیہ ہو، اولاً اس واسطے کہ اس سجدہ پر ہر صورت میں عبادت کی تعریف سچی آتی ہے کیونکہ عبادت نام ہے انتہائی عاجزی کا اور سجدہ سے بڑھ کر کونسی انتہائی عاجزی ہو سکتی ہے ثانیاً اس کہ اسی سجدہ تحیہ پر قرآن پاک میں کفر کا اطلاق کیا گیا ہے، جس طرح آگے مفصل آ رہا ہے۔



فتویٰ از علمائے دیوبند

ماخذ علم: دوسرا سجدہ تحیہ وہ ہے کہ اس میں قصد غیر اللہ تعالیٰ کی عبادت کا نہ ہو اور سجدہ بھی ان اشیاء کی طرف نہو جن کو کفار سجدہ کرتے ہیں اور جن کی طرف سجدہ کرنا شکار کا ذوق کا سمجھا جاتا ہے۔ اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں بعض نے کہا کہ وہ بھی کفر ہے اور بعض نے اس کا انکار کیا۔ لیکن اس پر اتفاق ہے کہ یہ حرام قطعی اور گناہ کبیرہ ہے اور اس کا مرتکب قریب بالکفر ہو جاتا ہے۔۔۔۔۔ جو لوگ کہ سجدہ غیر اللہ کو مطلقاً کفر کہتے ہیں تو اس میں ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جیسے سجدہ آفتاب اور بت وغیرہ کو کرنا کفر ہے، اسی طرح اپنے آباء و مشائخ کو مخلوقات میں سے (اور اولیاء اللہ کے مزارات کو) سجدہ کرنا بھی کفر ہے (خواہ کسی نیت و ارادہ سے ہو)۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۷۵) علامہ شامی لکھتے ہیں:

ماخذ علم: قال القسستانی وفي الظهيرية يكف

بالسجدة مطلقاً۔ (دشامی ص ۷۸۴)

ترجمہ :- کہتاں فرماتے ہیں کہ ظہریہ میں ہے کہ سجدہ سے کافر ہو جائے گا۔ یعنی غیر اللہ کو سجدہ کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے خواہ نیت عبادت سے ہو یا تمجید سے ہو یہی مراد ہے کلمہ مطلقاً سے۔

ماخذ علم :- قال الفقیر ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ وان سجد للسلطان بنیۃ العبادۃ اولو تحضرہ النیۃ فقد کفر کذا فی جواہر الاخلاطی - (رقنونی مالکری ص ۱۰۰) ترجمہ : فقیر ابو جعفر فرماتے ہیں اگر بادشاہ کو سجدہ کرتا ہے نیت عبادت سے یا اس کو کوئی نیت حاضر نہیں ہے پس تحقیق وہ کافر ہو جاوہر اخلاطی میں اسی طرح ہے۔
علامہ کروری حنفی لکھتے ہیں :

ماخذ علم :- والسجدة لهؤلاء الجبابرة کفر لقوله تعالیٰ مخاطباً للصحابۃ رضی اللہ عنہم ایا مکرہم بالکفر بعد اذ انتم مسلمون نزلت حین استأذنوا فی السجود لہ علیہ الصلوۃ والسلام ولا یخفی ان الاستذان لسجود التحیۃ بدلالة بعد اذ انتم مسلمون مع اعتقاد جواز سجدۃ العبادۃ لا یکون مسلماً فکیف یطلق علیہم بعد اذ انتم مسلمون قبل لمسلم اسجد للملک والا

فَتَلَنَّاكَ الْاِفْطِلَ ان لَا یَسْجُدَ لَانَهْ کُفْرٌ فَلَا یَأْتِیْ بِمَا هُوَ کُفْرٌ
 ضرورتاً کما فی الاکواد علی اجراء کلمۃ الکفر و بهذا اعلم ان
 ما یفعله الجھلۃ لظوا غیتهم و یسمونه باسکاء کفر عند
 بعض المثابۃ و کبیرۃ عند الکل - (فتاویٰ بزازیہ ص ۳۳۳) علی
 عامش العالم المکیوبہ بیہ)

ترجمہ : اور سجدہ کرنا ان جبابرہ کو کفر ہے بوجہ
 فرمان الہی کے صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے کہ آیا حکم
 کرتا ہے تم کو کفر کا بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو، یہ آیت اس
 وقت نازل ہوئی تھی جبکہ صحابہؓ نے آپ کو سجدہ کرنے کی
 آپ سے اجازت مانگی تھی اور یہ بات مخفی نہیں ہے کہ صحابہؓ
 کا اجازت مانگنا سجدہ تحیہ کے لیے تھا جس پر بعد اذانتہم
 مسلمین صاف دلالت کر رہا ہے ورنہ اگر وہ سجدہ عبادت
 کے جواز کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں عقیدہ رکھتے ہوتے
 تو وہ مسلمان ہی نہ ہوتے پھر ان پر بعد اذانتہم مسلموں
 کیسے اطلاق کیا جاتا۔ مسلمان کو اگر کہا جاوے کہ تو بادشاہ کو سجدہ
 کر ورنہ تجھے قتل کر دیں گے تو افضل یہ ہے کہ سجدہ نہ کرے
 اس لیے کہ یہ سجدہ کفر ہے پس اس مجبوری میں ایسا کام نہ کرے
 جو کفر ہے جس طرح کلمہ کفر کے جاری کرنے پر اکراہ والے مسئلہ
 کا یہی حکم ہے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ جاہلی لوگ جو اپنے

ملائقوتوں کے لیے سجدہ کرتے ہیں اور اس کو بابکواہ کہتے ہیں، وہ
بعض مشائخِ حقہ کے نزدیک کفر ہے لیکن کناہ کبیرہ تمام مشائخین
کے نزدیک ہے

علامہ کریمیؒ کی عبارت کی قدر تشریح

علامہ آقوسی رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کا شان نزول یوں
نقل فرماتے ہیں :-

شان نزول : اخرج عبد بن حمید عن الحسن قال
بلغني ان رجلا قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم : نام عليك
كما يسلم بعضنا على بعض الا فلا نجد لك قال لا ولكن اكرموا
نبيكم واعرفوا الحق لاهله فاسم لا ينبغي ان يسجد لاحد من
دون الله تعالى فقلت - انزع المعاني صحتي ، علامہ مرغیؒ لکھتے ہیں :
ماخذ : اخرج عبد الرزاق عن الحسن البصري - الخ (مرغی ص ۶۶)

ترجمہ : حمید بن حمید اور عبد الرزاق نے حضرت حسن
بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت نقل کی ہے آپ نے فرمایا
کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ ایک جوان نے عرض کیا کہ اے اللہ
تعالیٰ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم آپ پر ایسے سلام پڑھتے ہیں
جس طرح بعض ہمارا بعض پر سلام پڑھتا ہے آیا ہم آپ کے لیے
سجدہ نہ کریں ؟ فرمایا نہ ! لیکن احترام کرو اپنے نبی کا ، اور

پہنچا تو حق اس کے اہل کے لیے، بیشک اللہ تعالیٰ کے سوا کسی ایک کے لیے بھی سجدہ نہ کیا جائے۔ پس یہ آیت نازل ہوئی۔

طرز استدلال : اس شان نزول سے صاف

معلوم ہوا کہ یہ آیت ان صحابہ کرام کے حق میں نازل ہوئی ہے جنہوں نے آپ سے سجدہ تحیہ کی اجازت مانگی تھی کیونکہ اگر وہ سجدہ عبادت کی اجازت مانگتے تو وہ کفر کا ارتکاب کرتے کیونکہ عبادت غیر اللہ تعالیٰ کی یقیناً کفر ہے تو پھر اللہ تعالیٰ ان کو بقدر اذان منہجوں کا خطاب فرما کر ان کو مسلمانوں میں کیوں شمار کرتے۔ بہر حال صحابہ کرام کے اس سجدہ تحیہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فرمان **اِنَّا مُذَكِّمُ بِالْكَفْرِ** میں کفر فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ سجدہ مطلقاً کفر ہے خواہ عبادت کا ہو یا تحیہ کا ہو۔

علامہ عمادیؒ واللفظانہ اور قاضی بیضاویؒ اور علامہ زمخشریؒ اور خطیب شرمینیؒ اور علامہ اندلسیؒ اور علامہ نسفیؒ لکھتے ہیں :

مَأْخُذُ عَلَیْہِ :- وقولہ تعالیٰ **بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ** يدل علی ان الخطاب للمسلمین وم المسلمون

للسجود لہ علیہ السلام - (ابوالعود ص ۲۹۱) - بیضاوی ص ۱۳۵ -

کشان ص ۲۳۸ - سراج منیر ص ۳۳۳ - بحر المحیط ص ۵۰۵ - مدارک ص ۱۱۱ -

ترجمہ: فرمان الہی بعد اذ انتم مسلمون والیٰ
 کر رہا ہے کہ آیت میں خطاب مسلمانوں کو ہے اور وہ وہی
 ہیں جو اجازت مانگنے والے تھے آپ سے آپ کو سجدہ
 کرنے کی

سوال: زیت کاشان نزول مفسرین حضرات نے یہود
 و نصاریٰ کو بنایا ہے تو پھر اس آیت میں نہ خطاب مسلمانوں کو
 ہوگا اور نہ سجدہ تحیہ کا بنے گا بلکہ یہ سجدہ عبادت کا ہوگا جس
 پر کفر کا اطلاق ہو رہا ہے تو آپ کا استدلال سجدہ تحیہ کے
 لغز ہونے پر اس آیت سے کیسے جمع بنے گا۔

الجواب: کتب تفسیر میں یقیناً یہ شان نزول
 منقول ہے لیکن پہلے شان نزول کو مفسرین حضرات نے
 اس لیے ترجیح دی ہے کہ آیت میں فرمان الہی بعد اذ
 انتم مسلمون اگر بغیر کسی تاویل کے منطبق ہو سکتا ہے تو
 صرف صحابہ کرام پر نہ یہود و نصاریٰ پر کیونکہ وہ تو نزول
 آیت سے پہلے موافق نفس قرآنی کے کافر تھے، مسلمان کہاں
 تھے کہ ان پر بعد اذ انتم مسلمون سچا آوے۔ ال تاویل
 کے ذریعہ آیت کا انطباق اگرچہ ان پر ممکن ہے لیکن ظاہر نہ ہونے
 کی وجہ سے راجح نہیں ہے کیونکہ بغیر قرینہ مسلمون کا اطلاق
 اور شرعی معنی ترک کر کے لغوی معنی مراد لینا خلاف مقبول ہے۔

علامہ خفاجیؒ لکھتے ہیں :

ماخذُ علہ : یعنی ہذا الفاصلة ترجیح القول
بأنہا نزلت فی السامین القائلین افلا تسجد لک لانی افی
رافع والسید بناء علی الظاہر وان جاز ان یقال للنصارى
انا مومنین بالکفر ، بعد اذ انتم مسلمون ، ای متقامون
مستعدون لقبول الدین الحق ارضاء للعنان واستدراجاً
(عنایۃ القاضی ص ۴ ج ۳)

ترجمہ : یعنی یہ فاصلہ ترجیح دیتا ہے اس قول کو کہ یہ
آیت ان مسلمانوں میں نازل ہوئی ہے جنہوں نے کہا تھا کہ حضرت
ہم آپؐ کو سجدہ نہ کریں نہ الہ رافع اور سید کے حق میں ظاہر
پر بنا کرتے ہوئے یہی مطلب ہے۔ اگرچہ ممکن ہے کہ نصاریٰ
کو بطور ارضاء عنان اور استدراج کے کہا جاوے کہ ہم تم کو کفر
کا حکم کرتے ہیں بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو یعنی منقاد اور
مستعد ہو ، دین حق کے قبول کرنے کے لیے۔

قول ثانی جو مختار ہے وہ یہ ہے کہ سجدہ تحیہ کی یہ
دوسری صودت شرک و کفر نہیں ہے کیونکہ سجدہ تحیہ کا جواز مخلوقات کے
درمیان پہلی شریعتوں میں ملتا ہے بالخصوص برادران یوسف علیہ السلام
کا سجدہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اور ملائکہ مقربین کا سجدہ حضرت
آدم علیہ السلام کو تو خود قرآن مجید سے ثابت ہے اور یہ سجدہ عبادت کا

تو جو ہی نہیں سکتا کیونکہ عبادت غیر اللہ تعالیٰ جیسا سنگین شرک کسی
دین سماوی میں ایک لحظہ کے لیے بھی جائز نہیں ہوا۔ بہر حال یہ
سجدہ تحمید کا بنے گا تو اگر سجدہ مطلقاً کفر ہوتا تو نعوذ باللہ کیا
اللہ تعالیٰ نے مذاہب حقہ میں کفر کو جائز قرار دیا تھا اور یہ مقربین
کفر کرتے تھے۔ حاصل یہ کہ سجدہ کی اس صورت کے کفر اور عدم
کفر میں اگرچہ علماء کا اختلاف ہے لیکن اس میں سب علماء کا
اتفاق ہے کہ یہ سجدہ تحمید مذہب اسلام میں منسوخ اور حرام
قطعی اور گناہ کبیرہ اور اس کی منسوخت اور حرمت پر استغنیہ
علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا اجماع ہے اور اس کو جائز ماننا اور مباح
سمجھنا کفر ہے۔

حجۃ الاسلام جصاص رازی حنفی واللفظ لا اور علامہ نسفی رحمۃ اللہ
لکھتے ہیں۔

ماخذ علیہ : ان السجود لغیر اللہ تعالیٰ علی وجہ
التکرمة والتحمید منسوخ . بحکم القرآن ص ۲۵۰ مدائد ص ۲۲
ترجمہ : بے شک اللہ تعالیٰ کے ماسوا کو سجدہ کرنا اکرام
اور سلام کے طور پر منسوخ ہے۔
حافظ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں :

ماخذ علیہ فحرم هذا فی ہذہ الملة وجعل السجود
مختصا بجناب الرب سبحانه هذا مضمون قول قتادہ و غیر
ابن کثیر ص ۲۹۷

ترجمہ : اللہ تبارک و تعالیٰ نے کسی اور کے لیے سوائے اپنی ذات پاک کے سجدے کو مطلقاً حرام کر دیا اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسے اپنے لیے ہی مخصوص کر لیا۔ حضرت قتادہ وغیرہ کے قول کا اہل اور مضمون یہی ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز حنفیؒ لکھتے ہیں :

ماخذ ۳ : دوم اینکه برائے تکریم و تحبہ باشد مانند سلام و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدل ازم و اوقات مختلف است گاہ جائز است و گاہ ہے حرام و راست ہائے سابقہ جائز بود، چنانچہ در قصہ حضرت یوسف علیہ السلام و انخوان ایشان واقع شد کہ حدود الہی محدود در شریعت ما این طریق ہم فیما بین مخلوقات حرام و منوع است بدلیل احادیث متواترہ کہ دریں باب وارد شد۔ تفسیر عزیزی ص ۱۷۷

ترجمہ : دوسری صورت یہ ہے کہ سجدہ سے مراد سلام اور سر نیچا کرنے کی طرح فقط احترام اور تحبہ مقصود ہو اور یہ طریق بوجہ اختلاف رسوم و عادات کے اور تبدل زمان و اوقات کے مختلف رہا ہے۔ کبھی جائز رہا ہے اور کبھی حرام اور اہم سابقہ میں جائز رہا ہے۔ چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائیوں کے قصہ میں واقع ہے کہ گرسے اس کے لیے سجدہ کرنے والے اور ہماری شریعت میں یہ طریق بھی مخلوقات کے درمیان حرام اور

ممنوع ہے بوجہ احادیث متواترہ کے کہ اس باب میں وارد ہیں۔

نیز شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں:

ماخذ عہ : وجواب اس شبہ آنست کہ دریں تقریر مرام غفلت از اجماع قطعی است بر تحریم سجدہ و ذہول عن ذکر التامیخ فتاویٰ عزیزی ص ۱۵۱۔

ترجمہ : جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ اس سائل کی تقریر میں مرام غفلت ہے۔ اس اجماع قطعی سے جو اس سجدہ تنبیہ کی حرمت پر منعقد ہو چکا ہے اس طرح پوری غفلت ہے اس کے پاسخ کے فکر کرنے سے۔

علامہ علاؤ الدین خفصیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ عہ : وکذا ما یفعلونہ من تقبیل الارض بین یدی العلماء والعطاء فحرام والفاعل والراضی بہ آثم ان لامنہ یشبہ عبادۃ الوثن وهل یکفران علی وجہ العبادۃ والتعظیم کفر وان علی وجہ التحیۃ لا وصار آثما مرتبکا لکبیرۃ۔ در مختار ص ۵۷۳۔

ترجمہ : اور اسی طرح علماء اور نبیوں کے سامنے زمین کو بوسہ دینے والا کام جو جاہل کہتے ہیں وہ حرام ہے۔ کرنے والا اور اس کے ساتھ راضی ہونے والا دونوں گنہگار ہیں اس لیے کہ یہ بُت کی عبادت کے مشابہ ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ آیا اس کے ساتھ انسان کافر

ہوگا تو اس کے متعلق قانون یہ ہے کہ یہ کام اگر عبادت اور تعظیم کے
ظہور پر تزلزل تو کفر ہے اور اگر تمسک کے طور پر ہے تو کفر نہیں ہے لیکن
گنہگار اور مذکب کبیرہ کا ضرور ہوگا۔
مذہب شامی لکھتے ہیں :

ماخذ ۱۵ : وظا امر کلہ : مهم اطلاق الحدیث
عی ہذا التقبیل (شامی ص ۲۵ : ۵)
ترجمہ : فقہا کی ظاہر کلام یہ ہے کہ اس تقبیل زبور
دینا ، پر سجدہ کا اطلاق کرتے ہیں ۔

ماخذ ۱۶ : من سجد للسلطان علی وجہ
التحیۃ او قبل الارض بین یدیه لای کفر ونکذ یا شر
لامرتکابہ الکبیرۃ ، هو المختار (فتاویٰ عالمگیریہ ج ۳ ص ۳۶۵)
ترجمہ : جو شخص بادشاہ کو سلام کے طور پر سجدہ کرتا ہے
یا اس کے سامنے زمین چومتا ہے کافر تو نہ ہوگا لیکن گنہگار ضرور
ہوگا بوجہ مذکب ہونے گناہ کبیرہ کے ۔ یہی قول مختار ہے ۔
علامہ کردوبنی حنفی لکھتے ہیں ۔

ماخذ ۱۷ : وبہذا علم ان ما یفعلہ الجہلۃ
لطواغیتہم وبسمنہ بایکاد کفر عند بعض الشایخ و
کبیرۃ عند الكل فلو اعتقدوا مباحۃ لشیخہ فہو کافر
وان امر شیخہ بہ ورضی بہ مستحسن الہ فالشیخ

النجدی ایضا کافر ان کان قد اسلم فی عسیر . فتلوی ہزارہ
عن ہامش الہندیہ ص ۳۳۲ - ۶۲۰ .

ترجمہ: اس سے معلوم ہوا کہ جہاں اپنے طاغوتوں کے
لیے جو کچھ کرتے ہیں اور ان کو بابۃ کہتے ہیں وہ بعض مشایخ حنفیہ
کے نزدیک تو کفر ہے اور گناہ کبیرہ ماروں کے نزدیک ہے۔ پس
اگر اس نے اس سجدہ تحیہ کا اپنے شیخ کے لیے جواز کا عقیدہ رکھا
پس وہ کافر ہے اور اگر اس کے شیخ نے اس کو اس سجدہ کا حکم دیا
اور اس کو اچھا جان کر اس پر راضی ہوا پس یہ شیخ نجدی بھی کافر
ہے اگر اس کو ساری عمر میں کسی اسلام نصیب ہوا ہو تو ۔

مسئلہ

سر شپا کرنا بادشاہ کے سامنے یا کسی اور کے سامنے سلام کے
طور پر مکروہ تحریمی ہے ۔
علامہ شامی لکھتے ہیں :

ماخذ عندی . وفي الخط انه يكره الانحاء
للسلطان وغيره . تاج المسائل ص ۵۰

ترجمہ: مثیب یہ ہے کہ بادشاہ وغیرہ کے لیے سر شپا
کرنا مکروہ ہے ۔

ماخذ عندی . لانه يشبه فعل المجوس كذا في جوامع

الخلاط ويكره الانحاء عند التحية وبه ورد التهي كذا
في التمر تاشي - عالمگیریہ ص ۳۶۹ ج ۵

ترجمہ : اس لیے کہ یہ فعل مجوس کے مشابہ ہے جس طرح
جو اہر اخلاطی میں ہے اور تمر تاشی میں ہے کہ سلام کے وقت سر نیچا
کرنا مکروہ ہے بوجہ اس پر نہیں وارد ہونے کے ۔
محدث کشمیریؒ لکھتے ہیں :

ماخذ ۳۵ : شر الانحاء ايضاً جعل مكروهاً تمرياً
في شريعتنا - فيض الباري ص ۴۳ ج ۱ -

ترجمہ : سر نیچا کرنا بھی ہماری شریعت میں مکروہ تحریمی
قرار دیا گیا ہے ۔



بیان قرآن

آیت مائلی اعلان : وَأَن السَّاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ

اللہ اَحَدًا۔ پ ۶۹۔ جن۔ ۲۴

ترجمہ: اور بے شک مسجدیں اللہ کے لیے ہیں پس تم اللہ کے ساتھ کسی کو نہ پکارو۔

نائدہ: کلمہ "مساجد" کی تفسیر میں اگرچہ مفسرین کے اقوال تفسیری تین ہیں لیکن مقصد ان ساروں کا فقط ایک ہے، اور وہ یہ کہ مذہب اسلام میں تمام سجدے خواہ عبادت کے ہوں یا تحیہ کے ہوں صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں، اس کے سوا ہر قسم کی مخلوق کے لیے ہر قسم کا سجدہ ممنوع ہے۔

قول اول: "مساجد" سے مراد سجدہ کرنے کی جگہیں ہیں اور مذہب اسلام میں وہ ساری زمینیں ہیں، جس طرح حضور علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میرے لیے ساری زمین کو مسجد بنا دیا گیا ہے۔ اب مطلب آیت کا یہ بنے گا کہ جب ساری زمین صرف میری پیدا کردہ ہے اور خالص میری مخلوق ہے اور میرے سوا کسی قسم کی مخلوق کو اس کے پیدا کرنے میں کسی قسم کا دخل بھی نہیں ہے تو اس میری پیدا کردہ زمین پر ہر قسم کے سجدے بھی صرف میرے لیے کیا کرو اور میرے سوا کسی غیر اللہ تعالیٰ کے لیے اس زمین پر کسی قسم کا سجدہ نہ کیا کرو، نہ عبادت کا، نہ تحیہ کا۔

خلاصہ یہ کہ اس زمین پر سارے سجدے صرف خالق زمین کے لیے ہیں، نہ مخلوق کے لیے۔

حضرت امام رازیؒ لکھتے ہیں:

ماخذہ: قال الحسن اراد بالمسجد البقاع كلها
قال عليه الصلوة والسلام جعلت لي الارض من مسجد اكانه
تعالى قال الارض كلها مخلوقة لله تعالى فلا تسجدوا عليها
لغير خالقها۔ تفسیر کبیر ص ۱۶۲ ج ۳۰

ترجمہ: حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ مساجد
سے مراد ساری جگہیں ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں کہ میرے
یہ ساری زمین مسجد بنادی گئی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
فرماتے ہیں کہ جب تمامی زمین صرف اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہے تو
اس پر اس زمین کے خالق کے بغیر کسی کے لیے سجدہ نہ کیا کرو۔

قول دوم: "مساجد" سے مراد وہ اعضاء ہیں جن سے
سجدہ ادا کیا جاتا ہے۔ یعنی منہ اور دو ہاتھ اور دو گھٹنے اور دو قدم
تو مطلب آیت کا یہ بنے گا کہ جب یہ اعضاء بلا شرکت غیر سے
صرف اللہ تعالیٰ کے پیدا کردہ ہیں اور ان کے پیدا کرنے میں کسی
غیر اللہ تعالیٰ کا کسی قسم کا ذرہ بھر بھی دخل نہیں ہے تو پھر ان اعضاء
کے ساتھ تمام قسم کے سجدے بھی صرف ان اعضاء کے خالق کے
لیے کیا کرو۔ اور اس کے اسوا کسی مخلوق کے لیے کسی قسم کا سجدہ
ان اعضاء کے ساتھ نہ کیا کرو۔

خلاصہ یہ کہ ان اعضاء کا سجدہ صرف خالق اعضاء

کے لیے ہے، نہ مخلوق کے لیے۔

علامہ قرطبیؒ لکھتے ہیں :

ماخذ عہ : وقال سعيد بن المسيب وطلق بن حبيب امراد بالماجد الاعضاء التي يسجد عليها العبد وهي القدمان والركبتان واليدان والوجه . يقول هذه الاعضاء انعم الله بها عليك فلا تسجد لغيره بها فتجحد نعمة الله قال عطاء ما جددك اعضاءك التي امرت ان تسجد عليها لا تذللها لغير خالقها . قرطبي ص ۲۱۹

ترجمہ : حضرت سعید بن مسیبؒ اور طلق بن حبیثؒ فرماتے ہیں کہ اگرچہ پاؤں کی ٹراواں سجد سے دو اعضاء ہیں جن کے ذریعہ بندہ سجدہ کرتا ہے اور یہ دو قدم اور دو ٹخنے اور دو ہاتھ اور منہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ اعضاء صرف اللہ تعالیٰ ہی سے تجھ پر انعام فرمائے ہیں۔ لہذا ان اعضاء کے ساتھ کسی غیر اللہ تعالیٰ کو کوئی سجدہ نہ کر، ورنہ اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کا منکر ہو جائے گا۔ حضرت عطاءؒ فرماتے ہیں کہ سجدہ تیسرے دو اعضاء ہیں جن کے ذریعہ سجدہ کرنے کا تجھے حکم کیا گیا ہے۔ لہذا ان کے خالق کے علاوہ کسی مخلوق کے لیے ان اعضاء سے سجدہ نہ کر۔

علامہ مظہریؒ لکھتے ہیں :

ماخذ عہ : یعنی انہما مخلوقۃ لله تعالى

فلا تسجدوا عليها غيره - منطهری ص ۹۳ ج ۱۰

ترجمہ : یعنی یہ اعضاء صرف اللہ تعالیٰ کے پید کردہ ہیں ،
لہذا ان پر کسی غیر اللہ تعالیٰ کو سجدہ نہ کرو ۔
علامہ ابن الجوزیؒ لکھتے ہیں :

ماخذ ۳ : والثانی الاعضاء التي يسجد عليها
العبد قاله سعيد بن جبیر : وابن الانباری وذكره
الفراء فيكون المعنى : لا تسجدوا عليها غيره - مراد
المسیر ص ۳۸۲ ج ۸۰

ترجمہ : دوسرا قول یہ ہے کہ مساجد سے مراد وہ
اعضاء ہیں جن پر بندہ سجدہ کرتا ہے - حضرت سعید بن جبیر اور
ابن الانباریؒ کا قول یہی ہے اور فرما نے بھی اسی کو ذکر کیا ہے
تو آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ ان اعضاء پر کسی غیر اللہ تعالیٰ کے لیے
سجدہ نہ کیا کرے۔

قول سوم : مساجد سے مراد سجدے ہیں ، مطلب آیت
کا یہ ہے گا کہ تمامی سجدے خواہ تمغیہ کے ہوں یا عبادت کے سب
کے سب صرف اللہ تعالیٰ کے لیے خاص ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا
کسی مخلوق کو کسی قسم کا سجدہ جائز نہیں ہے ۔
علامہ ابن الجوزیؒ لکھتے ہیں :

ماخذ ۴ : والرابع ان المساجد السجود فانه

جمع مسجد یقال سجدت سجوداً و مسجداً کما یقال
ضربت فی الارض ضرباً و مضرباً ثم بجمع فیقال المساجد
و المضارب قال ابن قتیبہ فعلى هذا يكون واحداً
مسجداً بفتح الجیم 'والمعنى' اخلصوا له' ولا تسجدوا
لغيره - نراد المیر ص ۲۸۳ ج ۸

ترجمہ: چوتھا قول یہ ہے کہ مساجد سے مراد سجود میں
کیونکہ یہ مسجد کی جمع ہے۔ کہا جاتا ہے سجدت سجوداً و مسجداً جس طرح
کہا جاتا ہے ضربت فی الارض ضرباً و مضرباً پھر ان کی جمع کی جاتی ہے
مساجد اور مضارب پر۔ ابن قتیبہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں
اس کا مفرد مسجد بنے گا جیم کی فتح کے ساتھ اور معنی آیت کا یہ ہے
کہ سجودوں کو اللہ تعالیٰ کے لیے خاص کر دو اور اس کے غیر کے
لیے سجدے نہ کرو۔

علامہ نیشاپوریؒ لکھتے ہیں:

ماخذ ۷: وعن الحسن ايضاً ان المساجد جمع
مسجد بالفتح فيكون مصداقاً بمعنى السجود - تفسیر
نیشاپوری ص ۶۳ ج ۲۹

ترجمہ: اور حضرت حسن بصریؒ سے بھی روایت ہے کہ
مساجد جمع ہے مسجد کی جیم کی فتح کیساتھ تو یہ مصداق مسمیٰ بنے گی اور اس کا
معنی سجود ہوگا۔

سوال : جب مساجد مصدر معنی ہے تو اس کو جمع کیوں لایا گیا

ہے حالانکہ مصدر کوثنیہ جمع نہیں کیا جاتا۔

اجواب : چونکہ سجدہ کے بہت اقسام اور انواع تھے مثلاً

سجدہ تحیہ اور سجدہ عبادت اور سجدہ عبادت مصلوۃ اور سجدہ تلاوت اور

سجدہ شکر۔ تو یہ جمع لانا سجدہ کے ان تمام اقسام اور انواع کی طرف

اشارہ کرنے کے لیے ہے کہ تمام قسم کے سجدہ خواہ تحیہ کے ہوں یا عبادت

کے ہوں، سب کے سب اللہ تعالیٰ کے لیے خاص ہیں اور کوئی سجدہ

بھی کسی مخلوق کے لیے جائز نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ جمع لانے کا مقصد صرف یہ ہے کہ آیت

میں مخلوق سے ہر قسم کے سجدہ کی ممانعت ہو جائے۔

علامہ شیخ زاوژ لکھتے ہیں :

ماخذ علیہ : والمساجد علی تقدیر کونہ جمع

مسجد بمعنی السجود جمع مع ان الاصل فی المصدر ان لا یشئ

ولا یجمع لقصد الانواع فان انواع السجود مختلفۃ

باختلاف اوقات الصلوات الخمس وتلاوت آیات

السجود۔ شیخ زادہ ص ۵۵۹ ج ۳

ترجمہ : مساجد جب بمعنی سجود کی جمع ہے تو باوجودیکہ

اصل مصدر میں یہ ہے کہ اس کوثنیہ اور جمع نہیں لایا جاتا لیکن اسکو

جمع لایا گیا ہے۔ انواع کے علاوہ کی خاطر کیونکہ انواع سجود کے مختلف ہیں

بوجہ اختلاف پانچ نمازوں کے اوقات کے اور تلاوت آیاتِ سجود کے
حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: اور ان وحی شدہ مضامین میں سے ایک یہ
ہے کہ جتنے سجدے ہیں وہ سب اللہ کا حق ہیں یعنی یہ جائز نہیں کہ
کوئی سجدہ اللہ کو کیا جاوے اور کوئی سجدہ غیر اللہ کو جیسا مشرکین
کرتے تھے۔ بیان القرآن ص ۲۹۷ ج ۲

سوال: کیا سلفؒ میں سے کسی عالم دین نے اس آیت
کو سجدہ تحیہ کے جواز کے لیے تاسخ مانا ہے۔

الجواب: یقیناً مانا ہے۔ چنانچہ امام بزازؒ کی ردی حنفی نے
سجدہ تحیہ کے ترک کب کے حق میں فقہاء حنفیہ کے دو قول نقل کیے ہیں
ایک کفر کا ذمہ لگاتا ہے، اس کے بعد لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: والفتاوی الاولیٰ بدعی نسخہ بتلك الذیة
وبقولہ تعالیٰ فلا تدعوا مع اللہ احدا۔ فتاویٰ بزازیہ ص ۴۳
ترجمہ: اور قائل پہلا (یعنی کفر کا فتویٰ دینے والا) اس کے
نسخ کا دعویٰ کرتا ہے اس آیت کے ساتھ اور اس فرمانِ الہی کے ساتھ
کہ بیشک تمامی سجدے خاص اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں، پس نہ پکارو
اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی ایک کو۔

حضرت شاہ عبدالقادر حنفیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: پہلے وقت میں سجدہ تعظیم تھے آپس کے فرشتوں

نے حضرت آدم علیہ السلام کو کیا ہے اس وقت اللہ نے وہ رواج موقوف کیا **وَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ**۔ الایہ اس وقت پہلے رواج پر چلنا دیا ہے کہ کوئی بہن سے نکاح کرے کہ حضرت آدم کے وقت ہوا۔ مومنخ القرآن۔ سب۔ یوسف۔ حاشیہ آیت نمبر ۱۰۰۔

علامہ محدث کبیر حضرت الورشاہ صاحب حنفیؒ لکھتے ہیں۔

ماخذ ۳۳: ذکر فی الموضح ان ناسخ الحجۃ العظیمۃ لغیر اللہ ہو قولہ تعالیٰ **وَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ**۔ الذیہ۔ مشلول القرآن۔ ترجمہ: مومنخ القرآن میں ذکر کیا ہے کہ سجدہ تحیہ ہر مومن اللہ تعالیٰ کے لیے مسخ کرنے والا یہ فرمان الہی ہے **وَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ**۔ آیت دوم: **قُلْ أَمَرَ بِي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا** **وُثُوقَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ** **لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَقْوُدُونَ**۔ پٹا۔ اعراف۔ ۳۴۔ ترجمہ: کہہ دو کہ میرے رب نے انصاف کا حکم دیا اور ہر نماز کے وقت اپنے منہ سیدھے کرو، اور اس کے خالص فرمانبردار ہو کر اُسے پکارو جس طرح تمہیں پہلے پیدا کیا ہے اسی طرح دوبارہ پیدا ہو گے۔

علامہ ابن الجوزیؒ لکھتے ہیں

ماخذ ۳۴: والثلاث اجعلوا سجودكم خلاصا لله

تعالیٰ دون غیرہ۔ قالہ الربیع بن انس۔ مراد المیراث ۱۸۵

ترجمہ : تیسرا قول یہ ہے کہ اپنے تمامی سجدوں کو تعالیٰ اللہ تعالیٰ کے لیے کیا کرو۔ نہ اس کے غیر کے لیے۔ ربیع بن انس کا یہی قول ہے۔
امام ابن جریرؒ لکھتے ہیں:

ماخذ عہ : وقال آخرون بل عني بذلك واجعلوا
سجودكم لله خالصا دون ما سواه من الآلهة والانداد
ابن جریر ص ۱۵۵ ۸۵

ترجمہ : دوسرے مفسرین فرماتے ہیں بلکہ مراد خدا ہی
اس آیت سے یہ ہے کہ اپنے سجدوں کو اللہ تعالیٰ کے لیے خالص کر دو
نہ ان معبودوں اور مشرکوں کے لیے جو اس کے سوا ہیں۔
امام طبرہؒ اس معنی کو حضرت ربیع بن انسؒ سے اپنی سند کے ساتھ
نقل کر کے یوں محاکمہ لکھتے ہیں:

ماخذ عہ : واولیٰ ہذین التاویلین بتاویل الآية
ما قالہ الربیع . ابن جریر ص ۱۵۶ ۸۶
ترجمہ : آیت کی ان تاویلوں سے بہتر تاویل وہی ہے
جو حضرت ربیع نے فرمائی ہے۔

آیت سوم : مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ الْكِتَابِ
وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيُنَا بِمَا كُنْتُمْ تُعَابِدُونَ
الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ . پ . آل عمران - ۸۴

ترجمہ: کسی انسان کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ اللہ اسے کتاب اور حکمت اور نبوت عطا فرمائے پھر وہ لوگوں سے یہ کہے کہ اللہ کو چھوڑ کر میرے بندے ہو جاؤ لیکن کہے گا کہ تم لوگ اللہ والے بن جاؤ اس لیے کہ تم اللہ کی کتاب سمجھتے ہو اور اس واسطے کہ تم پڑھتے ہو۔

بعض صحابہؓ نے آپ سے آپ کے لیے سجدہ تحیہ کی اجازت مانگی تو اس سے اولاً خود حضور علیہ السلام نے منع فرمایا اور پھر اللہ تعالیٰ نے بھی اسی آیت کو نازل فرما کر سجدہ تحیہ نبویہ مسلم سے منع فرمادیا۔

سوال علہ: ممکن ہے کہ صحابہؓ نے آپ سے آپ کے لیے

سجدہ عبادت کی اجازت مانگی ہو اور آیت میں اسی کی ممانعت نازل ہوئی ہو؟

الجواب: یہ بالکل باطل اور مردود ہے اس لیے کہ سجدہ

عبادت ہر دین میں غیر اللہ تعالیٰ کے لیے شرک ہے اور صحابہؓ شرک سے تائب ہونے کے بعد شرک کی اجازت کیسے مانگ سکتے تھے جبکہ وہ لا الہ الا اللہ کی نفی میں سجدہ عبادت کی نفی معلوم کر چکے تھے۔

خلاصہ یہ کہ وہ حضرات سجدہ تحیہ کی اجازت مانگ

رہے تھے، نہ سجدہ عبادت کی۔

بیان حدیث

اجمال : ہر ماسوی اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ تحیہ کی حرمت پر شریعت مقدسہ میں احادیث متواترہ آپکی ہیں۔ چنانچہ شاہ عبدالعزیز لکھتے ہیں :

ماخذ علہ : ودر شریعت نایں طریق ہم فیما بین مخلوقا حرام و منوع است بدلیل احادیث متواترہ کہ دریں باب دارد شدہ۔ تفسیر عزیزی صفحہ ۱۷۱ ج ۱۔

ترجمہ : اور ہماری شریعت میں یہ طریق (سجدہ تحیہ) والا بھی مخلوقات کے درمیان حرام اور منوع ہے۔ اس حرمت کی دلیل وہ احادیث متواترہ ہیں جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں۔

نوٹ : محدث وقت حضرت شاہ صاحب کے کلام سے اجمالاً ثابت ہوا کہ سجدہ تحیہ کی حرمت پر احادیث متواترہ ثابت ہیں لیکن اس کی قدرے تفصیل عرض کی جاتی ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ تاکہ کسی غبی یا غوی کو رخنہ اندازی کا موقع نہ ملے۔

اولاً وہ احادیث ہوں گی جو ہر ماسوی اللہ کے لیے سجدہ کی

ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔

ثانیاً وہ احادیث جو صرف قبور کے سجدہ کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔

فردے تفصیل، احادیث عامہ
امام ترمذی لکھتے ہیں:

ماخذہ: عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کنت امر احدا ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها وفي الباب عن معاذ بن جبل وسراقۃ بن مالک بن جعشم وعائشۃ وابن عباس وعبد اللہ بن ابی اوفیٰ وطلح بن عوف وام سلمۃ وانس و ابن عمر۔ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن۔ ترمذی ۱۳۸ ج ۱۔

ترجمہ: حضرت ابی ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر میں (خدا کے علاوہ) کسی کو کسی اور کے آگے سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو غورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ اس باب میں معاذ بن جبل، سراقہ بن مالک بن جعشم، عائشہ، ابن عباس، عبد اللہ بن ابی اوفیٰ، طلح بن علی، ام سلمہ، انس اور ابن عمر سے روایات مذکور ہیں (یعنی اللہ عنہم اجمعین) حدیث ابی ہریرہ حسن ہے۔

راوی نمبر ۱۱ ثعلبہ بن ابی مالک۔ مخرج ابو نعیم نقل از ضائع کبری ۵۴

- راوی نمبر ۱۲ یعلیٰ بن مرقہ مخرج ابو نعیم و طبرانی نقل از نفا نس کبری ص ۵۰
- ۱۳ قیس بن سعد ابو داؤد ص ۲۹۱
- ۱۴ عصمتہ طبرانی نقل از نیل الاوطار شوکانی ص ۲۸۱
- ۱۵ بریدہ متذکرہ حاکم کنز العمال ص ۲۳۶
- ۱۶ جابر بن عبد اللہ یصح عبد بن حمید ص ۲۳
- ۱۷ زید بن ارقم طبرانی
- ۱۸ عبد اللہ بن مسعود طبرانی اور مطاویر الکبیر فتح الزوائد ص ۹
- ۱۹ صبیب طبرانی ابو داؤد الزوائد ص ۲۰۸
- ۲۰ عقبہ بن مالک
- ۲۱ غیلان بن مسلم

خلاصہ یہ کہ ہماری ناقص تلاش کے موافق یہ حدیث اکیس

صحابت مروی ہے۔

فائدہ : اب صرف وہ حدیثیں نقل کی جاتی ہیں جو بالخصوص قبر کے سجدہ کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں خواہ سجدہ عبادت کا ہو یا تحیہ کا سجدہ، قبر کو ہو یا قبر کی طرف ہو۔

احادیث خاصہ : یہ دو قسم ہیں۔ قسم اول وہ جو صرف بزرگوں کے مزارات کے سجدہ کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔

حدیث علمہ، عن علی بن ابی طالب قال قال لی

النبي صلى الله عليه وسلم في موضعه الذي مات فيه ائذن
للناس على فاذا ذنت قال لعن الله قوما اتخذوا قبور انبياءهم
مسجدا شرا غني عليه فلما افاق قال يا اهل ائذن
للناس على فاذا ذنت للناس عليه فقال لعن الله قوما اتخذوا
قبور انبياءهم مسجدا شرا غني عليه فلما افاق قال
يا اهل ائذن للناس فاذا ذنت لهم فقال لعن الله
قوما اتخذوا قبور انبياءهم مسجدا شرا غني عليه
فلما افاق قال يا اهل ائذن للناس فاذا ذنت لهم
فقال لعن الله قوما اتخذوا قبور انبياءهم مسجدا
مثلا في موضع موته - رواه البزار - مجمع
الزوائد ۲۸ ص ۲۵ -

ترجمہ: حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کے مرض میں مجھ سے فرمایا کہ لوگوں کو ہمارے پاس حاضر ہونے کا حکم دو۔ میں نے حکم دیا۔ جب لوگ حاضر ہوئے تو حضورؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو ہر اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد گاہیں بنالیا۔ پھر حضورؐ پر غشی طاری ہوئی جب افاقہ ہوا تو فرمایا اے مائی لوگوں کو اذن دو، میں نے اذن دیا فرمایا اللہ کی لعنت ہے اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد گاہیں بنالیا۔ یہ تین بار ایسا ہی ہوا۔

حدیث ۷۷۰: وعن عبد الله يعني ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرار الناس من اتدركهم الساعة وهم احياء ومن يتخذ القبور مساجد - رواه طبرانی في الكبير واسناده حسن - مجمع الزوائد ص ۲۷۰ - ۲۷۱

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ سنا میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے سب لوگوں سے بدتر وہ لوگ ہیں جن کے جیتے جی قیامت قائم ہوگی اور وہ لوگ کہ قبروں کو مسجد گاہیں بناتے ہیں۔

حدیث ۷۷۱: عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا عنبياً هم مساجد متفق عليه - مشكوة ص ۶۹ ۱۵۰ - قالت فلولاً ذلك امير بن قبره غير انه خشي ان يتخذ مسجداً - مسلم ص ۲۰۵ ۱۰۰

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اس بیماری میں فرمایا جس سے اٹھے نہیں تھے کہ اللہ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد گاہ بنالیا۔

حدیث ۳۵۰: وعن جندب قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یسوت بنعمس وهو یقول الا وان من کان قبلكم کانوا یتخذون قبور انبیائهم وصالحیہم مساجد الا فلا یتخذوا القبور مساجد انی انہا کفر عن ذلک - مسلم شریف ص ۲۰۲ ج ۱۔

ترجمہ: حضرت جندبؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت سے پانچ روز قبل سنا آپؐ نے فرمایا کہ خبردار ہر جاؤ کہ تم سے پہلے لوگ اپنے انبیاء اور نیک لوگوں کی قبروں کو مسجد (اور سجد گاہ) بنا لیتے تھے۔ خبردار! تم قبروں کو مسجد نہ بنانا! میں تم کو اس سے روکتا ہوں۔

حدیث ۳۵۱: عن ابن عباس قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخذین علیہا المساجد والسرور۔ حدیث حسن۔ ترمذی ص ۳۰۳ ج ۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اور ان پر جو قبروں پر مسجد بناتے ہیں اور چراغ جلا کر بیٹھتے ہیں۔
راوی نمبر ۶ اساترہ بن زیدؓ مخرج احمد والطبرانی فی الکبیر نقل از مجمع الزوائد ص ۲۸ ج ۲۵

راوی نمبر ۷ زید بن ثابتؓ مخرج طبرانی کبیر و معجم مؤلفون

نقل از مجمع الزوائد ص ۲۵ -

راوی نمبر ۸ ابی عبیدہ بن الجراح مخرج ہزار رجال موثقون نقل

از مجمع الزوائد ص ۲۵

راوی نمبر ۹ ابی سعید الخدری مخرج ہزار نقل از مجمع الزوائد ص ۲۵

راوی نمبر ۱۰ جابر بن عبد اللہ مخرج ابن عدی نقل از لاطار ص ۱۲

راوی نمبر ۱۱ ابو ہریرہ مخرج مسلم ص ۲۵

حدیث ۱۳: عن عائشة ان ام حبیبہ وام سلمہ

ذکرتا کنیۃ راہینہا بالمحبۃ فیہا تصاویر لرسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم ان اولینک اذا کان فیہم الرجل الصالح فمات

بنی اعلی قبرہ مسجد او صور وافیہ تلک الصور اولئک

شرار الخلق عند اللہ عزوجل الی یوم القیامہ - مسلم ص ۲

مترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے

کہ حضرت ام حبیبہ وام سلمہ رضی اللہ عنہما نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مائتہ اس

تیرہ جا کا ذکر کیا جو حبشہ میں دیکھ کر آئی تھیں اور اس میں نبی کی تصویریں

تھیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان لوگوں میں حبیب کوئی صانع بندہ

مر جاتا تھا تو اس کی قبر کے پاس مسجد و گاہ بنا کر اس میں یہ تصویریں بنادیتے تھے

ایسے ہی لوگ تا قیامت عند اللہ تمام مخلوق سے زیادہ بُرے ہیں -

حدیث ۱۴: عن ابی مرشد الغنوی قال قال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا
الیہا۔ مسلم ص ۳۱۲ ج ۱۔

ترجمہ : حضرت ابی مرثدہ غنویؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبروں پر مست بنیو اور نہ ان کی طرف منہ
کر کے نماز پڑھو۔

حدیث ثانیہ : عن انس بن مالک قال قال رافی عمر
بن الخطاب وانا اصری عند قبر فجعل يقول القبر قال
فحبته يقول القبر قال فجعلت ارفع رأسی الی السماء
فانظر فقال انما اقول القبر لا تصل الیه قال ثابت فکان
انس بن مالک یاخذ بیدی اذا اراد ان یصلی فیتنحی
عن القبور۔ مصنف عبد الرزاق ص ۴۰۳ ج ۱۔

ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
آپ نے فرمایا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے مجھے قبر کے پاس نماز پڑھتے ہوئے دیکھا
تو بولے قبر قبر، میں سمجھا کہ قبر قبر کہہ رہے ہیں تو میں نے آسمان کی منہ اٹھا کر
دیکھا تو فرمایا لگے، ارے میں تو قبر کہہ رہا ہوں۔ قبر کی طرف منہ کر کے
نماز پڑھو۔ حضرت ثابت کا بیان ہے کہ حضرت انس جب نماز پڑھنے
لگتے تھے تو میرا ہاتھ پکڑ کر قبروں سے ایک طرف ہوجاتے تھے۔

حدیث ثانیہ : عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم نہی ان یصلی بین القبور۔ صحیح ابن حبان ص ۱۵۴ ج ۲۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کے درمیان نماز پڑھنے سے روک دیا۔

خلاصہ: یہ کہ یہ روایت ۱۵ صحابہؓ سے مروی ہے۔
احادیث خاصہ: قسم دوم جو مطلقاً قبروں کے سجدہ کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔

حدیث علیہ: وعن ابی سعید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الا تمضوا کلہا مسجد الا المقبرة والحمام
 مروی: الخمة الا النسانی - نیل الاوطار ص ۱۳۷ ج ۲

ترجمہ: حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین ساری مسجد ہے سوا قبرستان اور حمام کے۔
 علامہ شوکانیؒ لکھتے ہیں۔

ماخذ علیہ: والحديث صحيحه الحاكم في المستدرک وابن حزم الظاهري واثار ابن دقيق العيد في الامام الى صحته
 نیل الاوطار ص ۱۳۷ ج ۲

ترجمہ: اور اس حدیث کو ماکنہ نے مستدرک میں صحیح کہا ہے اور ابن حزم ظاہری نے صحیح کہا ہے اور ابن دقیق العید نے امام میں اس کی صحت کی طرف اشارہ کیا ہے۔
 راوی نمبر ۲ حضرت جابرؓ۔

۲ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ۔

راوی نمبر ۴ حضرت عمران بن الحصین

۵ حضرت معقل بن یسار

۶ حضرت انس بن مالک

مخرج ابن عدی فی الکامل نقل از نیل الاوطار ص ۱۳۴ ج ۳

راوی نمبر ۷ حضرت علی بن مخرج ابو داؤد ص ۱

۸ حضرت ابوسعید خدری مخرج ابن ماجہ ص ۵۵

۹ حضرت عبد اللہ بن عمر

۱۰ حضرت عمر بن الخطاب

خلاصہ یہ کہ یہ روایت دستل صحابہ سے مروی ہے۔
علامہ شوکانی لکھتے ہیں:

ماخذ علمہ: قال ابن حزم احادیث النہی عن

الصلوة الخ القیوم والصلوة فی المقبوة احادیث متواترة

لا یصح احدا متروکھا۔ نیل الاوطار ص ۱۳۴ ج ۲

ترجمہ: حافظ ابن حزم فرماتے ہیں کہ قبروں کی طرف

نماز پڑھنی اور قبرستان میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی احادیث تو

متواترہ ہیں، کسی شخص کو اس کا چھوڑنا جائز نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ اگر احادیث عامہ اور خاصہ دونوں کو ملایا

جائے تو کل تعداد ۴۶ چھیالیس بنتی ہے۔ اگر علیحدہ علیحدہ شمار کرو

تو عامہ کی تعداد ۲۱، اور خاصہ قسم اول کی ۱۵، اور خاصہ قسم دوم کی ۱۰ بنیں گے۔

محدثین کے نزدیک مختار قول یہ ہے کہ جو حدیث دس صحابہ سے
مروی ہو وہ متواتر ہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

ماخذہ: قال الاصطخری اقلہ عشرة وهو

المختار۔ تدرب الراوی ص ۳۷

ترجمہ: علامہ اصطخری فرماتے ہیں کہ اقل درجہ اس کا

دس راوی ہیں اور یہی قول مختار ہے۔

تو بہنا علیہ یہ حدیث ہلاریب متواتر بنے گی کیونکہ یہ تو

۴۶ چھیالیس صحابہ سے منقول ہے؟

مولوی احمد رضا
کا فتویٰ

سجدہ تنظیمی
کفر ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مکتبہ
میں
میں
میں

مکتبہ
میں
میں
میں

نوری بک پو، لاہور

قرآن کریم نے ثابت فرمایا کہ سجدہ عین ایسا سخت ملزم ہے کہ شایہ کفر ہے وَ الْغِيَاذُ بِاللهِ تَعَالٰی، صحابہ کرام نے خود سے سجدہ نیت کی اجازت چاہی، اس پر ارشاد ہوا کیا تمہیں کفر کا علم دیں، معلوم ہوا کہ سجدہ نیت ایسی قبیح چیز ہے جسے کفر سے تعبیر فرمایا، جب خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے سجدہ نیت کا یہ حکم ہے ہر اوروں کا ذکر وَ اللهُ الْغَاذِي۔

فصل دوم چالیس حدیثوں سے تحریم سجدہ نیت کا ثبوت

حدیث میں چل حدیث کی بہت فضیلت آئی ہے، اثر و ملاد نے بیک رنگ کی چل حدیث لکھی ہیں، ہم بوقت تعالیٰ یہاں فیروز کا سجدہ حرام ہونے کی چل حدیث لکھتے ہیں، یہ حدیث دو نسخ ہیں۔
ذبح اول، سجدہ غیر کی مطلقاً ممانعت۔

حدیث اول، ماہیت ترمذی و صحیح ابن سنان و صحیح مسلم و مسند بزار و سنن بیہقی میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ تَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللهِ اَتُحِبُّنِي حَاقًا الزَّوْجِ عَلَى الزَّوْجَةِ؟ قَالَ تَوْكَانَ يَتَّبِعُنِي لِتَبْرَأَنَّ يَتَجَدَّ يَتَبَرَّأَنَّ الْمَرْأَةُ اَنْ تَتَجَدَّ لِزَوْجِهَا اِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا مَا فَضَّلَهُ اللهُ عَلَيْهَا هَذَا لَفْظُ الْبَزَارِ وَالْحَاكِمِ وَ الْبَيْهَقِيِّ وَ عِنْدَ الْتَرْمِذِيِّ اَتَزَوَّجُ مِنْهُ يَلْفِظُ لَوْ كُنْتُ امْرَاً اَحَدًا اَنْ يَتَجَدَّ لِزَوْجِهَا لَا تَزَوَّجُ الْمَرْأَةُ اَنْ تَتَجَدَّ لِزَوْجِهَا، ایک حدیث نے ہر گاہ رسالت علیہ افضل الصلوة و التحیۃ میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ شہر کا عورت پر کیا حق ہے؟ فرمایا اگر کسی بشر کو اللہ جبرتا کہ دوسرے بشر کو سجدہ کرے، تو میں عورت کو فرمانا کہ جب شوہر گھر میں آئے تو اسے سجدہ کرے۔ ص ۱۵۰

حدیث چہارم و ہم عالم مسجد و مسجد میں معاذ بن جبل رضی اللہ
تعالیٰ عنہ راوی ائمہ اربعہ قرآنی الصّادق یسجدون لیسما یفقیہم
و یحیاہم و راوی التّیجود یسجدون لایحیاءہم و ذرّیّاتہم فقال لک
شیء تفعّلون هذا : قالوا نعمتہ لا نعبأ بہم قلت ففعلن اھن ان
نظنہ یمیننا فقال ینما اللہ علی اللہ تعالیٰ علیہ و سلمہ انہم
کذبوا علی انبیائہم کما حرّفوا کتابہم نو امرت احدنا ان یسجد
یرتد لا امرت المرأۃ ان تلتجد لیتعبد لیتعبد حقیقہ علیہا .
وہ شام کو گئے . دیکھا کہ نصاریٰ اپنے پادریوں اور فقیروں کو سجدہ کرتے
میں اور یہود اپنے عالموں اور عابدوں کو ، ان سے پوچھا ایسا کیوں
کرتے ہو ؟ تو ہم نے انبیاء کی قیمت ہے ، معاذ فرماتے ہیں میں نے
کہا تو میں زیادہ سزاوار ہے کہ ہم اپنے نبی کو سجدہ کریں ، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اپنے انبیاء پر ہمتاں کرتے ہیں
جیسے انہوں نے اپنی کتاب بدل دی ہے ، میں اگر کسی کو کسی کے لئے سجدہ
کرنے کا حکم فرماتا تو شوہر کے عظیم حق کے سبب عورت کو سجدہ کرنے کا
حکم دیتا ، حکم نے کہا یہ حدیث صحیحہ ہے .

حدیث پانچم و ہم امام احمد مسجد میں اور ابو بکر بن ابی شیبہ مصنف
اور طبرانی کبیر معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ائمہ اربعہ لیتا رجۃ جبریل الیمین
قال یا رسول اللہ : رأیت رجلاً ہالیمین یسجد بقضبتہم یفقیہن اقل
تسجد لک . قال تو کنت امیراً بشراً یسجد لیتعبد لا امرت المرأۃ
ان تلتجد لیتعبد ، وہ جب یمن سے واپس آئے تو عرض کی یا
رسول اللہ : میں نے یمن میں لوگوں کو دیکھا کہ ایک دوسرے کو
وہ سجدہ کرتے ہیں . تو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں ؟ فرمایا اگر میں
کسی بشر کو بشر کے لئے سجدہ کا حکم دیتا ، تو عورت کو سجدہ شوہر کا

تقدیرت کسی و چہارم امام احمد و طبرانی مستند جید عبد اللہ . میں
مسجد و رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

و سلم نے فرمایا اِنَّ مِنْ يَتَرَدُّ الثَّانِي مِنْ قُدْرَتِهِمُ السَّاعَةَ وَ هُمْ
اَخْيَارُ وَ مَنْ يَجْتَنِدُ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ، بے شک سب لوگوں سے
بہتروں میں وہ لوگ ہیں جن کے جیتے گی قیامت قائم ہوگی اور
وہ لوگ کہ قبروں کو جائے سجود ٹھہراتے ہیں ۔ علقۃ: ۲۷

الفروع دوم: قبر کی طرف سجدہ کرنے کی ممانعت ..

حدیث بست و چہارم، امام احمد و امام مسلم و ابو داؤد و ترمذی
و نسائی و امام طحاوی ابو مرثد غفری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم فرماتے ہیں لَا تَصَلُّوا اِلَى الْقُبُورِ
وَلَا تَخْلِفُوْا عَلَيْهَا، قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو اللہ نہ مکن پر بیٹھو
حدیث بست و پنجم، بطریق صحیح کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی
اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم نے
فرمایا لَا تَصَلُّوْا اِلَى قَبْرِ وَلَا تَصَلُّوْا عَلٰی قَبْرِ، نہ قبر کی طرف نماز نہ کر کے
نماز پڑھو اور نہ قبر پر نماز پڑھو، تفسیر میں ہے کہ اس حدیث کی سند حسن

حدیث بست و ششم، صحیح ابن عباس میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے ہے عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم عَنْ الصَّلَوةِ
اِلَى الْقُبُورِ، قبروں کی طرف نماز نہ کر کے (نماز پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ و سلم نے منع فرمایا علامہ مناوی نے کہا کہ اس حدیث کی
سند صحیح ہے

حدیث بست و ہفتم، ابو الفرج کتاب الامل میں بطریق رشیدی
کریب عن ابیہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم نے فرمایا اِلَّا لَا يُصَلِّیْنَ اَحَدًا اِلَى اَحَدٍ وَلَا
اِلٰی عَمْرٍا، خبردار ہرگز نہ کوئی کسی آدمی کی طرف نماز میں نہ کرے اللہ
کسی قبر کی طرف،

حدیث بیست و نهم، احمد بخاری مسلم نسائی ابو موسیٰ حضرت
 صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی اَنَّا وَشَوَّلَ اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی
 عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ قَالَ لَیْ مَعْصِیَہِ الَّذِیْ قَاتَ فِیْہِ اَدْخَلْنَا عَلَیْ اَعْصَانِی
 فَاَدْخَلْنَا عَلَیْہِ وَہُوَ مُتَقَرَّبٌ بِذَوْبِ مَعَارِیْرِ تَكَلَّفَتِ الْقِنَاعُ ثُمَّ قَالَ
 لَقَدْ اَتٰہُ الْیَهُودُ وَ النَّصَارَیْ رَاْعُوْا ثُبُوْرَ اَنْفِیَابِہِم مَّسَاجِدَ رَسُوْلِ
 اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ نے مرض و فاق شریعت میں فرمایا کہ
 میرے صحابہ کو میرے حضور لاؤ، حاضر ہونے، حاضر ہونے کے لئے اللہ سے
 کہتا ہوں کہ فرمایا یہود و نصاریٰ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت، انہوں نے
 اپنے انبیاء کی قبریں بھی مسجد قرار دے لیں۔ ص ۱۷۷

فصل سوم

در خصوص فقہ سے سجدہ تہیت حرام ہونے کا ثبوت

۳۱) نَحْمَدُہٗ لِلْعِلْمِ السَّیِّدِ اِلٰی السُّوْدِ الْاَزْہَرِیْ جلد اول ص ۲۵
 اَللّٰهُمَّ بِعَیْنِہٖ تُوْجِدُ لَنَا السُّجُوْدَ وَ لِهٰذَا لَوْ سَجَدَ لِغَیْرِ
 اللّٰهِ تَعَالٰی یُکْفَرُ: کو واضح کا غم سجدے پر ہے۔ اس لئے غیر
 خدا کو سجدہ کفر ہے۔

نص ۱۵۱) کبار شیعہ سے اِذَا سَجَدَ لِغَیْرِ اللّٰهِ تَعَالٰی یُکْفَرُ بِاَنَّ
 وَضَعُ الْیَمِیْنَةِ عَلَی الرَّقِیصِ لَا یُجُوْزُ اِلَّا بِہٖ تَعَالٰی
 غیر خدا کو سجدہ کرے تو کفر ہے، کہ زمین پر پیشانی رکھنا
 دوسرے کے لئے جائز نہیں۔

نص ۱۶۱) بسوط امام جلیل شخص المائتہ شریعی

نص ۱۷۱) اِس سے جامع الرموز ص ۳۵ مِنْ سَجَدَ لِغَیْرِ اللّٰهِ تَعَالٰی
 عَلَی وَجْہِ الشَّعْطِیْمِ کُفْرٌ، غیر خدا کو سجدہ تعمیل کرنے والا
 کفر ہے۔

نص ۸۰، معروض الاذہر فی شرح الحق الاذہر ص ۲۲۲
اقول، ومنہ الخبیث اَقْمُوْ مِنْ وَحْمِ الْخَبْثِ فَيَنْقُیْ اَنْ لَا یَنْقُذَ اِلَّا

یَوْحِیْمُ الْخَبِیْثِ ذُوْنَ غَیْرِ یَاسَآ هَیْہِ مُتَعَدَّهٖ مُخْتَصَّهٖ اَللّٰہُ تَعَالٰی
 میں کتا ہوں کہ زمین پر اتنا رکھنا رخسار رکھتے سے جس پر ہے تو جانے
 کہ اتنی کیا کفر ہو رہا ہے کہ یہ سجدہ ہے کہ اندر عز و بل کے لئے خاص ہے

نص ۱۰۰، مجمع الانہر ص ۲۲۲، معنی الاذہر جلد ۲ ص ۲۲۲، دونوں فتاویٰ فقہیہ سے

نص ۱۱۱، رد المحتار جلد ۱ شامی جلد ۲ ص ۳۳۳، جامع الرجز ص ۲۲۲
 بِالْمُتَعَدَّهٖ مُطْلَقًا، غیر خدا کو سجدے سے مطلقاً کافر ہو جائیگا

نص ۱۱۲، غایۃ البیان علامہ اتقانی قلی کتاب الکلابیۃ قبیل فصل من
 اَبِیْعَ اَمَّا السُّجُوْدُ لِغَیْرِ اللّٰہِ فَہُوَ کُفْرٌ اِذَا کَانَ مِنْ غَیْرِ اِکْرَامٍ
 غیر خدا کو بلا اکرام سجدہ کفر ہے

نص ۱۱۳، معروض الرضی ص ۲۳۵، وَتَوَضَّعَ یَغْفِرُ اِذَا کَرَّوْا یُکْفَرُ بِمُنَادٰہِمُ
 بلا بخلاف، اگر بلا اکرام سجدہ کیا تو بالفاظی علامہ کافر ہو جائیگا

۲۵

اقول، دین و شہادت نے روشن کیا کہ غیر خدا کو سجدہ عیبت
 شریب پینے اور سر رکھانے سے بدتر ہے۔

نص ۱۵۹، ملکیہ جلد ۵ ص ۳۶۹، نص ۱۶۰، فتاویٰ عزائب سے
 لَا یَجُوْزُ السُّجُوْدُ اِلَّا لِلّٰہِ تَعَالٰی، سجدہ غیر خدا کے لئے جائز نہیں
 نص ۱۶۱، اکیل ۱۱، جلیل خاتم الحقائق سے فضل اول میں لکھا

فَیْہِ تَحْرِیْمُ السُّجُوْدِ لِغَیْرِ اللّٰہِ تَعَالٰی، اس آیت سے ثابت ہوا کہ
 غیر خدا کے لئے سجدہ حرام ہے، نص ۱۶۲، نصاب الاحساب
 باب ۲۴، نص ۱۶۳، ایک تاملی جلیل سے کہ اگر تاملین طبع
 اولے خلافت فاروقی کے مجاہدین سے تھے اِنَّ السُّجُوْدَ فِیْ دُوْنِ اللّٰہِ
 حَسْبُ اللّٰہِ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا یَحِلُّ اِلَّا لِلّٰہِ تَعَالٰی، بے شک سجدہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین میں اللہ عز و جل کے سوا

۹

سجدہ کسی کے لئے سلاں نہیں ، نص (۱۶۴) طریقہ محمدیہ قطعی نوع
سیز و ہم آفات طلب میں تذلل کو تمام بتا کر فرمایہ وَ مِنْهُ السُّجُودُ
وَ الرُّكُوعُ وَ الْاِجْتِنَاءُ لِلْكَتَابِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ وَ السَّلَامِ وَ رُكُوعِ
اسی تمام فروتنی سے ہے ، بزرگوں کو ملنے اور انہیں سلام کرتے یا جواب
دیتے وقت انہیں سجدہ یا اُن کے لئے رکوہ کرنا یا قریب رکوہ تک
تھکنا ، نص (۱۶۵) منع الروضۃ ۷۲ السُّجُودُ حَرَامٌ لِغَيْرِهِ مَخَالَفَةُ
وَ تَعَالَى ، غیر خدا سے سبحانہ و تعالیٰ سجدہ حرام ہے ۔

نص (۱۶۶) روضۃ امام اہل ابو زکریا نووی ، نص (۱۶۷) پھر امام
ابن حجر مکی کرام اللہ تعالیٰ علیہ السلام ۱۳ مَا يَفْعَلُهُ كَثِيرُونَ مِنْ
الْقِبْلَةِ الْقَائِلِينَ مِنَ السُّجُودِ بَيْنَ يَدَيِ الْمَسَاجِدِ فَإِنَّ ذَلِكَ حَرَامٌ
تَطْعًا بِحَالٍ سَوَاءٌ كَانَ لِلْقِبْلَةِ أَوْ بِغَيْرِهَا وَ سَوَاءٌ قَصْدُ
السُّجُودِ لِلَّهِ تَعَالَى أَوْ خَفَلٌ وَ فِي بَعْضِ صُورَةٍ مَا يَقْضِيهِ الْكُفَرُ
عَاقِبَانَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ ، وہ جو بہت ظالم جاہل پیروں کو
سجدہ کرتے ہیں ، یہ ہر حال میں حرام قطعی ہے ، چاہے قبلہ کی جانب
ہو یا اور طرف ، اور چاہے خدا کو سجدہ کی نیت کرے یا اس نیت
سے غافل ہو ، پھر اس کی بعض صورتیں تو مقضیٰ کفر ہیں ، اللہ تعالیٰ
ہمیں اس سے پناہ دے ، آمین ، ص ۳۴۵

(۱۴۷) اب شرائط سابقہ اور نسخ اور قطعی و ظنی کا سبب جملہ خود ہی
چکا دیا ، اللہ عز و جل قرآن عظیم میں فرما چکا اِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُوا
وَبُذِّخْتُمْ مُطَرَّةً ، تم جہاں کہیں ہو کہہ ہی کو منہ کرو ، جس طرح
اس آیت سے بیت المقدس کا قبلہ منسوخ ہو گیا ، اور جو اس طرف
نار کا قصد کرے ، مستحق جہنم ہے ، یوں ہی آدم و یوسف علیہما
الصلوة و السلام کے یہاں جو منظرین دین کو سمت بتانا تھا وہ
بھی ببینہ اسی آیت سے منسوخ ہو گیا ، اور مشائخ و مزارات کو
سمت بتانے والا حکم الہی کا مخالف و مستحق نار ہو گیا ، جیسے

کڑی ہیں سے نکاح کرنے، اس سند سے کہ شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ
و السلام میں جائز تھا، واقعی علیہا نفسہا تجنی بدائقش ۔
(۱۴۲) اب وہ بیسویہ قیاس کہہ کیا ستروں کا بنا ہوا کعبہ الہی
خود ہی مردود ہو گیا، نفس قطعی کے مقابل قیاس کا وہ الہی ہے،
کہ اَنَا خَلَقْتُ مِنْهُ خَلْقَتَنِي مِنْ ثَابٍ وَ خَلَقْتُ مِنْ طِينٍ ۝

عرضِ اول تا آخر تحریر ہو کر شاید، اللہ خود ہر شخص الہام کہ غیر
خدا کو سمجھ کرتے ہیں کلام ہے، نہ کہ ہر کی طرف، کعبہ کی طرف ہر
مسلمان سجدہ کرتا ہے، اللہ کعبہ کو سجدہ کرے تو لازمہ صلتا

نص (۶۹) غایت البیان علمی شرح ہدایہ للعلامۃ الاتقان علی غلو
بمث سجدہ میں دَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْجَهَّالِ مِنَ الصُّوفِيَّةِ بَيْنًا
يَدْعِي شَيْبَتَهُمْ قَرَامُ مَنْ أَحَقُّ الْبَدْعِ فَيَنْهَوْنَ عَنْ ذَلِكَ لَا
فَحَالَةَ، سجدہ کو بعض جاہل مولیٰ اپنے پیروں کے سامنے کرتے ہیں بڑا حرام
ہے اللہ سب سے بڑا برکت ہے، وہ چیز اس سے باز رکھے جائیں ۔
نص (۷۰) وجیز امام حافظ الدین محمد بن محمد کروری جلد ۲ ص ۲۴۳
و يَهْدُنَا عَلِمَاتُ مَا يَفْعَلُهُ الْجَهْلَةُ بِطَوَائِعِيَّتِهِمْ وَ يَسْمُونَهُ پَانِ گاہ
كُفْرًا عَنْهُ بَعْضُ الْمَسَائِكِ ۝ كَيْدُهُ عِنْدَ أَهْلِ قُلُوْبِهِ اِعْتَقَدَ هَا
مُبَاحًا لِشَيْبَتِهِمْ فَهُوَ كَاذِبٌ ۝ وَ اِنْ اَمَرَهُ شَيْخُهُ بِهِ وَ رَضِيَ بِهِ
سُتْقِنَانًا لَهُ ۝ فَالشَّيْخُ الْجَدِيدُ اَيْضًا كَاذِبٌ اِنْ كَانَ قَدْ اَسْلَمَ لَنَا
عَنْبِيًّا، یہاں سے معلوم ہوا کہ سجدہ کو جہال اپنے سرکش پیروں کو
کرتے ہیں اور اُسے پائے گاہ کہتے ہیں، بعض مشائخ کے نزدیک کفر
ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ ہے، پس اگر اُسے اپنے پیروں سے
جائز جانے تو لازم ہے، اور اگر اس کے پیروں نے اُسے سجدہ کا حکم
کیا، اور اُسے پسند کر کے اس پر راضی ہوا، تو وہ شیخ خود ہی خود بھی
کاذب ہوا، اگر کسی وہ مسلمان تھا بھی ۔

اقول، میں نے ایسے مشکیزہ خدا فراموش خود پسند اپنے لئے جس سے
کے خراب دشمن غالباً شرع سے آزاد ہے قید و بند ہوتے ہیں، یوں تو
توہ ہی کافر ہیں، اور اگر کسی ایسے نہ بھی تھے، تو حرام قلمی یقینی
اجامی کو اچھا جان کر اب جوتے، وَالْعِيَاذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی،
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ، نفس سجدہ تحیت کے حکم میں ستر نفس ہیں،
کہ سمجھ اَللّٰهُ واحد قہار ہی کے لئے ہے، اور اُس کے غیر کے لئے
مطلقاً کسی نیت سے ہر، حرام حرام حرام، کبیرہ کبیرہ کبیرہ، و

الْحَمْدُ لِلّٰهِ حَمْدًا كَثِيرًا وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی وَبَارِكْ وَسَلِّمْ عَلَى
سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا وَآلِهِ وَصَحْبِهِ تَقَرُّرًا وَتَقَرُّرًا آمِينَ .

گفتا خان مصطفیٰ

خانہ نلاشی

مصنفه
فاتح رضا خانیت، قاطع بریلویت، خاتم کانیت، منافع ختم

علامہ محمد رضا خان خانانی

تیس مدرسہ اسلامیہ و العلوم عثمانیہ احمد پور شرقیہ منسلح بہا و لیور

مکتبہ دارالتصنیف و الانشاء احمد پور شرقیہ



صاحبِ حاضری و ناظرِ ہونا
صفتِ باری تعالیٰ ہے
غیرِ کو شریک کرنیوالا خارج از اسلام ہے

قد آن وحدیث کا فیصلہ

۱۔ مشرکین سابقین کے متعلق حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رقم تحریر ہیں:-

وَقَالُوا هَؤُلَاءِ يَسْمَعُونَ وَيُبْصِرُونَ
وَيَشْفَعُونَ لِبَنَائِهِمْ وَيُتَبَّرُونَ
أَمْثَلُهُمْ ذُنُوبُهُمْ فُلَانَهُ

میں اور ان کی مدد کرتے ہیں۔ (تحریر انوار، ج ۱، صفحہ ۱۰۰)

۲۔ قائم القصرین حضرت علامہ اوسى رحمہ اللہ رقم تحریر ہیں:-

وَلَا اِذَىٰ اَحَدًا مِّنْ يَقُولِ ذٰلِكَ اِلَّا
وَهُوَ يَعْتَقِدُ اَنَّ الْمَدْعُوَ اِلَى الْغَايِبِ
الْمَيِّتَ الْمَغِيْبَ يَعْلَمُ الْغَيْبَ اَوْ
يَسْمَعُ الْمَدْعُوَ يَقْبِضُ بِالْاَيْتِ اَوْ
بِالْفَيْضِ عَلَىٰ جِلْدِ الْمَدْعُوِّ وَقَعَ الْاَدْعَا
اِلَّا لِمَا دَعَا ذٰلِكَ نَحْنُ مَا

غیر اللہ حضرات ادویہ کو پکارنے والوں
میں سے کسی ایک کو بھی میں نے نہیں دیکھا
مگر یہ کہ وہ اعتقاد رکھتا ہے کہ جس کو وہ
پکار رہا ہے خواہ وہ زندہ ہے مگر غائب
یا وفات یافتہ ہے کہیں (قدر غائب
وہ غیب کا ہر رکھتا ہے یا پکار کر سننا

ہے اور نفع پہنچانے اور نقصان یا تکلیف سے بچانے کی طاقت و قدرت رکھتا
ہے خواہ ذاتی طور پر اور خواہ عطائی طور پر۔ اگر اس کا یہ عقیدہ نہ ہو تو نہ تو یہ اسے
پکارے اور نہ نہ کہو تو۔

۳۔ قائم القصرین حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی (متوفی ۱۲۳۸ھ)

عقائد باطلہ شرکیہ کے تذکرہ میں تحریر فرماتے ہیں:-

وَانْبِيَاءُ وَمُرْسَلِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْوَاظِمِ
الْوَحْيِ اَنْ يَعْلَمَ غَيْبَ وَثَنِيْدَنَ قَرِيبًا
وَمَرَجَا وَثَنِيْدَنَ قَرِيبًا وَثَنِيْدَنَ قَرِيبًا
(تفسیر غفری، پارہ اول)

حضرات انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے
لئے لوازم الوہیت ثابت کرے علم غیب
اور ہر شخص کی ہر جگہ فریاد سننا اور تمام
مقدورات پر قدرت و اختیار رکھنا۔

بہر حال الوہیت کے لوازم اور عبادت کے اصول یہی تھے ہیں

موجود و شہود یعنی ہر وقت ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا، علم غیب اور قدرت و اختیار۔

گئی اللہ تعالیٰ کے معروف ننانوے اسماء الحسنیٰ میں حاضر اور ناظر دونوں نہیں ہیں
لیکن اسماء حسنیٰ میں سے شہید اور عبید اللہ رب العزت کے دو پاک نام ہیں شہید کے
معنی ہیں حاضر اور عبید کے معنی ہیں ناظر یعنی دیکھنے والا۔

اللہ رب العزت کے لئے ناظر کا لفظ خود زبان نبوت سے ثابت ہے۔
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی طویل روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا۔

إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ خَلْقًا كَرَأَى اللَّهَ
مُسْتَعْبِدًا لَكُمْ فَيَقُولُ قُلُوبُكُمْ كَيْفَ
تَعْمَلُونَ۔ رواہ الترمذی

دینا بڑی لذیذ اور سرسبز (دکھش) ہے
اللہ تعالیٰ تمہیں دنیا میں غلیظ بنانے والا
ہے اور دیکھنے والا ہے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو۔

یہ روایت ترمذی کے علاوہ ابن ماجہ اور مستدرک حاکم میں بھی ہے۔
حیرت ہے کہ اس کے باوجود پاکستان کے ایک بزرگ شیعوں داو تحقیق دیتے ہیں۔
”قرآن و حدیث میں کسی بزرگ حاضر و ناظر کا لفظ ذات باری تعالیٰ کے لئے وارد
نہیں ہوا۔ نہ سلف صالحین نے اللہ تعالیٰ کے لئے یہ لفظ بولا۔ کوئی شخص قیامت
تک ثابت نہیں کر سکا کہ صحابہ کرام یا تابعین یا ائمہ مجتہدین نے کبھی اللہ تعالیٰ کے لئے
حاضر و ناظر کا لفظ استعمال کیا جو وہ ایک اور محقق شیعہ نے ایک قدم ادا گے
برہا یا اور لکھا کہ۔ ہر جگہ حاضر و ناظر ہوا خدا کی صفت ہرگز نہیں۔۔۔ خدا کو ہر جگہ میں
ماننا ہے وہی ہے ہر جگہ میں ہوتا اور رسولی خدا کی شان ہے ایک مقام شرک تو یہ تھا
کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ رسولی خدا یا کسی اور کو ہر جگہ حاضر و ناظر مانا جائے۔ اس مقام
پر عہد حاضر کے بعض بزرگوں کو قرار دیا تو وہ ایک اور جست لگا کر اس مقام بالا

سید الشہید حاضر و ناظر، انبیاء و ائمہ، مزارع میں بھی یہی معنی ہیں لغات القرآن میں ہے
عبید دیکھنے والا ہاتھ والا بیل دوم لفظ عبید کے شکوۃ الصبیح باب الامر بالعرف۔
تھہ تسکین الخوارج ص ۸۷ جاد الحق و زریق الباطل ص ۱۵۱۔

نیک نیت کے لئے خدا حاضر ناظر نہیں تھا کہ ہر جگہ حاضر و موجود رہتا ہے دینی ہے۔ دین و ایمان کی بات تو یہ ہے کہ حاضر و ناظر اور ہر جگہ ہونا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ استغفر اللہ! استغفر اللہ! استغفر اللہ!

آئیے کتاب اللہ میں دیکھیں کہ اللہ رب العزت ہر جگہ حاضر و موجود اور ناظر و محیر و نابینا ہے۔ انداز۔

اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حاضر و موجود ہیں

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ

(بیشک اللہ ہر چیز پر حاضر ہے)

۱۔ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا۔ بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حاضر ہیں۔

پارہ ۱، سورہ کوثر (۵) و پارہ ۲، احزاب (۷۷) ۲ بار

۲۔ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ۔ (پارہ ۷، آخر آمدہ) ۱ بار

۳۔ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ۔ (پارہ ۷، ۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰) ۵ بار

۴۔ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَفِيًّا۔ (پارہ ۲، احزاب، کوثر (۷) ۱ بار

۵۔ وَمَا يَكُونُ فِي شَأْنٍ مَّا تَشَاءُوا

مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ

إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ

فِيهِ ۚ (پارہ ۷، یونس، رح) ۱ بار

معروف ہوتے ہو۔

یعنی جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام قرآن کریم پڑھتے پڑھاتے ہوں یا اس

مخصوص و امتیازی صفت و شان کے ملاوہ کسی حال میں ہوں یا کوئی شخص کسی کام کو

شروع کرے اور اس میں معروف و مشغول ہو۔ اللہ تعالیٰ اپنی صفتِ علم کے اعتبار

سے آخر تم السجدہ۔ و بعد از رکوع اول سجدہ بردہ کا ہوا تفسیر

سجدہ رقیب پنجگانہ خبر رکھنے والا۔ مگر ان کے ملا و لڑناات القرآن بل و رسم (فکر رقیب)

سے وہاں حاضر ہو کر دے دیں۔

- ۴۔ وَاللّٰهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَخْلُقُونَ
۵۔ ثُمَّ اللّٰهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ

۱ بار

رُکُلِ ثَمَرَانِ ۱۰

۱۰ بار

۱ بار
۱۳ بار

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ
وَهُوَ مَعْلَمٌ اَیْنَ مَا کُنْتَ

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ شَیْءٍ

۱۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ شَیْءٍ
وَاللّٰهُ بِمَا تَفْعَلُونَ بَصِیْرٌ

۲۔ مَا یُکُونُ مِنْ شَیْءٍ اِلَّا
هُوَ مُرَآءِیُّہُمْ وَلَا خَیْبَہُمْ اِلَّا هُوَ
سَآدِسُہُمْ وَلَا اَدْنٰی مِنْ ذَٰلِکَ
اَلْغَرَّ بِکَ هُوَ مِنْہُمْ اَیْنَ مَا کُنُوْا
یَبْتَغِیْہُمْ بِمَا عَمِلُوْا یَوْمَ الْقِیَامَةِ
اَللّٰهُ یَخْلُ سُبْحًا عَلَیْہِمْ ۱۰۰۰

ان کو قیامت کے دن ان کا کیا ان کو بتلائے گا بیشک اللہ تعالیٰ پر چیز ہوتی ہے وہاں۔
لوگوں سے چھپتے ہیں اور اللہ سے نہیں
چھپ سکتے اور وہ ان کے ساتھ ہیں
جبکہ وہ رات کو خلائق پر ماضی الہی بات
۱ بار

۳۔ یَسْتَفْخِرُونَ مِنَ اللّٰهِ فَاِیْسْتَخْفُونَ
مِنْ اللّٰهِ وَهُوَ مَعْلَمٌ اِذْ یَبْتَیْئُونَ مَآلَا
یُرْضٰی مِنَ الْقَوْلِ ۱۰۰۰
کا مشورہ کرتے ہیں۔

کوئی خلیفہ سے خفیہ مجلس و مشورہ ہو۔ سرگوشی ہو۔ راز کو۔ راز کو۔ راز کو۔
اپنے علم محیط کے اعتبار سے وہاں موجود ہوتے ہیں۔ اگر تین آدمی خفیہ سرگوشی کرتے
ہیں تو چوتھا خدا وہاں موجود ہوتا ہے اگر پانچ آدمی چھپ کر کوئی مشورہ کر رہے ہیں
تو ان کے ساتھ چھٹا خدا موجود ہوتا ہے پھر عوام میں سے کم ایک یا دو یا پانچ
سے زیادہ چھ سات یا دس یا بیس جتنے بھی ہوں۔ اور جہاں کہیں ہوں اور جس حال

یاد رکھیے! اور کسی نہ سمجھنے کو یہ اللہ تعالیٰ کا ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا شہید و بصیر ہونا ہر وقت ہر کسی کے ساتھ ہونا، سمیع و قریب ہونا یہ سب صفاتِ علم کے اعتبار سے ہے۔ در نہ ذاتِ الہی تو جسم و حجم سے پاک ہے۔ ذاتِ پاک رب العزت کا نواہد اک ہی انسانی عقل و فہم سے وراہ الوداد ہے۔ اللہ تعالیٰ کی معرفت اس کی صفات ہی کے ذریعہ ہے اور اللہ کا ہر جگہ حاضر و موجود ہونا ہر وقت ہر کسی کے ساتھ ہونا ہر کسی کو دیکھنا ہر ایک کی سفنایہ سب صفاتِ علم کی بنا پر ہے۔ چنانچہ مولانا ایسی آیات کے ساتھ صفاتِ علم مذکور ہے۔

اللہ تعالیٰ سب کی دعا سنتے اور قبول کرتے ہیں۔

ان کا ربی قریب مجیب اندازے

۱۔ اِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي
فَاِنِّي قَرِيبٌ اَجِِبْ كَخَوْفِ النَّاسِ اِذَا
دَعَاكَ سورة بقرہ رکوع ۲۳

جواب دیتا ہوں۔ جبکہ وہ مجھے بکا رہے۔

۲۔ ان کا بھی قریب قریب ہے۔
(مؤرخ ۶)

بے شک تیرا رب قریب ہے، انکا
قبول کرنے والا۔ ۱ بار

۳۔ اِنَّكَ مُبْتَلٰی لَدُنَّا ۝
 قرآن کریم ۲۵۰۔ ابرہہؓ کا

درحقیقت میرا رب دعائے سننے والا ہے۔

۲ بار

قرآن کریم میں سائنس اسلوب و انداز کے ساتھ بار بار اللہ تعالیٰ نے
خلیہ حاضر و موجود، ناظر و بعیر، جسم و قریب اور قریب و عجیب
ہونے کا اثبات فرمایا ہے۔ اور اس انداز و الفاظ میں کسی غیر اللہ کے لئے حاضر و
ناظر یا بعیر و قریب اور ہر جہر و وقت ہر کسی کے ساتھ ہونے کا پورے قرآن میں

سے اُرکھ کر یَسْمَعُ اللّٰہُ ہے۔ ۴۵ بار یہ عز نہیں ہے۔ نہ عز مقصود ہے۔

ایک بار بھی ذکر نہیں ہے۔

سنت رسول | کتاب اللہ کے بعد سنت رسولؐ سے بھی یہی مضمون ثابت اور یہی حقیقت واضح ہے۔ ملاحظہ ہو۔

اللہ تعالیٰ ہمیں بصیرت عظمیٰ کے ساتھ اور قریب اقرب میں | حضرت ابو موسیٰ

اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، لوگ دروہ کی آواز سے بھیر کر پھٹے آپؐ نے ارشاد فرمایا۔
اسے لوگو! تم اس کو نہیں پکارتے جو ہر ۱۵ اور غائب ہو۔

انکم تَدْعُونَ مَبْعَاً بَعْدَ رَأْسِهِ
مَعَكُمْ وَالْبَاقِي تَدْعُوهُ أَقْرَبُ
إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عَنُقِي رَاجِعْتِهِ۔
تم تو اس بعد کو پکارتے ہو جو سننے والا
دیکھنے والا ہے، اور جو تمہارے ساتھ ہے
اور تم سے تمہارے اونٹ کی گردن
سے بھی زیادہ قریب ہے۔

بھان اللہ اور جنوں آیات قرآنی میں جن صفات ربانی کو واضح فرمایا گیا ہے۔
ایک ہی ارشاد نبویؐ میں ان تمام صفات کو اجمالی طور پر بیان کر دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ
ہر جگہ ہر کسی کے ساتھ حاضر و موجود ہے (أَلَمْ تَعْلَمْ) قریب و اقرب ہے، اور
سوار کے نزدیک و قریب سب چیزوں سے زیادہ اقرب اونٹ گھوڑے وغیرہ
سواری کی گردن ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے اس سواری کی گردن سے بھی
زیادہ قریب ہیں۔ اور پھر مَبْعَاً بَعْدَ رَأْسِهِ بھی ارشاد فرمایا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہر کسی کے ساتھ ہے خواہ کوئی کہیں ہو | حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا۔
فَأَتَذَكِّرُكُم بِنَفْسِي يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ إِنَّ يَعْزَمُ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ خَيْرٌ
كَانَ۔ رواه البزار في مسنده۔
یا رسول اللہ! کسی شخص کا اپنے نفس کو پک
کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ فرمایا۔ اس بات
کا یقین ہو کہ انسان جس جگہ بھی ہو اللہ وہی

کے ساتھ ہے

۱۔ صحیح بخاری، باب من ذکر اللہ معہ، حدیث نمبر ۵۰۰۰

حضرت علامہ رحمہ اللہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-
 اِنَّ اَفْعَلَ الْاَيْمَانِ اَنْتَ | سب سے افضل ایمان یہ ہے کہ تواس
 تَعْلَمَ اَنَّ اللّٰهَ مَعَكَ خَيْشُمًا كُنْتُ | بات کا یقین رکھے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ
 رواہ الطبرانی۔ | تیرے ساتھ ہے تو جہاں بھی ہو۔

انسان کے ایمان کا درجہ کمال اور اس کے تزکیہ نفس کا انتہا یہ ہے کہ وہ جہاں کہیں
 بھی ہو۔ اللہ تعالیٰ کو اپنے ساتھ حاضر و موجود یقین کرے۔

اور یہ حضور و شہود کی صفت خاص اللہ تعالیٰ کی شان ہے۔ اور کسی کی نہ یہ صفت
 ہے نہ نشان۔ اور تو اور! محبوب رب العالمین سید المرسلین خود اپنی ذات اقدس کیلئے
 بھی اسی ہر جگہ حاضر و موجود ہونے کی نفی فرما رہے ہیں اور یہ صفت اللہ تعالیٰ ہی کے لئے
 خاص فرما رہے ہیں :-

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر کو تشریف لے جاتے وقت فرمایا کرتے تھے :-
 اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْعَتَّاجِفُ فِي الشَّفَرِ | اے اللہ تو سفر میں میرا ساتھی ہے اور
 وَالْخَظِيْفَةُ فِي الْاَكْهَلِ۔ | اہل روایات کا محافظ ہے

قرآن کریم کی ہمہ اہم نصوص کے بعد نصف درجن کے قریب ارشادات
 خلاصہ رسول میں گویا کتاب و سنت کی کل نوے نصوص قطعہ سے ذات پاک
 رب العزت کا حاضر و ناظر، سمیع و بصیر ہر جگہ ہر کسی کے ساتھ موجود اور قریب حاضر
 ہونے کا اثبات ہے۔

ہر جگہ حاضر و ناظر، سمیع و بصیر اور عالم کل ہونے کی
 وجہ و علت !

سوال یہ ہے کہ اللہ رب العزت جو اس طرح ہر جگہ حاضر و موجود اور ناظر و بصیر

سنة ۱۴۳۱ھ جلد دوم حدیث ۵۰۸
 مجمع مسند و مشکوٰۃ الصالحین باب الدعوات فی الاوقات

یا عالم وغیر میں تو کس لئے؟ اللہ تعالیٰ نے ہر جگہ اپنے حاضر و ناظر اور موجود ہونے یا ہر کسی کے ہر عمل و حرکت پر نگاہ رکھنے پر جتنی راز و پوشیدہ بعید و بکر دل کی بات تک سے باطل و باغیر ہونے کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ قیامت کے دن ہم نے حساب جوینا ہے تو ہم ہر مجرم کو اس کے اعمال کی خبر دیں گے۔ اسے جہنم میں گئے کہ تو نے ظلم جو ظلموں وقت خلوت یا جلوت میں یہ کام کیا تھا۔ یا یہ باہم خفیہ مشورہ کیا تھا۔ یا اپنے دل و دماغ میں یہ منصوبہ تیار کیا تھا۔ تو جو کائنات اللہ کائنات کل کل بینیغہا سُبْحٰنَہ اسوۃ سادہ کو ح ۱۱ ... ربیب اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حساب لینے والا ہے، اس لئے اس کا علم کامل اور بیحد و محیط ہے اور وہ اپنی اسی صفتِ علم کے اعتبار سے ہر وقت ہر جگہ ہر کسی کے ساتھ موجود و حاضر ہے۔ اس کی تمام حرکات و سکنات اور اس کے تمام افعال و احوال کا ناظر ہے۔ اور قیامت میں اپنے ہی وسیع و غیر محدود علم اور اپنے حضور و شہود کی بناء پر ہر شخص سے حساب لے گا۔ اور اسے جزا یا سزا دے گا۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بہت زیادہ مقامات پر اسی حقیقت کو بیان فرمایا ہے مثلاً

۱۔ اِنَّ الدِّیْنَ اَمْنٌ وَّ اَلْذِیْنَ
مَادَّعَوْا الْعِبَادَ بَیْنَ ذَ النِّصَارِی
وَالْمَجُوسِ وَ الدِّیْنِ اَشْرَکُوْا اِنَّ اللّٰهَ
یَفْعَلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ اِنَّ اللّٰهَ
عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ وَ شَهِیْدٌ ۝ ۱۰ (ح ۲۷)

بیشک مسلمان اور یہود اور صلیبیین اور نصاریٰ اور مجوس اور مشرکین، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان سب کے درمیان فیصلہ کر دے گا۔ بے شک اللہ ہر چیز پر حاضر ہے۔

تمام مذہب اور سب فرقوں کا فیصلہ قیامت کے دن ہوگا، سب کے حالات و احوال و عقائد اللہ تعالیٰ کے سامنے ہیں، اللہ تعالیٰ ہر چیز سے بخوبی واقف و آگاہ ہیں۔ اس لئے وہ سب کو ان کے کردار کے مطابق مناسب ٹھکانے پر پہنچا دیں گے

۱۔ عَالِیَ الْعِزِّ اِلَّا یُعْزِیْ عِزُّہ
یَسْئَلُ ذَکْرٌ فِی السَّمٰوٰتِ لَمَّا فِی
الْاَرْضِ وَاَوْفَرُ مِنْ ذٰلِکَ وَاَوْفَرُ
اَوْفَرُ اِلَّا فِی کِتَابٍ مُّبِیْنٍ ۝

عالم العزب اس کے علم سے قوت برابر بھی غائب نہیں۔ آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہ کوئی چیز اس سے چھوٹ اور نہ بڑی مگر ہر سب کتاب میں ہیں

اَنِجِزِيْ اِلَيْهِ اٰمَنُوْا وَفَلُوْا الصَّلٰوةَ
 اَوَّلٰىكَ لَكُمْ مَغْفِرَةٌ
 وَرُزْقٌ كَرِيْمٌ وَالَّذِيْنَ سَعَوْا فِيْ اٰيٰتِنَا
 مُتَعٰجِلِيْنَ اُولٰٓئِكَ لَعْنٌ مِّنْ عِندِ رَبِّهِمْ
 يَرْجُوْا اِلَيْكُمْ رَآءِ ۝۲۲ تَرْجُوْا مِثْلَهُ
 کی کوشش کی تھی، ان کے لئے سخت دردناک مذاب ہوگا۔

تو اللہ رب العزت کا علم غیب یا علم کل بیحد و محیط اس لئے ہے تاکہ مومنین
 کو جزائے خیر دے، انہیں جنت عطا فرمائے اور کفار و مشرکین کو سخت سزا دے
 انہیں جہنم کے دردناک مذاب میں مبتلا کرے۔

۱۔ اَلَّذِيْنَ يَتْلُو الْقُرْآنَ كَرِيْمٍ فِيْ سُبُوْحٍ مِّنْ لَّيْلِ لَّيْلٍ
 وَرُزْقٌ كَرِيْمٌ ۝۲۳
 کا اثبات فرما کر ارشاد فرماتے ہیں۔

ثُمَّ اِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ
 بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝۲۴
 پھر اس کی طرف تم کو جانا ہے پھر تم کو بتلا
 دے گا جو کچھ تم کیا کرتے تھے۔

سورہ توبہ میں فرمایا، اور سورہ محمد میں بھی

۴۔ ثُمَّ تَرْدُّنَّ اِلَى الْغَيْبِ
 وَتُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
 تَعْمَلُوْنَ ۝۲۵
 پھر تم کو بتلا دیگا جو کچھ تم کرتے تھے

سورہ توبہ میں پھر فرمایا۔

۵۔ ثُمَّ تَرْدُّنَّ اِلَى الْغَيْبِ
 وَتُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝۲۶
 بالیقین اللہ تعالیٰ اس حالت کو جانتا ہے
 جس پر تم ہو، اور جس دن اس کی طرف
 پھرے جائیں گے، تو وہ ان کو بتلا دیگا
 جو کچھ انہوں نے کیا تھا اور اللہ تعالیٰ

ایہ ۲۸۔ غائب۔ سورہ نور

ہر چیز کو جانتا ہے۔

جب حضرات انبیاء و رسل علیہم السلام کا منصب و مقام لوگوں تک آیات و احکام الہی صاف صاف پہنچا دینا ہے۔ اور جو بھی نبی یا رسول اللہ تعالیٰ نے دین میں بھیجا اللہ کے بندوں کو خدا نے کئے لئے بھیجا یا اہل ایمان کو خوشخبری سنانے کے لئے بھیجا امام الانبیاء و سید الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ بھی صاف صاف ابلاغ و تبلیغ اور واضح طور پر اتنا روشیر ہے۔ تو سوال یہ ہے اس منصب و مقام کے پیش نظر آپ کو کم غیب کی کیا ضرورت ہے اور لوگوں تک دین پہنچانے اور انہیں خدا سے کئے لئے عالم الغیب ہونے یا ہر شے حاضر ناظر ہونے کی آخر ضرورت کیا ہے؟

منصب و مقام اور حاجت و ضرورت کے مطابق سائنس

ایک مسئلہ اصول

اسباب، وسائل، استعداد و اہلیت اور صلاحیت و قابلیت و دیعت کی جاتی ہے۔ ایک سپر ہی یا تھانیدار کو گھوڑا یا سائیکل اور انفل جیٹا کی جانے لگی، کیونکہ اس نے نظم و امن قائم کرنا اور چوروں، ڈاکوؤں وغیرہ اس دشمن عناصر کا مقابلہ کرنا ہے۔ بخلاف اس کے ایک مدرس کو کتاب، قلم، اور تختہ سیاہ فراہم کیا جائے گا۔ کیونکہ اس نے بچوں کو پڑھانا ہے۔ ایک وکیل کو قانون کی فہم کتابوں سے جبر پور ایک عظیم لائبریری کی ضرورت ہے کیونکہ اس نے عدالت کے سامنے ان کی روشنی میں دلائل دینا اور بحث کرنا ہے۔ بخلاف اس کے ایک ڈاکٹر کے ہسپتال میں آلات کے علاوہ ادویہ کی ضرورت ہے کیونکہ اس نے مریضوں کا معائنہ اور علاج معالجہ کرنا ہے۔

ایک زمیندار اور کسان کے گنوں اور قلعے پراپ بیل، ہل اور آلات کشاورزی یا آبیاری خوب دیل اور ٹریکٹر موجود پائیں گے، کیونکہ اسے اپنی اور اسی پر کاشت کاری کے لئے ان کی ضرورت ہے، بخلاف اس کے ایک صنعت کار کی ہل میں آپ چاروں طرف مشینوں کی گھن گرج ہزاروں مزدوروں کی کیپ اور بجلی کی کارخانہ دیکھیں گے کیونکہ وہاں سوت، کپڑا یا کھانڈ وغیرہ تیار کرنے کے لئے یہ چیزیں لازمی ہیں۔ اب اگر کوئی کہے کہ سکوں کے کمرہ میں گھوڑا باندھا اور انفل رکھی جائے۔ یا وکیل صاحب کے ہاتھ میں نشتر اور مرہم پٹی ہونی چاہئے۔ یا مثلاً زمیندار کی زمین پر ہزاروں مزدور اور ڈھیروں خام مال ہونا چاہئے یا کارخانہ اور ہل کے اندر ہل اور بیل

مزدور موجود ہوں، تو لازمی طور پر یہ سوال پیدا ہو گا کہ آخر ماسٹر صاحب کو گھوڑے اور رائفل کی دیاؤ میں صاحب کو کتنے اور مرچیم پی کی یا کسان کو ہزاروں مزدوروں یا فوجیوں عام مال کی اور کاملاً دار کو بیلیوں، ہوں یا ٹریڈیجزوں کی آخر ضرورت کیا ہے؟

کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ | کتاب و سنت میں اس اصول کی رعایت اور شریعت مطہرہ میں

یہی اس اصول کی رعایت کی گئی ہے۔ مثلاً۔

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے متعلق سوال کیا گیا تو رب العزت نے ارشاد فرمایا۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا
فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ السَّاعَةَ
أَمْرٌ إِتَىٰ أَهْلَ الْكِتَابِ مَسْئُورٌ
يَحْشُرُهُمْ فِيهَا رَبٌّ لِّمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

لوگ آپ سے قیامت کے منتظر ہو رہے ہیں۔ مگر اس کا وقت اب جو گا، اس کے بیان کرنے سے آپ کا کیا تعلق؟ اس کے علم کی تسلیں، کاہر صرف آپ ایسے شخص کو ڈرانے والے ہیں جو

قیامت کب ہوگی، یہ صرف خدا جانتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کام تو صرف قیامت کی خبر سننا کہ لوگوں کو ڈرانا ہے۔ جب آپ کا کام صرف ڈرانا ہے تو اس کے وقوع کے وقت کے بیان سے آپ کا کیا نفع؟ یہ حضرت یحییٰ عیسیٰ علیہ السلام سے سنا۔

مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا ترجمہ ہے اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن رحمہ اللہ کا ترجمہ کرتے ہیں، یہ ترجمہ کو کیا کام اس کے ذکر سے:-

دومرے مقام پر ارشاد فرمایا۔

۶- يَمْوَنُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝

اور لوگ کہتے ہیں کہ یہ وعدہ (قیامت) کب ہوگا! اگر تم چنتے ہو تو آپ کہہ دیجئے کہ یہ علم تو خدا ہی کو ہے اور میں تو شخص صاف صاف ڈراستے والا ہوں۔

اور ڈرانے والے کو قیامت کے وقوع کے وقت سے کیا بحث؟

ایک اور مقام پر ان اصول کی رعایت ملاحظہ ہو۔ فرمایا۔

۴۔ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ مَا يَنْشِئُ
لَهُ إِنْ هَذَا إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ
لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقِّ الْقَوْلُ
لِالْكَاغِبِينَ رُبُّسُ مُحَمَّدٍ

دکھ جا

الزام ثابت ہو۔

اور ہم نے آپ کو شاعری کا علم نہیں دیا
اور یہ آپ کے لائق نہیں، یہ تو محض نصیحت
ہے اور قرآن ہے صاف تاکہ اس شخص
کو ڈرائے جو زندہ ہو اور کافروں پر

اللہ رب العزت نے اپنے محبوب رسول کو شعر و شاعری کا علم نہیں دیا۔ کیونکہ
شعر و شاعری آپ کے منصب جلیل کے لائق نہ تھی، آپ کو قرآن دیا جو نصیحت سے
بھر پور ہے اور نورانی تعلیمات سے سمورنا تاکہ حضرت کے قرآن پڑھ کر ڈرانے
تو وہ لوگ جن کے دل و دماغ میں ابھی زندگی کی رمت باقی ہے وہ اللہ سے ڈریں اور
کافروں منکروں پر نجات تمام ہو جائے۔۔۔۔۔ تو نبی کے منصب جلیل و مقام عظیم
کے شایان قرآن ہے نہ کہ شعر، اسی لئے آپ کو شعر نہیں سکھایا، قرآن دیا۔
۵۔ اُمی طرن جب مشرکین کو تنہا قسول فرمائیں گے۔

وَقَالُوا لَنْ نَبْرُدَّ لَهُ مِنْ دُونِكَ حَتَّى تَفْجُرَ
لَنَا مِنَ الْأَكْدَانِ يَذْحِجُونَا

مزدین (مکہ) سے ایک پتہ جاری کر دی۔

اور انہوں نے کہا کہ ہم آپ پر سرگراہان
نہ لائیں گے یہاں تک کہ آپ ہمارے لئے

تَوَابٍ كَوْكَبٍ يَوْمَ - كُلُّ شَيْءٍ أَنْ يَكُونَ
هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِثْلُكُمْ

یومہ ۵۰۰ اسوئیں ۵۰

آپ کہہ دیجئے سبحان اللہ! میں بجز
اس کے کہ ایک آدمی ہوں۔ پیغام پہنچانے
والا۔ اور کیا ہوں!

یعنی میں تو ایک آدمی ہوں پیغمبر پیغمبر کو کسی فرمائش پوری کرنے کا اختیار کہاں؟
میرا کام تو اللہ کا پیغام پہنچانا ہے نہ ہاری یہ فرمائشیں پوری کرنا میرا کام نہیں۔

نبی کریم کے لئے علم غیب، یا حاضر ناظر ہونے کی ضرورت کی بات

اس اصول کی روشنی میں جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب و مقام ابلاغ و انذار
ہے کہ ہم پوچھ سکتے ہیں کہ آپ کے لئے علم غیب، ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی کیا

مزدورت ہے، اللہ رب العزت تو عالم الغیب، عالم الکمل اور ہر جگہ حاضر و ہشید کا غور و بصیر اور ہر جگہ ہر وقت ہر کسی کے ساتھ تو اس لئے ہیں کہ انہوں نے کل اپنی بندوں کا حساب لیتا ہے اور انہیں ان کے کرتوتوں سے آگاہ کرنا ہے۔ لیکن وہاں اللہ کی اللہ علیہ وسلم کا تو حساب سے کوئی تعلق نہیں لہذا علم بسیط و محیط اور مافراہ نظر ہونے سے آپ کا کیا کام؟

اللہ کی شان اور نبی کا مقام | اللہ رب العزت نے جہاں اپنی صفات قدس علم اور شہود و حُضُر کو پورے قرآن میں بیسویں جگہ بیان فرمایا ہے اور اپنے رسولوں کا منصب و مقام بھی متعدد مقامات پر ارشاد فرمایا ہے۔ وہاں چند مواقع پر اپنی شان اور اپنے رسول مقبول کا مقام و منصب ایک ساتھ بھی بیان فرمایا ہے۔ ارشاد فرمایا ہے۔

۱۔ **يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ الْبَاسِلَةُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ**۔ (سورہ مدہ) | پس آپ کے ذمہ تو صرف احکام کا، پہنچا دینا چاہا در حساب لینا تو ہمارا کام ہے۔

اسی طرح ارشاد فرمایا۔

۲۔ **قَدْ كُذِّبَتْكُمَا فَأَنْتُمْ مُدْكِرُونَ لَنْتَ عَلَيْهِمْ مُمْسِكَةٌ الْأَمْرِ تَوَلَّى دَعْوَهُ فَبَعَا بِهِ اللَّهُ النَّبِيَّ الْأَكْبَرُ إِنَّ الْيَمِينَ لَإِيَّاكُمْ لَمَّا رَأَى عَلَيْكُمْ حِسَابَهُمْ**۔ (سورہ النازعہ) | پھر ان سے حساب لینا ہمارا کام ہے۔

تو اللہ کے رسول تو صرف تذکرہ و تبلیغ ہیں۔ تذکرہ و تبلیغ اور بلاغ و نصیحت کے بعد آپ کی ذمہ داری ختم ہے۔ آگے اگر کوئی ہدایت قبول نہیں کرے گا۔ مومن اور مکرر دانی اور کفر و انکار کرے گا تو اسے مال کا بارگاہ رب العزت میں پیش ہونا ہے اور اس سے حساب لینا اور اسے اس کے اعمال کے مطابق جزا سزا دینا ہے اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔ تو رسول خدا کو اپنے منصب کے پیش نظر علم غیب یا مافراہ نظر ہونے کی کوئی ضرورت نہیں ہر جگہ حاضر و ہشود ہونا (باعتبار مصطفیٰ علیہ السلام) یہ اللہ کی صفت

ہے تاکہ لوگوں کو قیامت کے دن اُن کے کرتوتوں سے آگاہ کر سکیں۔ اور حساب کمرہ وقت انہیں بتلا اور جتلا سکیں کہ فلاں جگہ فلاں وقت تم نے یہ کام کیا تھا یا یہ بات کہ حق پر یاد دل میں یہ منصوبہ باندھا تھا۔

ایک اور مقام پر اس حقیقت کو نہایت تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ اور اپنی شانِ بزرگوں اور مقامِ فضل و حساب کے ساتھ اپنے رسولِ رحمتی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا منصب انذار و بلاغ ارشاد فرمایا ہے۔ فرمایا ہے۔

۲۔ یَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ۚ لَّا يَخْفَىٰ

عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ طَلِيلٌ الْمَذْءُ

الْيَوْمَ تَجُوزُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ

لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

وَأَنْذَرْتُمْ يَوْمَ الرَّزْزِ ۚ إِذِ الْقُلُوبُ

كَذَّبَتْ حِجَابُهَا ۚ كَذَّبَتْ ذُنُوبُ الْفُلَيْنِ

مِنْ مَيْمَنٍ وَلَا شَفِيعٌ بَاطِلٌ ۚ يَغْلِبُ

فَقَائِدُ الْأَعْيُنِ وَمَا تَحْتُمُ الصُّلُوبُ

وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ۚ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ

مِنْ دُونِهِ يَفْضَحُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ

هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۚ ۲۴۰ سورۃ ع

جس دن سب لوگ (خدا کے سامنے) ظاہر ہوں گے۔ اللہ پران کی کوئی بات چھپی نہ رہے گی۔ اسی دن کس کی بادشاہی ہوگی اس اللہ ہی کی ہوگی جو اکیلا ہے غالب ہے آج ہر شخص کو اس کی کمانی کا بدلہ ملے گا۔ آج کسی میں ظلم نہ ہوگا جیسک اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والا ہے اور آپ ان لوگوں کو قریب آنے والے دنِ وقیامت سے ڈرائیے، جس وقت کھجے منہ کو آبائیں گے، ظلم سے گھٹ گھٹ جائیں گے، اس دن ظالموں کا نہ کوئی دوست ہوگا اور نہ کوئی سفارشی ہوگا

جس کا کہا مانا جائے اللہ تعالیٰ آنکھوں کی چوری کو جانتا ہے بلکہ ان باتوں کو بھی جو سینوں میں پوشیدہ ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ انصاف سے فیصلہ کرے گا۔ اور اللہ کے سوا اپنی کو یہ لوگ پکارتے ہیں، وہ کسی طرح کا بھی فیصلہ نہیں کر سکتے، کیونکہ اللہ ہی سب کچھ سننے والا اور سب کچھ دیکھنے والا ہے۔

رسول کا منصب انذار ہے۔ اللہ کے رسول کا کام لوگوں کو قیامت کے ہولناک منہ سے ڈرانا ہے۔ باقی اس دنِ محرمت و بادشاہی اللہ ہی کی ہوگی۔ حساب اللہ تعالیٰ میں گئے، وہ پورے العائن اور حق و عدل کے ساتھ فیصلہ کریں گے کیونکہ آنکھوں

کی نیابت اور دلوں کے پوشیدہ راز تک کو جانتے ہیں۔ لہذا کسی پر ظلم نہیں ہوگا حق کے ساتھ اللہ تعالیٰ فیصلہ فرمائیں گے، کیونکہ وہ سب کچھ سننے والے اور دیکھنے والے ہیں۔ اور صحیح فیصلہ وہی کر سکتا ہے جو حقیقت حال کو جانتے والا ہو۔

اللہ رب العزت جو عالم الغیب، عالم اکل اور سمیع و بصیر اور حکیم و بخشنے والا اور بد نظری تک کو جانتے والے ہیں۔ تو اس لئے کہ وہ سریع الحساب ہیں اور قیامت کے دن اپنے علم و بصیر کی بنیاد پر حق و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنے والے ہیں باقی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جن کا کام صرف لوگوں کو قیامت سے ڈرانا اور اللہ کا دین اور حکم پہنچانا ہے۔ آپ کو ظلم غیب یا حکم کل یا بیع و بصیر ہونے یا حاضر و ناظر ہونے کا کیا ضرورت ہے؟ ہم ارشاد فرمایا۔

سو ہم ان لوگوں سے ضرور پوچھیں گے جن کے پاس رسول بھیجے گئے تھے، اور ہم رسولوں سے بھی ضرور پوچھیں گے، پھر ہم ان کو اپنے علم سے (ان کے گواہ) بیان

فَلْيَسْأَلِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ رُسُلِهِمْ
وَلْيَسْأَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ رُسُلِهِمْ
فَلْيَسْأَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ رُسُلِهِمْ
فَلْيَسْأَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ رُسُلِهِمْ
وَمَا كُنَّا بِمُغَيِّبِينَ
وَمَا كُنَّا بِمُغَيِّبِينَ

و پارہ ۸۰ صفحہ ۲۷ و ۲۸

کریں گے اور ہم غائب نہیں تھے۔

اللہ تعالیٰ سے کسی کا اچھا بڑا تعلق و کثیر عمل معنی نہیں، وہ اپنے علم محیط کی بناء پر فترہ فترہ سے خبردار ہیں، وہ جو نیکو یا متباد اپنے علم کے ہر نیکو ہر آن حاضر ہیں، کہیں سے بھی کبھی غائب نہیں، لہذا سب کے ظاہر و باطنی احوال اور بچے بڑے احوال انہیں قیامت میں بتلا کر ان کا فیصلہ کریں گے۔

تو ہم کل، ہم غیب، ہم محیط اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا یہ دو صفات اللہ رب العزت کی ہیں، جن کے حوائق قیامت میں وہ اپنے بندوں کا فیصلہ کریں گے۔

ایک اور مقام پر ارشاد فرمایا کہ لوگوں کے کردار و اعمال سے نبی کریم کو کوئی سروکار نہیں، ان کا فیصلہ اللہ کے حوالے ہے وہ قیامت میں الٰہی سے خود بات کریں گے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَتَفَعَّلُوا بِشَرِّهِمْ
وَمَا كُنَّا بِمُغَيِّبِينَ
وَمَا كُنَّا بِمُغَيِّبِينَ
وَمَا كُنَّا بِمُغَيِّبِينَ
وَمَا كُنَّا بِمُغَيِّبِينَ

بیشک جن لوگوں نے اپنے دین کو مخرہ مخرہ سے کر دیا اور بہت سے فرقہ ہو گئے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ | آپ کو ان سے کوئی خلق نہیں، بس انکا
پسائے انوا یفعلون۔ | کام اللہ کے واسطے ہے، پھر وہ ان کو مبتلا
و پاردہ۔ انعام، ۱۰۰ خسرى ذرعا | دیں گے جو کچھ وہ کرتے تھے۔

آئنت اور حساب سے قطع نظر خالق اور رازق ہونے
شان خلّاقی و رزاقی کی صفت کے تقاضے سے بھی اللہ رب العزت کو اپنی

مخلوق کا علم کل ہوا، ضروری ہے۔ پنا پچھ ارشاد فرماتے ہیں۔
۱۔ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يَكْمُلُ شَيْءٌ | اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا۔ اور وہ ہر

عینہم۔ و پاردہ۔ انعام ۱۲ | چیز کو خوب جانتا ہے۔
۲۔ دوسری جگہ فرمایا۔

وَهُوَ يَكْمُلُ خَلْقَ عَلَيْهِمْ (پنا اتریس)

ایک کھڑی والا جانتا ہے کہ میں نے آج اتنے گز کپڑا بنایا ہے۔ ایک کھار بناتا
ہے کہ میں نے اتنے گھڑے اور اتنے لوٹے تیار کئے ہیں۔ میہے جتنے میں اتنے
برتن ہیں۔ ایک لودہ رھانتا ہے کہ میں نے کل اتنے توڑے بنائے تھے اور آج اتنی
کھانیاں تیار کی ہیں، تر کھان جانتا ہے کہ میں نے اتنے پنگ بنائے ہیں اور اتنی
کریمیاں تیار کی ہیں۔ تو خلاق اعلم کو کیسے ہر چیز کا علم کل نہ ہو۔ جس نے ہر چیز کی
خلق فرمائی ہے۔

۳۔ وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ذَلَّلَهُ | اور جبکہ ہم نے انسان کو پیدا کیا اور اس کے
مَا تَوَسَّوْا بِهِ نَفْسُهُ رَافِقٍ | دل میں جو خیالات آتے ہیں ہم وہ جانتے ہیں۔
۴۔ إِلَّا بِعِلْمِهِ مِنْ خَلْقِهِ وَهُوَ | کیا جس نے پیدا کیا وہ نہ جانے گا۔ اور وہ
الطَّيِّفُ الْخَبِيرُ ر ۲۔ کا۔ | باریک ہیں اور باخبر ہے۔

اللہ تعالیٰ ایک تو خالق، پھر باریک ہیں اور پورے خبردار، پھر وہ نہ اپنی مخلوق کے
حالات جانیں تو اور کون جانتے؟

۵۔ وَمَا مِنْ ذَاتٍ فِي الْأَرْضِ | اور کوئی جاندار روئے زمین پر چلنے والا
إِلَّا عَلَى اللَّهِ بِذُنُوبِهِ يُعَلِّمُ شَيْئًا | ایسا نہیں کہ اس کی روزی اللہ کے ذمہ

وَمُشْتَوٍ دَعْمًا كُلِّ فِي بَنَاتٍ مُبْتَنِيَةٍ | نہ ہو۔ اور وہ ہر ایک کی قرار گاہ اور

چند روز رہنے کی جگہ کو جانتا ہے۔ (آغاز پارہ ۱۲)
جہیز کا کتاب میں ہیں۔

جب ٹھیکیدار نے نوچ کو راتیں وغیرہ بتیا کرنا ہے تو اسے معلوم ہونا چاہیے کہ آج نوچ کا پڑاؤ کہاں ہے! معاً اس بجو قیام ہے! اور یہاں سے کوپت کرنے کے بعد پچھے پھر کی چائے کہاں پینی ہے اور رات کا کھانا کہاں کھانا ہے۔

تو اللہ رب العزت نے اپنی مخلوق کو جو رزق دینا ہے۔ تو اسے اپنی مخلوق کے متعلق بسیط و کل علم کیسے نہ ہو کہ۔ فوق الافلاک ہے۔ یا تحت الارض آیا ان کے درمیان پھر پانی میں ہے یا ہوا میں! پتھر کے اندر ہے یا آگ میں، جہاں بھی جو مخلوق ہے۔ اس کا علم رازق کو ہے دیں اس کا رزق پہنچاتا ہے۔

ظاہر ہے کہ خالق اور رازق ایک اللہ کی ذات پاک ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ تو کسی کے خالق ہیں نہ رازق۔ بلکہ خود اللہ کے مخلوق و مرزوق ہیں۔ جب آپ کسی چیز کے خالق و رازق نہیں تو آپ کے لئے علم غیب و علم کل کی ضرورت ہے؟ آپ کا منصب ابلاغ و تبلیغ اور انذار و تبشیر ہے اور اس کے لئے علم غیب کی ضرورت ہے نہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی!

غیر رسول کے متعلق | جب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات پاک کیلئے

ضرورت نہیں اور آپ نے خود اپنی ذات سے ان صفات کی صاف نفی فرمادی تو غیر رسول کے لئے اس کی بد زبرد اولیٰ کوئی وجہ اور ضرورت نہ ہوگی مگر حیرت و استعجاب کا مقام ہے کہ مبعوض کے بعض مشرّفانہ اولیاء کرام رحمہم اللہ کے لئے ہر جگہ حاضر و موجود ہونے کا اثبات کرتے ہیں۔ اور سیراقلی!

چنانچہ خان صاحب بریلوی لکھتے ہیں۔۔۔
انہی سیدی احمد سلباسی کے مدیویاں تھیں۔ سیدی عابد العزیز و یاف
رہی اللہ عزّ نے فرمایا کہ رات تم نے ایک مدیوی کے جاگتے ہوئے دوسری
ہمسرتی کی۔ یہ نہیں چاہیے۔ عرض کیا حضور وہ اسی وقت سوئی تھی۔ فرمایا رسول

تھی۔ سوتے ہیں جان ڈال لی تھی۔ عرض کی حضور کو کس طرح علم ہوا؟ فرمایا جہاں وہ سو رہی تھی اُنی اور چنگ بھی تھا۔ عرض کیا اُس ایک چنگ خالی تھا، فرمایا اس پر بن تھا۔ تو کس وقت شیخ مرید سے جدا نہیں رہا؟ ان سادہ سے ہے۔

تو یہ صرف حضرت دباغ و دعا اللہ کی خاص صفت نہیں بلکہ ہر شیخ مرید سے جدا نہیں رہا۔ ساتھ ہے اور یہ عرض کرنے کی ضرورت نہیں کہ ان لوگوں میں قریب بھی شیخ تھے۔ تو مرید بے پیاروں کو میاں پیوی کو اپنے ملاوہ ایک خالی چنگ کا انتظام بھی بہر حال کرتا پڑے گا کیونکہ کسی وقت شیخ مرید سے جدا نہیں رہا۔ ہر آن ساتھ ہے ٹھیک ہے مگر ارشاد نہیں فرمایا کہ جب مرید یہ ماشاء اللہ پیشا رہیں تو حضرت شیخ کو رات کی خلوت و تنہائی اور اندھیرے میں سینکڑوں ہزاروں بچے وقت بے وقت تکلیف فرما کر مرید کے ساتھ ہونے کی آخر ضرورت کیا ہے؟

ایک اور بزرگ ایک قدم اور آگے بڑھاتے ہیں، کہتے ہیں۔۔۔
 لَا تَسْتَقِرُّ لُطْفَةً فِي قَلْبِهِ أَنْفَى | کسی مادہ کی شرمگاہ میں کوئی نقطہ قرار
 إِلَّا يَنْظُرُكَ ذَلِكَ الرَّجُلُ الْفَتَا | نہیں پکڑتا مگر وہ کامل اس کو دیکھتا ہے
 یہ فرمایا کون انکار کرے۔ پکڑا تو فرما دیجئے کہ آخر وہ تامل کامل یہ تکلیف
 کس وجہ سے فرماتے ہیں!

فقہاء اسلام کی طرف سے حضرات انبیاء و اولیاء کو

حاضر ناظر ماننے والوں کی تکفیر

عہد حاضر کے "فقہا مشہور" کے ارشادات عالیہ تو آپ نے سن لئے اب شریعت
 محمدی کا فیصلہ اور حضرات فقہاء امت کا حکم ملاحظہ ہو۔۔۔
 فاقم الفقہاء امام وقت حضرت مولانا عبدالحی صاحب مکتبہ (۱۳۰۴ھ)

سے فقہاء امت سے۔۔۔ مکتبہ۔۔۔ نے بقول رضاعانی یہ
 لے غم از کون بحال مسافرتہ از کون مسافرتہ

رحمہ اللہ رقمہ ازین :-

ایچو اعتقاد کہ حضرات انبیاء و اولیاء ہر وقت حاضر و ناظر اند و ہمہ عمل بر بندہ او ماضی مطلق میثوند اگرچہ از بعید یا شہد شرک است چہ ایں صفت از محضات حق جل جلالہ است کہے را در ان شرکت نیست و در فتاویٰ بزازیہ سے نویسد تزویج بلا شہود و مال خدا سے رسول خدا و فرشتگان را گواہ کروم کہ کفر بآلہ اللہ اعتقاد آن الرسول و الملائکۃ علیما ان الغیب انتہی دیزد بزازیہ است و عن هذا المال علمنا و شاک من قال ان ازواج المشاءیت حائضہ تغسلن یکفر۔ انتہی ...

اس رقم کا اعتقاد کہ حضرات انبیاء و اولیاء ہر وقت حاضر و ناظر ہیں اور ہر حال میں ہماری نیک و رشتے میں گود و رستے ہی پاک رہیں شرک ہے کیوں کہ یہ صفت اللہ تعالیٰ کی خصوصیات سے ہے۔ اسی میں کئی دوسرے کا جمعہ نہیں۔ فتاویٰ بزازیہ میں لکھتے ہیں گواہوں کے بغیر نکاح کیا اور کہا خدا و رسول خدا اور فرشتے گواہ ہیں یہ کافر ہو گیا کیونکہ اس کا اعتقاد ہے کہ رسول اور فرشتے غیب جانتے ہیں نیز بزازیہ میں ہے کہ اسی لئے ہمارے علماء نے کہا ہے کہ جس نے کہا بزرگوں کی اوداع حاضر ہیں اور وہ جانتی ہیں یہ کافر ہو گیا۔

فتاویٰ بزازیہ کے علاوہ فقہاء متنبیہ رحمہم اللہ کا یہ قول بجز الزانی مطبوعہ مصر جلد ۱

صفحہ ۲۴ پر بھی ہے۔

شریعت محمدی و دین اسلام کی مجبوری و مظلومی ملاحظہ ہو کہ فقہاء امت اسلام علیہم السلام کے فتاویٰ و احکام بلکہ خود کتاب و سنت کے برعکس و بر خلاف آج جاہل و جاہلہ دین لوگ مفتی و مجتہدین کی فتویٰ صادر کرتے ہیں کہ تجوازیہ و اللہ اور خصوصاً امام الانبیاء و المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر ناظر نہ جانے وہ کافر ہے کہ کہاں علیہ امت کا یہ فرمان کہ جو راہ میں شیخ کو حاضر بھی دہ کافر ہے اور کہاں آج انبیاء و مرسلین کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے شیخ و مرشد کو ہر وقت حاضر ناظر نہ بھی دہ کافر ہے۔ آمین اللہ

علماء بریلویہ کا فتویٰ

حضور علیہ السلام کو حاضر و ناظر کہنے والا کا فیصلہ ہے

مفتی احمد رضا خان بریلوی، مفتی نعیم الدین، مفتی سرور احمد، مفتی نظام الدین کا فتویٰ
والہذا: سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین شرح متین اس مسئلہ میں کہ ایک مولوی صاحب ہمایہ حلاقہ
میں تقریر کرتا ہے، پھر تاج ہے، اور کہتا ہے، کہ نبی علیہ السلام کی ذات والا صفات کو برائے
و ہر وقت حاضر و ناظر سمجھنا چاہیے، اور مسلمانوں کے ہر گھر میں موجود رہتے ہیں پس یہ کہنا
مولوی مذکور کا شرعاً کہیں تک صحیح اور درست ہے۔

الجواب: برائے و ہر وقت حاضر و ناظر خدا و کریم الخلیل و الخیر المولود کا خاص ہے، اور وہ ذات را
نیز الخیر المبین کتبہ شمس ہے اور اس کی صفات بھی ایسے کتبہ شمس ہیں، اور اسی طرح کے صفات
ذاتیر میں کسی انبیاء و اولیاء و علمائے کو شریک کرنا ویسا ہی سمجھنا اور اس پر اعتقاد
رکھنا صریح کفر ہے۔ جامع الفتاویٰ المعروف الذار شریعت ص ۲۴۲ ر

دلیل: مولانا امت اصل حق دین کا ہے۔ یا جانوں کا۔

جواب: امامت اصل حق حضور انور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ کہ نبی اہل بیت کا امام ہوتا ہے
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۚ اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نبی الانبیا و اور امام الدلیلیا ہیں اور ہر مقلد جانتا ہے کہ جہاں اصل تشریف فرما ہے وہاں
اس کا نائب ہی قائم مقام ہو گا۔ اور مسلمان آگاہ ہیں کہ علماء دین ہیں نابینا حضور سید المرسلین
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ذکر جنات۔ عرفان شریعت ص ۹۰ معضد مولوی احمد رضا خان۔

دلیل: سوالیہ جو لوگ عالم دین صالح جامع جملہ شرائط امامت کے ہوتے ہوتے۔ جانوں کو امام بنانے
کا ارادہ کر لیں یا اس میں کوشش کریں۔ اس پر شرعاً الزام ہے یا نہیں۔

جواب: سبب شک جو عالم دین کے مقابل جانوں کو امام بنانے میں کوشش کرے وہ شریعت مطہرہ کا
کمال اللہ اور اللہ و رسول اور مسلمانوں سب کا خاتم ہے۔

دلیل: قطیب بغدادی نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مدایت کی ہے۔ حضور انور سید عالم صلی اللہ علیہ
و علیہ وسلم نے فرمایا: میں استغاثہ نے رجلاً من عصابة و قبیحہ من قومی اللہ فہم فقد
نشان اہل شر و مصلحت

جو کسی کو جماعت سے ایک شخص کو کام پر مقرر کرے۔ اور ان میں وہ موجود ہو جو اللہ عزوجل کو اس سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ بلے شک اس نے اللہ اور رسولوں اور مسلمانوں سے کچھ دھیانہ کی۔
- عرفان شریعت ص ۹۱ ج ۲ -

دلیل ۱۰۰۔ صحابہ کرام نے عین نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا احترام کیا۔ صدیق اکبرؓ نماز پڑھتا رہے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے۔ مقتدیوں نے نماز ختم کر لی بجا کر حضرت صدیق اکبرؓ کو تشریف آوری کی اطلاع دی۔ اسی وقت صدیق اکبرؓ مقتدی ہو کر نصف میں تشریف لے آئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم وہاں نماز سے امام ہوئے۔ رسائل نعیمیہ ص ۳۳۴

دلیل ۱۰۱۔ حضرت صدیق اکبرؓ عین نماز کی حالت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب کیا کہ نماز پڑھتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے۔ فوراً مقتدی ہو کر پیچھے ہٹ گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بس وقت سے امام ہوئے۔ رسائل نعیمیہ ص ۳۳۵

دلیل ۱۰۲۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بشریت مقدسہ کے ساتھ بزرگ حاضرو ناظر تسلیم نہیں کرتے۔ یہاں تک کہ وہ ان آیات قرآنیہ مقدمہ ہے کہ ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اپنی جیسا مانتے کہ ساتھ ان مقامات پر موجود نہ تھے۔ تسکین الخواطر ص ۱۲۳۔

دلیل ۱۰۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظاہری اور جسمانی طور موجود نہیں۔ تسکین الخواطر ص ۱۲۵۔
دلیل ۱۰۴۔ ہم جیسا مانتے اور بشریت کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قابل نہیں۔ تسکین الخواطر ص ۱۲۵۔
دلیل ۱۰۵۔ قبر شریف میں حضور علیہ السلام اپنی بشریت مطہرہ کے ساتھ افروز ہیں۔ تسکین الخواطر ص ۱۲۵۔
دلیل ۱۰۶۔ میں اپنی جیسا مانتے مقدسہ کے ساتھ قبر افروز میں زندہ مدلق افروز ہوں۔ جس طرح میری میات ظاہری میں میری باغیہ میں حاضر ہوں والا کبھی مری نہیں ہوا۔ تسکین الخواطر ص ۱۲۶۔

دلیل ۱۰۷۔ سورہ آسمان پر میں جوتا ہے۔ مگر اس کی شعاعیں پہنچنے کو دشمن کرتی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبہ نقیہ میں ہیں۔ لیکن اپنے ثابت زمین و آسمان کو حضور فرما رہے ہیں۔ تسکین الخواطر ص ۱۲۷۔
دلیل ۱۰۸۔ حدیث مجمع ہے کہ جب رابع نکل کس وقت صاعزی کا بندہ کر کے چلائے۔ دو سو سال کے بعد وہاں دیر چلائے اور جس صاعز - ہونے - مرکار و عالم باہر تشریف لے گئے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ جبرائیل درے دوت پر حاضر ہیں۔ فرمایا کہ میں۔ عرف کی۔ انا لا اجد خلک فیما جیہ کلک۔ اولیٰ و لصاد میرد رمت کے فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوئے۔ جس میں کتا ہوا دیا تصویر ہو۔ اور تشریف لائے سب طرف تلاش کیا۔ کچھ نہ تھا۔ بلنگ کے

نیچے چلا نکلا اسے نکالا تو حاضر ہوئے۔ ملفوظات احمد رضا بریلوی ص ۷۔
 دلیل۔ سوال۔ اگر اعتقاد ہامد کہ ارواحِ شائع حاضرند۔ و ہر مہیز میدانِ حق او چمک است۔
 جواب او کا فرست۔ خونی فی البراز یہ من قال ارواحِ الشائخ حاضرین بطون تکفر

را انوار شریعت ص ۲۳ ج ۲

دلیل۔ حدیث میں وارد ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو شخص میری قبر کے نزدیک کر
 بعد و شریف پر دعا ہے۔ میں اس کو خود سننا ہوں۔ اور جو شخص دور سے جھپکے دود و بخت
 ہے۔ تو اس کو فرشتے مجھ پہنچا دیتے ہیں۔ انوار شریعت ص ۲۵۔

دلیل۔ ایک حدیث میں وارد ہے کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی زمین پر پھرتے ہیں۔ اور جو شخص میری
 امت میں سے جو مجھ پر دود پڑتا ہے۔ وہ خدا مجھ پر پہنچا دیتے ہیں۔ حدیث بس بات
 پر شاہد ہے کہ جہاں کوئی شخص ہو اور وہ مجھ پر دود و شریف پڑے۔ تو اس کا
 دود و شریف مجھ پاس پہنچا یا جاتا ہے۔ انوار شریعت ص ۲۵ ج ۲۔

دلیل۔ حافظِ اکرمدت برآں دہی ذات الیزاں ہے۔ اور ہر ذات کے ہوا و وجہ حافظِ اکر
 خداوند کریم کی طرف سے سمجھنا اور ہی پر اعتقاد رکھنا۔ اور آقا علیہ السلام کو کبریا۔ محمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کیلئے علم غیب استقلالی ماننا یا سمجھنا مرے کفر ہے۔ اور بل کفر ہے ایمانی ہے۔ البیان و البیان
 انوار شریعت ص ۱۵۱۔

دلیل۔ رسول کی بعثت کا مقصود رسالت کی تبلیغ اور محبت کا لازم کر دینا ہے نہ کہ اپنی قوم کے دبیان
 ہمیشہ موجود رہنا۔ تفسیر کنز الایمان ص ۲۵ ص ۱۔

دلیل۔ یہ غیر بنی غائب کی ہیں کہ ہم خفیہ طور پر تمہیں بتاتے ہیں۔ اور تم ان کے پاس نہ تھے۔ جب
 وہ اپنی قوم سے قرار ڈالتے تھے۔ کہ مریم تم کسی کی پیدوش میں رہے۔ اور تم ان کے پاس نہ
 تھے۔ جب وہ جنگروں سے تھے۔ تفسیر کنز الایمان ص ۱۷۰۔ قرآن مجید آیت ۴۴
 دلیل۔ تم لوگ جانبِ مغرب میں نہ تھے۔ جبکہ ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو رسالت کا حکم بھیجا۔ اور اس
 وقت تم حاضر نہ تھے۔

دلیل۔ اور تم لوگ نہ تھے۔ جب ہم نے فرمائی ف و ا یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
 نورات عطا فرمانے کے وقت۔ خاکست سے مراد سید الانبیاء علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم
 تفسیر کنز الایمان ص ۵۴۵ ف ۱۱۱۔

دلیل۔ جس وقت منکر کبر سوال کرتے ہیں غیبِ نزدیک۔ چہ سوال کرتے ہیں۔ خدا دینا
 اس کے بعد سوال کرتے ہیں۔ فما نقول فی هذا الرجل ان کے بارے میں کہتے ہیں۔

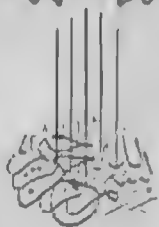
معلوم کہ سرکار خود تشریف لاتے ہیں۔ یا روضہ مقدمہ سے پردہ اٹھایا جاتا ہے۔ تشریف
نے کچھ تفصیل نہیں بتائی۔ ملفوظات مولانا احمد رضا خان بریلوی جٹ جے مکہ۔
دلیل۔ قولہ یشکک فی اللہ حتی یروا نبی علیہ السلام وھو حی البشیری عظیمۃ کبار
نہایت سے حجاب اٹھا دیئے جانے ہیں۔ یہاں تک کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنا ہے
جاو الحق ص ۱۲۱ ج ۱

دلیل۔ ان آیات میں فرمایا گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بائیں جسم پاک وہاں موجود تھے جاو الحق ص ۱۲۱ ج ۱
دلیل۔ ایں جسد عرض کیا آپ اس وقت ان کے پاس نہ تھے۔ جاو الحق ص ۱۲۱ ج ۱
دلیل۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مقام میں جلوہ گر ہیں۔ اور بغیر بس کے کہ اپنے مقام شریف
سے تجاوز فرمائیں۔ یا کہیں منتقل ہوں۔ حیات النبی موی سید احمد کاظمی ص ۱۲۱
دلیل۔ پہلے پہلے مزار سے حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں گے۔ مقام رسول منظور یعنی
دلیل۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انی لا اذکر فی ما بقای فیکم فاحذروا بالذین
ہیں بعد فی ابوبکر و عمر۔ میں نہیں جانتا میرا پیغام یہ کہ کب تک ہو۔ بعد اسی
تمہیں حکم فرماتا ہوں کہ میرے ان دو صحابیوں کو پیروی کرو جو میرے بعد ہونگے۔ یعنی
ابوبکر و عمر۔ غایۃ التبحر فی امامۃ الخلیفۃ و الشیعۃ ص ۱۲۱

دلیل۔ یقین دہم دریں حال کہ لا معبود الا ھو۔ لا موجود فی الکونین ولا مقصور الا ھو۔
نہایت تکمیل کامل ایہ اثبات ہوا۔ دو کس جہانیں حاضر نظر اللہ ہا جہت کوئی۔
دیوان حضرت سلطان بادشاہ

وما علینا الا البلاغ المبین





عالم الغیب صرف اتِ خدا

قرآن و حدیث کا فیصلہ

علم غیب !

علم غیب، علم کل، علم محیط و علم بیحد و عامتہ خدا ہے۔ اللہ تعالیٰ الغیب الشفاۃ کے سوا کسی کو علم غیب ہے نہ علم کل، نہ کسی کا علم محدود ہے، غیر محدود و محیط علم ایک اللہ رب العزت کا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کریم قرآن حکیم میں اپنے علم کی وسعت و بیکاری اور کایت و ہمہ گیری سے متعلق نہایت بسط و تفصیل سے بیان فرمایا ہے اور بار بار متعدد اسلوب و انداز سے اپنی ذات و اہد کے لئے علم غیب و علم کل کا حواشیات فرمایا ہے اسی کی ایک جھلک ملاحظہ ہو۔

انداز اول

علم غیب

- | | | | |
|----|---|---------------|---------------|
| ۱۔ | عَالَمُ الْغَيْبِ وَ الشَّرَافَةِ | پورے قرآن میں | ۱۰ بار آیا ہے |
| ۲۔ | عِلْمُ الْغَيْبِ | " | ۴ بار آیا ہے |
| ۳۔ | عَالَمُ الْغَيْبِ | " | ۲ بار آیا ہے |
| ۴۔ | يَلْقَى قَبْلَ الشَّخَوَاتِ وَالْأَرْضِ | " | ۲ بار آیا ہے |

۱۔ الغیب ہر وہ چیز جو انسان کے علم اور حواس سے پوشیدہ ہو اس پر غیب کا لفظ بولا جاتا ہے یعنی غیب معنایا غیب جہ اود کسی چیز کو غیب یا غائب لوگوں کے غایت سے کہا جاتا ہے۔ ورنہ بری تعالیٰ سے تو کوئی چیز بھی پوشیدہ نہیں ہے۔ (مغفرات القرآن، نام و افعال سبحانی، الغیب) ۲۔ سورہ انفاس ۱۹، التوبہ ۱۰، مداح ۲، متول ۵، ورنہ ۵، السجدہ ۱۰، آخر ستر، مائدہ ۱۰۰

۳۔ سورہ انفاس ۱۹، التوبہ ۱۰، سجادہ ۱۰، آخری رکوع۔

۴۔ آخری اور سجادہ اول اعراب میں فرق ہے۔

۵۔ سورہ بقرہ ۲۵، النمل ۱۰، الکاف ۲۴، طہ ۵، اور حجرات میں اظہار غیب کے ساتھ۔

انداز علم علم وسیع و بسیط

۱۔ رَبَّنَا ذِيعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا (روح، رکوع اول) ۱ بار

۲۔ کَرِهُمُ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا۔ (انعام ۷۷، طہ ۵۵، الاحزاب ۴۸) ۲ بار

۳۔ وَبَعَثْنَا فِي النَّبِيِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ اِلَّا بَعَثْنَا فِيهَا رَجُلًا يَخْبُرُ فِي ظُلُمَاتِ الْاَرْضِ وَلَا رَظَبٍ وَلَا تَابٍ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (احزاب ۴۹) ۱ بار

چیز جو یہ سب کتاب میں (روح محفوظ) میں ہے۔

یعنی ہر چیز اللہ تعالیٰ کے احاطہ ملی میں ہے، خشک تری زمین آسمان کی کوئی چیز بھی اس کے علم عظیم و وسیع سے باہر نہیں۔

۴۔ اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ كُلَّ شَيْءٍ

وَمَا يَتَخَذُ الْاَسْرَاحِمَ وَمَا يَزِدُّهُ

وَمِنْ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ عَالَمُ الْغَيْبِ

وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ سَوَاءٌ

مِنْكُمْ مَنْ اَمْسَرَ الْقَوْلَ وَفُتِحَتْ

لَهُ الْبَابُ بِالسَّوَابِ

بِالشَّهَادَةِ (پارہ ۱۳، روح ۷۷، طہ ۵۷)

اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ کسی عورت کو

عمل ہوتا ہے۔ اور جو کچھ رحم میں کی بیٹی

ہوتی ہے اور ہر چیز اس کے نزدیک ایک

خاص انداز سے ہے۔ وہ تمام پوشیدہ

اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے۔

بڑا اور عالی قدر ہے، تم میں سے جو شخص

کوئی بات چپکے سے کرے یا جو پکار کر کہے

اور جو شخص رات کو کہیں چھپ جائے اور جو دن میں چپے پھرے یہ سب اللہ کے

علم میں برابر ہیں۔ ۱ بار

حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا۔

۵۔ يٰبْنِي اَتَعْبُدُ اِلٰهًا اِنْ تَكُ مِنْ الْمُشْرِكِيْنَ

اے میرے بیٹے! اگر کوئی مل رائی کے

داند کے برابر ہو۔ پھر وہ کسی پتھر کے

مِنْ خَزَلٍ تَكُنْ فِي صَفْوَةٍ اَوْ

مِنْ خَزَلٍ تَكُنْ فِي صَفْوَةٍ اَوْ

فی السموات والأرض نباتاً بحمد الله
 ان الله لطیف خبیر (التغاب ۱۰)
 حاضر کرے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا باریک بین، باخبر ہے۔ ۱ بار
 ۶۔ وَمَا تَعْرِفُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ
 مَقَالٍ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ
 وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ، وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا
 فِي كِتَابٍ مُبِينٍ

(پہلے معاملہ علم الہی) کتاب بین میں ہے، (دوسری طرح محفوظ میں ہے)۔

(پارہ ۱۱، یونس، ص ۷، پارہ ۷۲، شرواح شفاء)
 ۲ بار
 ۷۔ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ
 وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ پندہ نوک
 ۸۔ اَللّٰهُ يَرْزُقُ عَلِمَةَ السَّاعَةِ وَمَا
 تَخْرُجُ مِنْ ثُمُورٍ مِنْ الْأَمْوَالِ
 وَمَا تُخْفِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا تُغْنِ الْإِبْدَانُ
 بَعْدَ بَعْدِهِ، اور وہ بچہ جنتی ہے، مگر یہ سب اللہ کے علم سے ہوتا ہے۔ ۲ بار
 (پارہ ۲۵، شرواح و پارہ ۲۲۔ فاطر، ص ۲)
 میزان = ۱۲ بار

انداز عرف

آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے اللہ سب جانتا ہے!

- ۱۔ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ مکتوب شریف ۶، غایب زبور، اقل، ۵
- ۲۔ وَرَبَّتْ أَعْلَمُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ یعنی اعلیٰ علیہ السلام ۶
- ۳۔ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ۔ درستی ۱
- ۴۔ وَمَا تُخْفِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا مِنْ شَيْءٍ مِنْ دُونِهَا ۴
- ۵۔ يَعْلَمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ (الحق تعالیٰ رکوع اول) ۱

شہ اولیٰ تبرہ الفاظ۔ شہ اول قرآن ص ۳، شہ دوم ص ۱۱، اور ص ۷ میں مذکور ہے وہی عبارت

جو چیز زمین کے اندر داخل ہوتی ہے مثلاً بارش، پانی اور جو چیز اس میں سے خلقی ہے (مثلاً نباتات، معدنیات) اور جو کچھ آسمان سے اترتا ہے اور جو کچھ اس میں

۱۔ یَقْلَعُ مَا يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ دَنًا يُغْرَجُ فِيهَا
اسبا، رکوع اول، ص ۱۰۰، رکوع اول
چراغ ہے، یہ سب کچھ اللہ جانتا ہے۔

۲ بار
میزان ص ۱۳۷

انذار

مُتَّقِينَ وَظَالِمِينَ، مَصْلِحِينَ وَمُفْسِدِينَ، مُهْتَدِينَ وَمُضِلِّينَ اور
شاکرین و معتمدین اللہ سب کو جانتے ہیں

- ۱۔ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ۔ (آل عمران، ۱۷۷، توبہ ۷۷) ۲ بار
- ۲۔ هُوَ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (نجم ۲۷)
- ۳۔ وَاللَّهُ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (بقرہ ۱۷۷، توبہ ۷۷، بقرہ ۱۷۷، بقرہ ۱۷۷)
- ۴۔ فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ (آل عمران ۷۷، یونس ۷۷)
- ۵۔ إِنَّ رَبَّنَا هُوَ الَّذِي عَلَّمَ مَوْلَانَا الْقُرْآنَ بِتِلْكَ الْأَمْثِلِ (نجم ۲۷)
- ۶۔ إِنَّ رَبَّنَا هُوَ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (النجم ۱۷۷)
- ۷۔ (النجم ۷۷، بقرہ ۷۷، اور بنی اسرائیل ۷۷ میں شاکرین و معتمدین کے متعلق ہے)

۱۹ بار

انذار
رَبُّكُمْ عَلَّمَ بِكُمْ

(تمہارا پروردگار تم سب کا مال خوب جانتا ہے)

اللہ ہر شخص کو اور اس کی ہر حالت و کیفیت کو جانتا ہے

- ۱۔ رَبُّكُمْ عَلَّمَ بِكُمْ۔ (بنی اسرائیل ۷۷) ۱ بار
- ۲۔ قَدْ عَلَّمَ مَا أُشْتَمُ عَلَيْهِ۔ (الزمر سورہ)

۱۵ بار، یعنی ہر شخص کو جو اس کی ہر حالت و کیفیت کو جانتا ہے

اللہ ہر شخص کو اور اس کی ہر حالت و کیفیت کو جانتا ہے

۴۔ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ یَا اَسْمٰءَ الْعَلِیْمِ۔ کم دیش

۲۸ مقامات پر ہے
میزان ۹۳ بار

انوار علی

قَالَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۔

اور خدا فرمادے گا کہ میں جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے

اللہ سب کچھ جانتا ہے اور کوئی نہیں جانتا

فرشتوں فرمایا۔ ۱۔ قَالَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ (بقرہ ۲۵۵) ۱ بار

۲۔ قَالَہٗ یٰعِلْمُہٗ دَاۤءِیْمٌ لَا تَعْلَمُوْنَ (بقرہ ۲۵۵) ۱ بار

۳۔ اَلْاِنۡشَآءُ ۲۵۵۔ اَلۡقُرۡآنُ ۲۵۵۔ اَلۡکُرۡسِیُّ ۲۵۵۔ ۵

رسول کریم سے فرمایا۔ ۳۔ لَا تَعْلَمُہُمْ عَنْ تَعْلَمُہُمْ۔ (توبہ ۱۲۵) ۱ بار

۴۔ لَا یَعْلَمُہُمْ اِلَّا اللّٰہُ۔ (ابراہیم ۲۷) ۱ بار

۵۔ وَمَا یَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّکَ اِلَّا ھُوَ (مذہر کو ما اول) ۱ بار

۶۔ نَعْلَمُ مَا لَمْ تَعْلَمُوْا۔ (فتح ۳۷) ۱ بار

میزان ۱۱ بار

انوار علی

قُلْ اِنَّمَا عِنْدَیَّ عِلْمٌ عِنْدَ اللّٰہِ۔

و آپ کہہ دیجئے کہ اس کا علم وہاں ہے اللہ کو ہے

قیامت کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے اور کسی کو نہیں

۱۔ قُلْ اِنَّمَا عِنْدَیَّ عِلْمٌ عِنْدَ اللّٰہِ۔ (اعراف ۷۳) ۱ بار

۲۔ اِنَّ اللّٰہَ عِنْدَہٗ عِلْمُ السَّاعِیۃِ (نہان آخر سورہ آخر زخرف) ۱ بار

۳۔ قُلْ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰہِ۔ (ملک ۲۷) ۱ بار

۴۔ اِنِّیْ ذَرِیۃٌ مُّنتَهٰیہَا۔ (التارفت ۲۷) ۱ بار

میزان ۵ بار

۱۔ اللہ کو بخیر ان اندر ہے۔ ۲۔ اللہ کا علم ہر جگہ ہے۔

۳۔ اللہ کی جگہ ہر جگہ ہے۔ ۴۔ اللہ کی جگہ ہر جگہ ہے۔

خلاصہ جہاں اللہ رب العزت نے قرآن کریم میں اشارہ مختلف سلوب اندازت ۲۴ بار اپنے لئے صفتِ علم کا بیان اور علم غیبِ علم کل علم محیط اور ہم بیہودہ اثبات فرمایا ہے۔ وہاں اپنے سوا کسی برگزیدہ سے برگزیدہ مخلوق کسی فرستہ باری یا نبی مسمیٰ کہ امام الانبیاء و المرسلین حضرت مکی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک قصہ بھی اسی کا ذکر نہیں فرمایا۔ یہاں اشارہ سے علم قیامت وغیرہ علوم کی نفی کی ہے مگر تمام ماسوی اللہ کے لئے علم غیب کی نفی فرمائی۔

تمام ماسوی اللہ سے علم غیب کی نفی

اپنے محبوب و مقبول رسول مکی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے اعلان کیا گیا ہے۔
 ۱۔ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ | آپ کہہ دیجئے کہ جتنی مخلوقات آسمانوں
 وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ | اور زمین میں موجود ہیں (ان میں سے) کوئی بھی غیب نہیں جانتا بجز اللہ تعالیٰ کے۔

اگرچہ وہ زمین و آسمان کی کوئی خاک و نوری یا ناری مخلوق الغیب نہیں جانتی غیب اگر جانتا ہے تو صرف ایک اللہ جانتا ہے۔ علم غیب خاصہ خدا ہے۔
 کتنے عالم ہیں وہ لوگ جو خود اس ذات اقدس مکی اللہ علیہ وسلم کے لئے علم غیب کا اذعان یا مل کرتے ہیں جن کی زبان پاک سے اللہ رب العزت نے یہ اعلان کر دیا کہ زمین و آسمان میں کوئی بھی غیب نہیں جانتا۔ مگر اللہ۔ تو عالم الغیب ہونے کی صفت اللہ رب العزت کے ساتھ خاص ہے۔ یہ صفت کسی مخلوق کے لئے ثابت نہیں۔ ارشاد فرمایا۔

۲۔ وَهِنَّ ذَوَاتُ الْغَيْبِ لَا تَعْلَمْنَ | اور غیب کی کچیاں (یا خزانے) اللہ
 الْآخِرُونَ | یہاں وہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

نو غیب کے خزانے اور کچیاں سب اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں۔ اور کسی کو ان تک رسائی نہیں غیب صرف اللہ جانتا ہے اس کے سوا اور کسی کو غیب کا علم نہیں نئی کریم بھی عالم الغیب نہیں
 منسوب رسالت نے قرآن فی دو طائفہ۔
 ۱۔ انذار و تنبیہ۔ ۲۔ کی ادائیگی و سرانجامی

کے لئے نہ تو ملک و اختیار کی ضرورت ہے اور نہ ہی علم غیب کی۔ یہ دونوں صفات ذات پاک رب العزت کے لئے خاص ہیں۔ نبی کریمؐ اپنی ذات کے لئے ان دونوں صفتوں کی نفی فرماتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔

۳۔ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ مَا كُنتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا تَسْأَلُنِي عَنِ الْخَبَرِ وَمَا مَسْكُونٌ السُّؤَالُ إِنَّا لَا نَنْبِئُكَ ذَاتُ يَوْمٍ الْقَوْمِ يُؤْمِنُونَ مَا هِيَ إِلَّا تَوْحِيْدُ اٰہْلِ اٰیْمَانٍ كُوْدُرَانِے دَالَا اور بشارت دیئے دالا ہوں۔

علم قیامت کے ساتھ چند اندہ علوم کی تمام نفوس و ذوات سے نفی ہو رہی ہے۔ ارشاد فرمایا۔

۴۔ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَہٗ عَلِمَہُ السَّاعَۃُ ۚ وَیُنَزِّلُ الْغَیْثَ ۚ وَیَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ ۚ وَمَا شَآءَ رِیُّ نَفْسٍ ۭ مَا دَا تَكْبِبُ عَلٰہَا ۚ وَمَا تَنْزِیُّ رِیُّ نَفْسٍ ۭ یَاۤیُّ اَرْضِ ۭ مَوْتَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ خَبِیْرٌ ۚ رَا حَسْرَتِہَا ۚ

بیشک قیامت کا علم اللہ ہی کے پاس ہے اور وہی ہینہ برساتا ہے۔ اور وہی جانتا ہے جو کچھ ماں کے پیٹوں میں ہے اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کب کیا عمل کرے گا۔ اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ

۹۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے ان پانچ باتوں کو نہ تو کوئی مشرب فرشتہ جانتا ہے اور نہ کوئی برگزیدہ نبی، اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ میں اس سے کوئی بات جانتا ہوں تو اس نے قرآن کا انکار کیا کیونکہ قرآن کی حفاظت کے لئے اللہ نے چار قسم کے مصلحتیں مقرر فرمائی ہیں۔

۱۔ اِنَّہٗ یَعْلَمُ شَیْءًا مِّنْ ہٰذَا ۚ فَاِنَّہٗ کَفَرٌ بِالْقُرْآنِ ۚ لَا تَخَافُہُ ۚ

۱۔ خدا تعالیٰ معلوم فرماتا ہے کہ میں نے اس سے کوئی بات جانتی ہے۔ اس لئے کہ وہ قرآن کی حفاظت کے لئے اللہ نے چار قسم کے مصلحتیں مقرر فرمائی ہیں۔

اللہ کے سوا کوئی آئندہ کی بات اپنے اختیار میں نہیں کر سکتا۔

۵۔ یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ جِلْدِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ذَرُّهُ رَاكِبٌ أَنْفٍ (الکہر)۔
 اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ خلقت کے روبرو ہے اور جو کچھ ان کے پیچھے ہے اور وہ سب اس کے مخلوقات میں سے کسی چیز کا احاطہ نہیں کر سکتے۔ مگر جتنا ہی چاہے۔

اللہ تعالیٰ کا علم محیط اور کامل ہے۔ مخلوقات میں سے کسی کا بھی علم کامل اور محیط نہیں۔ اللہ تعالیٰ جس کو جس قدر علم دینا چاہتے ہیں۔ دے دیتے ہیں۔

۶۔ یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ جِلْدًا (یونس)۔
 اللہ تعالیٰ ان سب کے اگلے پچھلے حال کو جانتا ہے اور اس کو اس کا علم احاطہ نہیں کر سکتا۔

یہ الفاظ ساری مخلوق کو محیط ہے۔ اور کسی کا علم اللہ رب العزت کی ذات کا یا اس کی مخلوقات کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ سب کا علم محدود ہے اور اتنا ہے جتنا اللہ رب العزت نے کسی کو دیا ہے۔

اللہ غیبی تو کسی کو حاصل نہیں غیب کی گنجیاں صرف اللہ اعلم الغیب کے ہاتھ میں ہیں۔ کسی مخلوق کی اتنی تک رسائی اور دوسری

نہیں البتہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو بعض غیب پر مطلع فرمادیتے ہیں۔ ارشاد فرماتا۔
 وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكَ عَلَى الْغَيْبِ (مائدہ)۔ اور اللہ تعالیٰ تم کو غیب پر مطلع نہیں دے گا۔ لیکن اللہ اپنے رسولوں میں سے

سے جو اللہ تعالیٰ چاہے۔ ان کو غیب کی حقیقت اور اس کی

کی خدمت میں حضرت تہجد رحمہ اللہ کی تبرہ اثنی عشرت ہے۔ حضرت شاہ اسماعیل شہید حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ہوتے حضرت شاہ عبدالعزیز اور شاہ عبدالبارک محدث دہلوی کے بھتیجے اور حضرت شاہ عبدالغنی صاحب کے صاحبزادے ہیں۔ اسلامی حکومت کے قیام کی مستوجہ وجہ میں سکھوں کے خلاف جہاد کرتے ہوئے اپنے شیخ سید احمد بریلوی جو اللہ نے ساتھ ہلا کر کھٹ مٹا دیا۔ میں ۲۳ ذی قعدہ ۱۲۵۵ کو جہاد شہادت نوش کیا۔ وجہ انہ۔

مَنْ يَشَاءُ يَهْدِهِمْ اللَّهُ بِطَرِيقٍ كَثِيرٍ ۝ آل عمران ۱۰۴ | جس کو چاہیں منتخب فرما لیتے ہیں۔

عام لوگوں کو بلا واسطہ کسی غیب پر اطلاع نہیں دی جاتی۔ اہل اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء علیہم السلام کو غیب کی بات پر چاہیں اطلاع دے دیتے ہیں۔
دوسری جگہ فرمایا۔

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُلْهِهُمُ غُلٌّ غِيْبِهِ
أَحَدًا ۝ إِلَّا مَنْ أَرْضَىٰ مِنْ رَحْمَتِي
فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ۝ مِنْ
خَلْقِهِ رُحْدًا ۝ (مراخروہ بنی)

راشد عالم الغیب ہے۔ سو وہ اپنے
غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا۔ مگر اپنے
کسی برگزیدہ پیغمبر کو تو اس کے آگے اور
پچھے محافظ (فرشتے) چلاتا ہے۔

تو غیب حق اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اللہ اپنے برگزیدہ و پسندیدہ۔ رسولوں کو اپنے
غیب کی بات پر چاہے اطلاع دے دیتا ہے۔ اور یہ اطلاع بذریعہ وحی ہوتی ہے
اور وحی کے ساتھ فرشتوں کا چوک بیک ہوتا ہے۔

۱۔ الحافظ الاسلامی الجرجانی حضرت مولانا
عظیم کیا ہے اور کیا نہیں | عبد العزیز پرہاروی رحمہ اللہ رالتواریخ ۱۳۴۰

شرح عقائد کی شرح میں رقم فرماتے ہیں کہ۔

مسند علم غیب میں خواہم کے لئے بحث متع نہیں۔
التحقیق ان الغیب ما غاب عن الحواس العلم الغروری دائم
الاستدلالی وقد نطق القرآن بتجلی علمہ کمن سواہ تعالیٰ فمن
ادعی انہ تعلم کفر ومن صدق السند ہی کفر ذانا ما علمہ بحاسۃ
انضرد مرۃ او کرلیل فلیس بقیب کفہ فی غواہ ولا فی نصب لہ بکالمحققین

تو غیب وہ ہے جو تو اس ظاہری سم و بصر سے غائب ہو اور علم غروری دائمی و
الہامی اور علم استدلالی علامات و دلائل پر اس کی بنیاد نہ ہو، کتاب اللہ و اشارات
و ہدایہ نبوی میں اللہ کے سوا جس علم غیب کی نفی فرمائی گئی ہے وہ یہی علم غیب
جستہ اور اسس کا تہمی و صدق بالاتفاق کا فر ہے۔ لیکن جو امور سم و بصر سے
محسوس و مدرک ہوں یا وحی یا الہام یا علامات و دلائل سے معلوم ہوں وہ غیب

در باب الاستعلامات

نہیں اور نہ ہی ان سے متعلق علم بر علم غیب ہے، مثلاً حضرات انبیاء علیہم السلام یا حضرات اولیاء اللہ کی پیش گوئیاں یا خبریں علم غیب میں داخل نہیں کیونکہ یہ وہی وہی الہام سے مستفاد ہیں، لہذا ان کا مدعی و متدعی کا فر نہیں۔

۲۔ صاحب حاشیہ نیر اسرار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات متعلقہ غیب سے متعلق رقمطراز ہیں کہ:-

فَلَا يَنَاقِي الْآيَاتِ الدَّالَّةُ عَلَى أَنَّ
لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا مَنْ أُنْفِىَ عَلَيْهِ مِنْ
مَنْزِلَةِ اسْمَةِ كُلِّ مَا أَوْزَعَهُ مِنْ
الْغَيْبِ لَيْسَ هُوَ إِلَّا مَنْ مَكَادَ أَهْلُهُ
متعلق جو باتیں وارد ہوئی ہیں وہ سب کی سب اللہ تعالیٰ کے آپ کو ریزداریہ وہی وغیرہ علم دینے کی بنا پر ہیں یعنی واسطے سے ہیں۔

ان تصریحات سے جہلا کے اس اشکال و اعتراض کا بھی دفعہ ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ریڈیو اور ٹیلی ویژن تو غیر ممالک کی خبریں دیتے ہیں ان پر اعتبار کیا جاتا ہے۔ یا محکمہ موسمیات جو بارش وغیرہ سے متعلق مستقبل کی خبریں دیتا ہے وہ کوئی ایسی نکلتی ہیں۔ تو ریڈیو ہو یا ٹیلی ویژن یا محکمہ موسمیات یہ واسطہ و ذریعہ اور دلیل و علامات سے بات کرتے ہیں، اور علم غیب وہ ہے جو کسی واسطے یا ذریعے یا علامت و دلیل کے بغیر ہو۔

شندھی شندھی اور مرعوب ہو اہل رای ہے، منگھور گٹھا چھائی ہے، رنجل چمک رہی ہے، بارل گر رہا ہے، اب اگر کوئی کہے کہ بارش ہوگی، تو یہ علم غیب نہیں ہے کیونکہ اس کی بنیاد تو جو اس اور علم استدلالی پر قائم ہے۔ جب بارش کی علامات ظاہر موجود ہیں تو بارش ہوگی، اسی طرح اگر ایک قابل و امیر طبیب بعض دیکھ کر مریض کا حال اور اس کے مرض کی کیفیت بتا دیتا ہے تو اس کی بنیاد اسی کے علم و استدلال پر قائم ہے۔ لہذا یہ علم غیب نہیں۔

۱۔ چنانچہ رئیس الفقہاء و المحدثین حضرت علامہ علی قاری (متوفی ۱۰۱۵ھ) اور علامہ سعد الدین قسارانی (متوفی ۱۰۹۷ھ) رحمہما اللہ لکھتے ہیں:-

وَالْجَاهِدُ الْغَيْبُ مَرْتَقِدٌ بِهِ اللَّهُ تَعَالَى لَا مَسِيلَ لِقِيَادِ إِلَيْهِ إِلَّا بِطَلْعٍ
مِنْهُ الْعَالَمُ بِطَرِيقِ الْمَعْرِفَةِ أَوْ الْكَرَامَةِ أَوْ إِشَادِ إِلَى الْإِسْتِدْلَالِ
بِالْمَازَاتِ فَيَسِيءُ يُمْكِنُ فِيهِ ذَلِكَ

۲۔ اسی طرح آثار غائبہ میں ہے۔

يَكْفُرُ بِقَوْلِهِ أَنَا أَعْلَمُ الْمُسْرُكَاتِ
أَوْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ أَخْبَارِ الْعِبَةِ أَنَا
وَأَمَّا مَنْ قَدْ كَفَرَ بِالْغَايَةِ كَالْغَيْبِ أَوْ زَيَّارِ
بِأَوْسَى أَوْ الْوَلَدِ فَكَهُ بِأَمَامِ مِنَ اللَّهِ
تَعَالَى فَلَيْسَ شَيْئًا مَعْنَى فِيهِ
وَهُوَ يَا إلهام کے ساتھ ہے وہ اللہ تعالیٰ کے علم دینے کی بناء پر ہے اس سے
ہماری بحث نہیں۔

تو اللہ رب العزت اپنے رسول مصوم کو یا ادیانِ کرام کو وحی و الہام سے
بطور معجزہ و کرامت جو پہچاننا دکھلا دیں، اس میں بحث نہیں، کیونکہ وہ علم غیب
نہیں، بل وحی یا الہام وغیرہ کے واسطہ کے بغیر غیب کا علم علم غیب ہے اور
بحث اسی میں ہے اور یہ نکتہ خدا ہے کسی غیر اللہ بخدا ولی کے لئے اس کا
وحی کو تا کفر ہے۔

خلاصہ علم غیب وہ ہے جو مادی وسائل و اسباب اور وسائل کے بغیر از خود
اور جو علم و مسائل و ذرائع اور وسائل سے حاصل ہو وہ علم غیب نہیں خواہ وہ وسائل
و ذرائع حسی و ظاہری ہوں خواہ باطنی و معنوی یعنی خواہ حواس، علامات، تجربے اور
فقل و خود سے وہ علم حاصل ہو خواہ وحی یا کشف و الہام سے وہ علم غیب نہیں ہے۔
انتباہ: فقہاء امت کے اس فتویٰ میں ان لوگوں کے لئے عظیم متباہ ہے جو بعض
صلوں کے پاس جا کر اپنے مالِ مسروقہ کا اہتہ پوچھتے ہیں اور وہ عیار و دیگر کار و چالاک
و کار لوگ جنوں کے ساتھ رابطہ قائم کرنے یا مٹی کا اونٹن کرنے والا لوثا گھانے
کا صونگ ریاکاران جاہل مسلمانوں کے مال کے ساتھ ان کے متاع ایان پر بھی
نقہ شرب و کبوتر و شربت شریعت قائم، ص ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱

حکاک کہ دلاتے ہیں۔ فقہاء مجہم اللہ نے مراحت سے ان ٹکڑوں کی تحفیز کی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمائیں۔

حضرات فقہاء و محدثین اور ائمہ علم کلام رحمہ اللہ نے بذریعہ وحی و الہام جس
اطلاع علی الغیب پر بحث کی ہے۔ خود ساری رسالت اس کا بیان و ارشاد ملاحظہ ہو۔
امام ابن اسحاق رحمہ اللہ اپنی سند سے روایت کرتے ہیں۔

غزوہ تبوک میں سفر کے دوران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی گم ہو گئی، آپ کے اصحاب اس کی تلاش میں نکلے، زید بن اللہیعث (مناقیق کہنے لگا محمد تو بی ہونے کے قادی ہیں) اونٹنیوں کی خبر دیتے ہیں مگر وہ یہ نہیں جانتے کہ ان کی اونٹنی کہاں ہے! (اس پر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

وَاللّٰهُ مَا اَعْلَمُ اِلَّا مَا عَلَتِ
الْاَرْضُ وَفَدَّ ذُنُبِي اللّٰهُ عَلَيْهِ مَا دَخَلَتْ
فِيْ خَلْقِ الْوَادِخِي فِيْ شُعَبِ كَثَا حَكَمَا
تَدَّيْبَتُمْ شَاخِرَةً بِنَا مَعَا

اس کی مبارکائی ہوئی ہے چنانچہ صحابہ کرامؓ گئے اور اذنی کو لے آئے۔

اگر اللہ رب العزت اپنے محبوب رسولؐ کو یا غیر رسولؐ کو بھی بطور معجزہ و کرامت کسی غیب پر اطلاع دے دیں، تو اس کا انکار نہیں۔ یہ خود کتاب و سنت سے بعصارت ثابت ہے، اور یہ وہی وہاب کے واسطہ و ذریعہ ہے جو علم و خبر کسی نبی یا ولی کو حاصل ہوگی، یہ غیب نہیں، اور جو غیب ہے۔ یعنی غیر واسطہ و ذریعہ، بغیر ملامت و دلیل غیر مشہود و غیر موجو و حقائق و اشیاء کا علم، یہ خالصہ خدا ہے۔ یہ نہ کسی آسمان
نہ اہم محمد بن اسحاق رحمہ اللہ متوفی ۱۵۰ھ ہجرت و منادی کے مسئلہ اہم بنی، بڑے جلیل القدر
محدث ہیں، انہیں کسی سے ہیں حضرت انسؓ کی نیاہت سے شرف ہوئے۔

۱۰۔ سیرت ہی شام۔ مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۱۰۷ ذکر نغز، وہ تنوکیۃ صاحبہ جلد اول نمبر ۲۳ ص ۱۲۹ صاحبہ
شیخ الاسلام اسی عمر مصلیٰ (سنہ ۸۸۱ھ) کی صاحبزادہ کے حالات پر بڑی عجیب و غریب تفسیر کیا
ہے، ہزاروں صاحبزادگیات کے مفصل حالات پر مشتمل ہے۔ شیخ الاسلام بڑے سے جس پر ایہ تفسیر
اور غلط و میل مصنف ہیں۔ روح اللہ۔

والے کو حاصل ہے نہ زمین والے کو، نہ بنی کو نہ ولی کو، نہ کسی فرشتے کو اور نہ ہی کسی اند کو۔

سنت رسولؐ سے رسول کریمؐ کے علم غیب و علم کل کی نفی

کتاب اللہ کے بعد اب سنت رسولؐ سے علم غیب و علم کل کا خاتمہ خدا ہوتا اور غیر اللہ سے اس کی نفی ملاحظہ ہو۔ نبی کریمؐ نے خود اپنے لئے علم غیب و علم کل کی ہر موقع پر صراحت سے نفی فرمائی ہے۔ چند احادیث پیش ہیں :-

۱۔ بروایت ربیع بنت مسعودؓ: انا کی شادی کے موقع پر نبی کریمؐ کی موجودگی میں انصار کی بچیاں رشتہ زہرہؓ کو ان کے آبا کے مناقب پر طواری عقیں بوجہ رہیں شہید ہو گئے تھے، ان بچیوں میں سے ایک نے کہہ دیا: ذہبتنا حیٰ یعللنا ما فی غد کہ ہمیں نبی موجود ہیں جو کل کی باتیں جانتے ہیں۔ تو آپؐ نے فوراً فرمایا:
 ذہبی ہذا، و قولي بالذہبی کثرت | اس بات کو چھوڑ دو۔ وہی کہو جو پیش ہے۔
 نقولین۔ ۱۵۰ البخاری رہی سہی۔

اللہ اکبر، مجلس تعلیم و تعلم نہیں بلکہ عقل فروع و سرور سے ابھر کئے والی ایک معصوم لڑکی ہے، کوئی شیخ الحدیث یا علامہ نہیں، پھر بات کے ایک مصرعہ کی جتنی قیدہ و ایمان سے متعلق کوئی عبارت نہیں مگر اللہ کے محبوب رسولؐ اس ایک کلمہ بھی برداشت نہ فرما سکے اپنے متعلق علم غیب کی ذرا سی نسبت کی بھی اجازت نہ دی اور فوراً منع فرما دیا کہ یہ نہ کہو! چھوڑ دو۔ اللہ اللہ!

۲۔ بروایت خازنہ بن زیدہ۔ ایک انصاری بلی بلی حضرت اُمّ العلاءؓ حملہ میں نہ گئیں خبر دی کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی وفات پر حیب انہیں غسل دے کر کفن پہنا دیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ میں نے کہا ابو سائب (یہ حضرت عثمان کی کنیت ہے) تم پر خدا کی رحمت! میں تمہارے متعلق گوہی دیتی ہوں کہ یہ شک اللہ تعالیٰ نے ضرور تمہیں اپنی رحمت سے سزا فرما دیا ہو گا اس پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں یہ کیسے علم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ضرور

اِنِّیْ وَجَدْتُ سَدْرَةَ تَحْتِیْ جَنِّیْ
 اِنَّا كَلَمْنَا ثُمَّ تَحَوَّلَتْ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الصَّغَرِ
 میں نے اپنے پیلوں کے ایک کجور کا نام
 پڑا پایا اور اسے کھالیا۔ اب مجھے خوف

ہے کہ کہیں وہ صدقہ کے مال میں سے نہ ہو۔
 اللہ اللہ کجور کھا تو لی مگر اس خوف سے کہ مباد ایہ عشر کے مال میں سے ہو جو
 عموماً آپ کے دولت کردہ میں جمع ہوتا اور پھر متعین میں تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ اس کجور
 سے آپ کی نیند اچاٹ ہو گئی، شب بھر آپ بیچ و تاب کھاتے رہے۔ یہ ساری
 کیفیت اس بات کا علم نہ ہونے کی وجہ سے پیش آئی کہ وہ کجور صدقہ کی ہے یا نہیں
 اگر معلوم ہوتا کہ صدقہ کی ہے تو حضرت تناوولی ہی فرماتے اور اگر علم ہوتا کہ صدقہ کیے
 مال میں سے نہیں تو رات بھر پریشان اور کھوکھلا رہے چہن نہ رہتے۔ مئی اللہ علیہ وسلم
 ۵۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات سے گزرے
 تو آپ کو ایک کجور پڑی ہوئی ملی ارشاد فرمایا۔

لَوْ لَا اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الصَّدَقَةِ
 اَلَا کَلَمْنَا وَتَحَوَّلَتْ
 تو میں اسے کھالیتا اور صحیح بخاری، صحیح مسلم
 تو آپ نے اس عدم علم و تعین کی وجہ سے کہ وہ کجور صدقہ کی نہیں، کجور کو تناول
 نہ فرمایا۔ اگر مال صدقہ میں سے نہ ہونے کا یقین ہو جاتا تو تناول فرمالیتے۔

۶۔ حضرت عباد بن مسامت سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے
 باہر تشریف لائے تاکہ میں بیلا القدر کی خبر دیں، مسلمانوں میں سے دو شخص باہم جھگڑنے
 لگے تو آپ نے فرمایا۔ میں آیا تھا تاکہ تمہیں بیلا القدر کی خبر دوں۔ لیکن غلاں غلاں
 باہم جھگڑانے لگے۔

فَرَبَعْتُ رُءُوسِیْ اَنْ یَّکُوْنَ خَیْرًا لِّکُمُ
 اَلْبَدَا اِسْکِیْ اِسْکِیْ اِسْکِیْ
 اِنَّا لَنَمُوتُ هَا فِی السَّابِعَةِ وَالْخَامَةِ
 پچیسویں ہستائیسویں اور اسیسویں (شب) میں تلاش کرو۔

۷۔ حضرت ابوسعید خدری کی روایت میں ہے ارشاد فرمایا۔

لَمْ یُجْعَلْ لَیْ سَاعَةٌ جِلْدًا اَوْ لَمْ یَجْعَلْ لَیْ سَاعَةٌ جِلْدًا اَوْ لَمْ یَجْعَلْ لَیْ سَاعَةٌ جِلْدًا

لَمْ یَجْعَلْ لَیْ سَاعَةٌ جِلْدًا اَوْ لَمْ یَجْعَلْ لَیْ سَاعَةٌ جِلْدًا اَوْ لَمْ یَجْعَلْ لَیْ سَاعَةٌ جِلْدًا

تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی وفات شریفہ اور صلیت مبارکہ کا بھی علم نہیں
آپ فرما رہے ہیں کہ اگر میں لگے سال زندہ رہا تو تو محرم کا روزہ بھی رکھوں گا۔
خاتق و مالک جل جلالہ کی طرف سے پیغمبر و مصلح آئینہ اور آپ زاد محرم سے ۱۱
ربیع الاول تک صرف دو ماہ بعد ہی اپنے رب الہی کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے۔
صلی اللہ علیہ وسلم۔

کتاب اللہ کی متعدد نصوص قطعیہ کے بعد سنت رسول سے نوبار خود
خلاصہ انبیاء و المرسلین کی ذات پاک کے لئے علم غیب و علم کل کی نفی
مابت ہے۔ اس کے بعد اور کوئی مان کا لالہ جس کے لئے علم غیب کا دعویٰ کیا جائے۔

فقہاء اسلام غیر اللہ حتیٰ کہ رسول کریمؐ کے لئے علم غیب کے
دعویٰ کو کافر کہتے ہیں!

کتاب و سنت کے بعد اس مسئلہ سے متعلق فقہاء امت کے اقوال درج ذیل ہیں۔
۱۔ امام الفقہاء حسن بن منصور المعروف برفاعیہما (وفات ۳۵۹ھ) رقمطراز ہیں۔

ایک شخص نے ایک عورت سے (گواہوں کے بغیر) اقرار حاصل کیا کہ گواہ بنا کر نکاح کیا،

یہ باطل ہے۔۔۔۔۔

<p>اور بعض منہ سے کفر قرار دیا ہے کیونکہ یہ الافتقاد و کتابہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیب جانتے ہیں، اور یہ کفر ہے۔</p>	<p>بعضہم جعلوا ذلک کفراً لیکثر یعتقد ان الرسول صلی اللہ علیہ وسلم یعلم الغیب وھو کفر (تذوی تافہ ناس جملہ اقل کتاب الکفر)</p>
--	--

۲۔ سلام بن عبد بن نجیم المصری (وفات ۸۵۰ھ) تحریر فرماتے ہیں۔
تَوَثَّرَ بِمَقَادِرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَا يَنْفَعُ النُّكْرَ وَيَكْفُرُ لِعَقْدِهِ
أَشَدَّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ يَعْلَمُوا الْعَنَبَ وَجَزَائِرِ الْبَلَدِ ۱۱ھ

لہذا فقہ حنفی کے مشہور فہمائی تاجرانہ میں بھی قرآن ہی اٹھا لیں۔ اور خدا انہیں القیس بڑا دے۔
جمع البہار مناسی و غیرہ میں بھی!

۳۔ سلطان عادل اور بگ نریب عالم گیر رحمہ اللہ (متوفی ۱۱۱۸ھ) کے مرتب کرائے ہوئے فتویٰ میں ہے۔

تَوَدَّ جَزَائًا بِمَوَافَقَةٍ وَلَمْ يَخْضَرْ الشُّعُورَ وَقَالَ۔

خدا نے راہ رسول راگواہ کریم..... بچھڑا دیا عالمگیری جلد ۲ ص ۴۱۲

۴۔ نیز امام فقیہی بن ابی بکر صاحب ہدایہ (متوفی ۵۹۲ھ) اپنی کتاب تجنیس ص ۱۹۶

پر علامہ طاہر بن احمد (متوفی ۵۹۲ھ) خلافت الفتاویٰ جلد ۴ ص ۳۵۲ پر امام عبد الرحیم (متوفی ۵۹۱ھ)

فصول ثلاثہ ص ۶۶ پر امام محمد بن محمد الخوارزمی المعروف بالواذی (متوفی ۵۹۲ھ) فتویٰ

بزاز ص ۳۳۵ پر اور محدث کبیر علامہ بدر الدین عینی (متوفی ۸۵۵ھ) حاشیہ القاری علامہ ۵۲۱

امام ابی حامی محمد بن عبد الوہاب (متوفی ۱۲۵۰ھ) سائرہ جلد ۲ ص ۵۸ مع المسامحہ پر اور

علامہ ابن عابدین الحنفی (متوفی ۲۵۲ھ) شامی جلد ۳ ص ۳۳۰ اور دوسرے جلیل القدر و شہرہ بھان

تقیہاء اسلام نے یہ تصریح کی ہے کہ جو شخص یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم غیب ماضی تھا وہ کافر ہے۔ حتیٰ کہ حالہ بدعت تھا کہ پیر غام القبا حضرت

کاشفی شامی صاحب پانی تہی (متوفی ۱۲۵۰ھ) رحمہ اللہ بھی یہی کہتے ہیں۔

۵۔ امام القضاہ والحدیثی حضرت ملا علی قاری (متوفی ۱۰۱۴ھ) اسناد کے چوٹی کے

امام و فقیہ امام ابن حبان (متوفی ۱۲۸۱ھ) سے شرح فقہ اکبر میں نقل فرماتے ہیں۔

جان لو کہ بالیقین حضرات انبیاء علیہم السلام

غیب کی چیزوں کا علم نہیں رکھتے۔ سوائے

اس کے جو علم اللہ تعالیٰ انہیں کبھی دیدے

اور احکامات مراعات کے ساتھ اس

اعتقاد رکھنے والے کی تکفیر کی ہے کہ

نہی مٹی اللہ علیہ وسلم غیب جانتے ہیں۔

بایں وجہ کہ یہ اعتقاد قولہ تعالیٰ قل لا

یَعْلَمُونَ مَعَهُ..... اِلَّا اللّٰهُ والاخ کے مدعا و مقابل سے یہ سترہ میں ہے۔

وہو امام ابن حبان کی تالیف ہے۔

۶۔ تمام تفصیلات حضرت مولانا محمد رفیع رحمانی صاحب مقصد کی تالیف بہ حاشیہ اظہار حقیقہ

حقیقہ ص ۵۸۰ میں شہ شرح فقہ اکبر ص ۵۸۰ میں

لن

شریعت نے تو اس معاملہ میں بیان کیا کہ حکم دیا ہے کہ اگر کوئی شخص چاند کے گرد
ہار دیکھ کر علم غیب کا دعویٰ بن کر کہے کہ بارش ہوگی تو وہ بھی کافر ہو گیا۔
یہ کفر بقولہ عند دلیۃ الداعۃ الیٰ تکون حول القمر یكون مقراً مدعیاً
علم الغیب کذا فی ہر الاثنی عشر

۴۔ امام الاحناف حضرت علامہ علی قاریؒ لکھتے ہیں۔

وَيَكْفُرُ بِمَنْ عَالِمُ الْقَمَرِ يَتَكَلَّمُ بِحَالِهَا
رَوِيَتْهُ عَالِمَةُ الْقَمَرِ يَتَكَلَّمُ بِحَالِهَا
علم الغیب الا بعلم منہ کفر ہے

جس نے چاند کے گرد ہار دیکھ کر بارش
کی علامت کے طور پر نہ بلکہ علم غیب کا
دعویٰ بن کر کہا کہ بارش ہوگی۔ یہ کفر ہے۔

۵۔ فقیر کبیر قاضی خاں
کاہنوں اور ان کی تصدیق کرنے والوں کا حکم | رحمہ اللہ و الشیخ الامام
ابو یوسف محمد بن الفضل رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا۔

اَنَا اَعْلَمُ الْمَوْتِ وَ الْقَابِ ... هَذَا الْقَابِلُ
وَمَنْ مَدَّ يَدَهُ يَكُونُ كَافِرًا
کرنے والا کافر ہو گیا۔

میں چوری شدہ مال کا علم رکھتا ہوں یہ
دعوٰی کرنے والا اور اس کی تصدیق

ان سے کہا گیا کہ وہ قائل کہتا ہے کہ حق مجھے خبر دیتے ہیں اور میں ان کی خبر کی بناء
پر کہتا ہوں تو کفر آیا۔

هُوَ وَمَنْ مَدَّ يَدَهُ يَكُونُ كَافِرًا
بِاللهِ لَعَلَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ اَنْتَ كَافِرًا
تَصَدَّقْ قَدْ بِنَا مَا لَمْ نَكُنْ بِمَا نَزَلَ
عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعْلَمُ
الغیب الا الله لا الجن ولا الانس
یقول الله تعالیٰ فی الزحار عَنِ
الْجِنِّ فَلَمَّا حَزَّ نَبِیُّنَا الْجِنِّ

وہ کافر ہو گیا اور جس نے اس کی تصدیق کی وہ بھی
اللہ کا منکر ہو گیا کیونکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا
جو کاہن کے پاس گیا اور اس کی باتوں کی
تصدیق کی اس نے جو کچھ محمدؐ مینا زلیٰ ہوا
اس کا انکار کیا۔ اللہ کے سوا کوئی بھی غیب
کو نہیں جانتا۔ نہ کوئی جن اور نہ ہی کوئی انسان
اللہ تعالیٰ جنوں کے حالات سے متعلق (قرآن میں)

اِنَّ لَّوْكَ اَنْوَاعًا مِّنَ النَّبِيِّ مَا لَمْ يَلْمُزْهُا
بِالنَّبَاِ الْمُبِينِ۔ ۱۸۹

فرماتے ہیں: فَلَا تَنْبَغِي الْحُجُّ... یعنی
جب (حضرت سلیمانؑ) بعد وفات عصار
کے ایک خوردہ مونس پر گر پڑے تب

جنت کو حقیقت معلوم ہوئی اگر وہ غیب جانتے ہوتے تو اس ذات کی معیشت
میں نہ رہتے۔

کابھی مستقبل کی خبریں بدلنے والوں کو کہا جاتا ہے۔ عجم اور مال کا بھی یہی حکم ہے
عہد جاہلیت میں اسی لوگوں کا رام راج تھا۔ اب بھی جاہل لوگ کابنیوں وغیرہ کے پاس
جا کر اپنے متعلق مستقبل کی خبریں پوچھتے ہیں گم شدہ یا چوری کردہ مال کا پتہ نشان پوچھتے
ہیں۔ اور ان کا۔ حتیٰ الخدمت اور کرتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے
پاس جا کر غیب سے متعلق خبریں دریافت کرنے اور ان کی تصدیق کرنے کو کفر فرمایا ہے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

مَنْ آتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ
... فَقَدْ بَرِئَ مِنَّا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ
سَلَامٌ۔ ۱۹۰

جو شخص کاهن کے پاس جائے اور غیب
سے متعلق اس کی باتوں کی تصدیق کرے
... تو جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل
ہوا۔ وہ اس سے بری ہوگا۔ ترجمہ: ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ کی روایت میں
فَقَدْ كَفَرَ مِمَّا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ کے الفاظ ہیں۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق حضرات فہما و رہم اللہ نے بھی
کابنیوں کے پاس جانے اور ان کی تصدیق کرنے والوں کو کافر قرار دیا ہے۔

۱۹۱ حضرت سلیمان علیہ السلام آیتے صفا کو دونوں ہاتھ سے پکڑ کر خودی مبارک کے نیچے لگا لیا اور
تخت پر بیٹھ گئے۔ اسی حالت میں روح القدس قبض ہو گئی، بشارت آپ کو زندہ کھرا اور چھابیکو
ز رخت شاویں معروف رہے۔ سال بزرگ اسی طرح میں ہوتے رہے، سال کے بعد ایک
نے صفا کو کھا کر کھو کھا کر حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرستے تب جنوں کو حقیقت معلوم ہوئی۔

۱۹۲ "فتاویٰ قاضی خان" جلد ۲ ص ۲۰۲ (الدر الطریقۃ) الدر الطوبی المعرف لکرات التبیہ
مولانا عبد القیوم قادری کی تالیف ہے۔ بعد ماجر کے حیدر و فاضل الہدیہ مرقا۔
۱۹۳ شکرۃ العابدین باب الکفایت۔

شرح فقرہ کبرئیل ہے۔ ان تصدیق النکاح بنایعہ من الغیب کھڑا ہوتا ہے۔
 بکفر باذعانہ الغیب وبتیان النکاح من تقاضی معنی علم غیب کا دعویٰ کرنے اور کاس
 کے اس مالے اور اس کی تصدیق کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ تاہم غایہ میں ہے
 یتفق بقولہ انا اقلہ الناس وکثرت اذنا منہ من خباہین ابائی علیٰ بعضی میں پوری شد
 حال کہ اس پر جانتا ہوں یا میں جنوں سے علوم کر کے خبری دیتا ہوں۔ اس قول سے
 آدمی کافر ہو جاتا ہے۔

یہ گندہ عقیدہ کہاں سے درآمد ہوا مسئلہ ہے کہ علم غیب خاصہ خدا
 ہے۔ کتاب اللہ احادیث رسول اور فقہاء اسلام سے بھراحت ثابت ہے کہ کسی
 غیر اللہ نبی یا ولی انسان یا حتی ملک مقرب کے لئے علم غیب و علم کل کا دعویٰ قطعی
 طور پر کفر ہے پھر جاہل مسلمانوں میں یہ عقیدہ کہاں سے آیا۔

یہ عقیدہ دراصل غالی الغیبوں کا عقیدہ ہے۔ اور ان سے جاہل مسلمانوں میں دنا یا ہے پانچ
 شیخ الشیخ امام الادب حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ (متوفی ۷۱۱ھ) کے
 عقائد کے بیان میں رقم فرماتے ہیں کہ۔
 ان الامام یعلم کل شیء ما کان
 و ما یكون من امور الدنیا و الدین
 حتی حدی المصلی و قطر الامداد
 ذوق الاستحباب۔۔۔۔۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔
 رأت الامام یعقود ان الامام
 المعصوم یعلم ما فی بطن امی و ما فی الجذع
 اندر کیا ہے اور دیوار کے پیچھے کیا۔

تو دراصل یہ عقائد و تصورات فرقہ امامیہ اہل تشیع کے تھے۔ ان سے بوجہ حیات
 اہلسنت کہلانے والوں نے بھی انہیں اپنایا۔ الیاذیاد۔

لے ثربا عقائد کلامی پر بھی قریباً یہی نظر ہے۔ لایعنی اللہ العزیز علیٰ منہ خیر الامامیہ بعد اول نسل لوافض

مسلمانوں کے پہلی صدی دینی مقتداؤں رہبروں اور پیشواؤں کا سبب

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے مقتدر صحابی

امام المفسرین سیدنا عبد اللہ ابن عباس کا مذہب

یہ پانچ غیب کے علوم ان کو نہ کوئی
فرشتہ مقرب جانتا ہے اور نہ نبی
رہول پہنچا ہوا۔ پس جو شخص دعویٰ
کرے کہ ان پانچ غیب میں سے کچھ
جانتا ہے، وہ کافر ہے کیونکہ قرآن
کے خلاف کیا۔

هذه الخمسة لا يعلمها
ملك مقرب ولا نبي مصطف
فمن ادعى انه يعلم شيئاً
من هذه فقد كفر بالقرآن
لانه خالفه :
(تفسیر خازن ج ۵ ص ۱۸۳)

اُم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ کا مذہب

جس نے کہا کہ حضور علیہ السلام
کل کی باتوں کو جانتے ہیں تو اس
نے خدا تعالیٰ پر بہت بڑا جہان
بانہ صا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
ہے کہ آسمانوں اور زمین میں
غیب خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی
نہیں جانتا۔

ومن قال ان محمداً صلى الله
عليه وسلم يعلم ما في غد
فقد اعظم على الله العزيمة
والله يقول قل لا يعلم
من في السموات والارض
الغيب الا الله !
(بخاری ج ۲ ص ۴۷)

مذکورہ بالا عقیدہ کی تائید میں دوسری روایت

جو ترجمہ یہ کہے کہ حضور علیہ السلام
کل کی باتیں جانتے ہیں وہ جھوٹا ہے

ومن حدثك انه يعلم ما في غد
فقد كذب (ابو نواز ج ۱ ص ۱۵۵)

تیسری روایت

اور جو ترجمہ یہ کہے کہ حضور علیہ السلام
غیب جانتے ہیں پس یقین اس
نے جھوٹا کہا ہے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ
نے فرمایا کہ غیب خدا تعالیٰ کے
بجز کوئی نہیں جانتا۔

ومن حدثك انه يعلم
الغيب فقد كذب
وهو يقول لا يعلم الغيب
الا الله !
(بخاری ج ۲ ص ۱۰۹۸)

حضرت عبداللہ ابن مسعود کا مذہب

متوفی ۳۲ھ

ان پانچ علموں کے بغیر حضور علیہ السلام
سب چیز کا علم دے گئے تھے !

اروق نبیکم علم کل شیء
سوتی هذه الخمس.
(فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۵)

حضرات: حضور علیہ السلام کے بعد، بعد از انبیاء صحابہ کرام کا
مرتبہ ہے۔ ان کے عقیدے اور علم غیب کے متعلق ارشادات
آپ نے ملاحظہ فرمائے۔ اب دوسری صدی کے اہلسنت علماء متحققین
کے عقیدے ملاحظہ فرمائیے۔

دوسری صدی کے اہلسنۃ فقہاء محدثین کا عقیدہ

امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب

متوفی ۱۵۰ھ

منصور نے نیند میں ملک الموت کو کھجا
تو اس نے اپنی عمر کی مدت دریافت کی
موت کے فرشتے نے پانچ انگلیوں
سے اشارہ کیا۔ تعبیر دینے والوں نے
مختلف تعبیریں دیں، کسی نے کہا کہ
آپ کی عمر پانچ برس ہے کسی نے کہا
پانچ مہینے۔ کسی نے پانچ دن کہے
حضرت امام اعظمؒ نے فرمایا کہ یہ اشارہ
ہے اس آیت کی طرف کہ یہ پانچ
علوم خدا تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا

درای المنصور فی منامہ
سورة ملک الموت وسأله
عن مدة عمره فاشار بإصبعه
الخمس فعبها المعبرون بخمس
سنوات وخمسة أشهر وخمسة
أيام فقال ابو حنیفہؒ هو إشارة
الی هذه الاية فان العلم الخمس
لا یعلمها الا الله تعالى - !

دیوارہ تغیر مدارک ج ۳ ص ۲۱۹

طریقہ استدلال :- امام ابو حنیفہؒ کی پیدائش ۸۰ھ میں ہوئی
ہے۔ اور وفات ۱۵۰ھ میں امام اعظمؒ کا مذہب اہل ان کا فیصلہ ملا حظہ
فرمائیے۔ اور اس کی روشنی میں اپنا عقیدہ مستحکم کیجئے۔

حضرت قتادہ ابن دعامة تابعی کا مذہب

متوفی ۱۲۰ھ

غیب سے پانچ علوم کو خدا تعالیٰ

خمس من الغیب استأثر

بھن اللہ فلم یطلع علیہن
مکاماً مترباً ولا نبیاً مرسلان
اللہ عندہ علمو الساعة فلا
یدری احد من الناس مٹی
تقوم الساعة فی ای سنۃ اونی
ای شمار و لیل او نہار وینزل الغیث
للا یعلم احد متی یزول العیث یلا
اونہار او یعلم ما فی الارحام لادکر
امرائی احمر او اسود و ما ہور و ندی
نفس و انکسب اخیرام شر و لا تدری
یا ابن آدم متی تموت لعلک المیت
غد او لعلک المصابغ او ماتدری
نفس بای ارض تموت ای لیس
احد من الناس یدری این
مفہمہ من الارض فی بحرام

نے اپنے لئے خاص کر دیا ہے۔ نہ تو
کسی مقرب فرشتے کو اس پر اطلاع دی
ہے اور نہ کسی پیغمبر کو۔ (۱) علم قیامت
کوئی بھی نہیں جانتا کہ قیامت کس سال
یا کس مہینے یا کس دن یا کس رات قائم ہوگی
میزنہ برساتا ہے۔ کوئی نہیں جانتا کہ باری
کب ہوگی۔ رات کو ہوگی یا دن کو۔ رحمت
اللہ کی چیز جانتا ہے کہ مذکر ہے یا مؤنث
ہے سُرُج ہے یا سیاہ ہے۔ کیا ہے
کوئی جی نہیں جانتا کہ کل کیا کرے گا۔
اجھا کام کرے گا یا بڑا کام کرے گا۔
اسے ابن آدم تو کب مرے گا۔ کسی کو
علم نہیں کہ کس زمین میں مرے گا۔ دریا میں
مرے گا یا جنگل میں۔ نرم زمین میں مرے گا
یا سنگلاخ میں !

بلد سہل او جبل (بحوالہ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵۵، تفسیر روح المعانی ج ۲۱ ص ۹۱)

حضرت امام سدی البکیر تابعی متوفی ۲۵۰ھ کا مذہب

لیس من اهل السموات والارض احد
الا وقد اخفی اللہ عندہ علم الساعة
(تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۴۳)

آسمانوں اور زمین میں جو بھی رہتے ہوں
میں۔ خدا تعالیٰ نے ان سے قیامت
کا علم چھپا دیا ہے۔

حضرت سفیان ابن عیینہ متوفی ۱۹۸ھ کا مذہب

ماکان فی القرآن "وما ادراک"
فقد اعلمہ اللہ وما قال "وما
یدریک" فانہ لو یعلمہ
(بخاری ج ۱ ص ۲۶)

جہاں قرآن میں "وما ادراک" ہے۔ خدا
تعالیٰ نے اس کا پتہ بتلادیا ہے اور جہاں
"وما یدریک" فرمایا ہے۔ اس کا
پتہ نہیں بتلایا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب

ان اللہ استأثر بعلمہ الغیب
(بحوالہ کتاب الام ج ۲ ص ۲۴۳)

خدا تعالیٰ نے علم غیب کو اپنے
سامعہ خاص کر لیا ہے۔

حضرت مجاہد ابن حبیرہ متوفی ۱۷۵ھ کا مذہب

وہی مفاتیح الغیب التي قال الله
تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا
يعلمها الا هو (ابن کثیر ج ۳ ص ۲۵۵)

اور یہ غیب کی چابیاں ہیں اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے اسکے پاس غیب کی چابیاں ہی
ہیں۔ مگر خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں جانتا۔

تیسری اور چوتھی صدی کے اہل سنتہ محققین کا مذہب

امام الاولیاء حضرت محمد بن بغدادی متوفی ۱۹۸ھ کا مذہب

الروح استأثر الله بعلمه فلم
يطلع عليه احدا من خلقه۔
(فتح الباری)

روح کی حقیقت کا علم خدا تعالیٰ نے
اپنے لئے خاص کر لیا ہے۔ اس پر اپنی مخلوق
میں سے کسی کو اطلاع نہیں دی۔

امام المسترین ابن جریر طبریؒ المروزیؒ کا مذہب و عقیدہ

معنی ذلك لکنک تعلم الغیب لا
عدوت للسنة المجدة عن المحبة
ولو قت الغلاء من الرخص المستعدة
لغ من الرخص.
(منقول از ابن کثیر ج ۲ ص ۲۴۳)

اگر میں خوشحالی اور قحط کو جانتا تو قحط
کے سال کے لئے بہت سامان پہلے سے
تیار کر لیا جاتا اور مجھے تکلیف نہ ہوتی
اور فاقہ کی نوبت میرے قریب
نہ آتی۔

امام ابن جریرؒ کا واضح عقیدہ

يقول تعالى قل للهؤلاء المنكرين
نبوتك لست اقول لكم اني
الرب الذي لمخزائن السموات
والارض وما علم غيوب الاشياء
الحقبة التي لا يعلمها الا الرب
الذي لا يخفى عليه شيء فتكذب
بوني فيما اقول من ذلك
لا ينبغي ان يكون ربا الا من
له ملك كل شيء و
بيده كل شيء ومن لا
يخفى عليه خافية وذلك
هو الله الذي لا اله غيره
و تفسير جامع البيان ج ۷ ص ۱۳۶

اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ ان منکرین نبوتہ
سے فرمادیجئے کہ میں تمہیں یہ نہیں کہتا کہ
میں رب ہوں جس کے پاس آسمانوں اور
زمین کے خزانے ہوں اور نہ میں مخفی اشیاء
کے غیوب کو جانوں جسکو رب کے بغیر کوئی
نہیں جانتا۔ وہ رب جس پر کوئی چیز مخفی
نہیں ہے پس تم میری تکذیب کرتے ہو
اس بات کی جو کہ میں کہتا ہوں کیونکہ
رب قودہ ہو۔ مکتبہ جس کے لئے
ہر چیز کا مالک ہو اور اس کے ہاتھ میں
ہے ہر چیز کا اختیار اور جس پر کوئی
چیز مخفی نہیں ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے
جس کے بغیر کوئی کارساز نہیں ہے۔

علامہ زجاجؒ متوفی ۳۱۱ھ کا مذہب

جس نے دعویٰ کیا کہ وہ پانچ علوم غیب
جانتا ہے پس اس نے قرآن کا
انکار کیا۔

من ادعی انہ یعلم الخس فقد کفر
بالقرآن العظیم۔ (مدۃ القار
شرح بخاری ج ۷ ص ۶۱)

پانچویں چھٹی صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

علامہ محی الدین بغوی مفسر معالم التنزیل متوفی ۴۱۶ھ کا مذہب

یشک عن اسامۃ کا مطلب ہے کہ
آپ کو کسے بتایا ہے کہ قیامت کب
آئے گی۔ یعنی آپ اسے
نہیں جانتے !

یصلک عن الشیء قل انما علمنا عند
اللہ ما یدریک ای شیء یریدک
امر السامی تکون قیامہا ای انت
لا تعرفہ (تفسیر معالم التنزیل پر
حاشیہ تفسیر غازی ص ۲۲۸)

امام فخر الدین رازیؒ (تفسیر کبیر) متوفی ۸۰۷ھ کا مذہب

جان لے : بلاشبہ خدا تعالیٰ نے جب
بیان کیا ہے کہ وہی قدر کے ساتھ
محقق ہے۔ اسی طرح یہ بھی بیان
فرمایا ہے کہ وہ اللہ علیہ السلام غیب کے
ساتھ بھی محقق ہے۔ !

اعلم انہ تعالیٰ لما بین انہ
المختص بالقدرة فکذلک
بین ہوا المختص بعلمہ
الغیب :- !
(تفسیر کبیر ج ۳ ص ۲۱۱)

علامہ رازی کا دوسرا ارشاد :

عندہ مفاتيح الغيب يعلمها
الا هو يدل على كونه تعالى
منزها عن الضد والند
ولتقديره ان قوله وعند
مفاتيح الغيب يفيد
المحصري عند لا عند غيره
ولو جعل موجودا لخر واجب
الوجود لكان مفاتيح
الغيب حاصلة ايضا
عنده ذلك الآخر حينئذ
يبطل المحصر :-
(تفسير الكبير ج ۱۳ ص ۱۳۸)

اُس اللہ تعالیٰ کے پاس غیب کی
قدرت ہے۔ جسے خدا تعالیٰ کے
بنیہ کوئی نہیں جانتا۔ یہ آیت دالہ ہے
اس پر کہ خدا تعالیٰ خدا اور مشرک سے
پاک ہے۔ اس کی تقریر یہ ہے کہ
غیب کی چابیاں خدا کے پاس ہیں کا
مطلب یہ ہے کہ یہ جملہ مفید محصر ہے
یعنی اس کے پاس ہیں غیب کی چابیاں
کسی اور کے پاس نہیں ہیں۔ اگر اللہ کے
علاوہ کوئی اور واجب الوجود ہوتا تو
چابیاں غیب کی اس کے پاس ہی ہوتیں
اور اس سے محصر باطل ہوتا۔

علامہ رازی کا تیسرا ارشاد :

اگر یہ سوال کیا جائے کہ کیا حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے یہ نہیں فرمایا کہ میں اور
نبیامت مہم دونوں نبیہ اور ان کے ساتھ مال
انگل کی طرح کئے ہیں۔ اس سے تو معلوم
ہو کہ حضور و قور قیامت کے وقت

فان قيل اليس الله صلى الله
عليه وسلم قال بعثت انا و
الساعة كهما يتن فكان عالما
بقرب وقوع القيامة
فكيف قال ههنا

لا ادری اقرب ما تو عددون
 ام بعید۔ ۱۔ جب بان المراد
 بقرب وقوعہ ہو ان
 ما بقی من الدنیا اقل
 مما التقضی فہذہ القدر معلوم
 فاما معرفۃ مقدار القرب فغیر
 معلوم۔ (تفسیر کبرج ۸ ص ۳۴۳)

سے ہا خبر تھے پس کیا وجہ ہے کہ آپ
 نے فرمایا۔ میں نہیں جانتا کہ قیامت قریب
 ہے یا بعید ہے۔ جواب دیا گیا ہے کہ
 قرب وقوع سے مراد یہ ہے کہ جو
 دنیا کا باقی حصہ گذشتہ مدت سے کم
 ہے۔ لیکن قریب کا اندازہ حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کو معلوم نہ تھا۔

امام فخر الدین رازیؒ کا چوتھا ارشاد

اللعان العلم بالوقوع غیر
 العلم لوقت لوقوع فالعلم
 الاول حاص، عندی
 وهو کاف، لا انذار و
 التحذیر والعلم الثانی فلیس
 الا الله۔

(تفسیر کبرج ۸ ص ۱۹۱)

مراد یہ ہے کہ وقوع قیامت کا علم اور
 چھ اور وقت وقوع کا علم اور ہے۔
 وقوع قیامت کا علم تو مجھے حاصل ہے
 کیونکہ اس کے مقصد منقولہ خدا کو پہنچا دینا
 سے کما نام ہے لیکن وقت وقوع قیامت
 کا علم صرف خدا نے جل شانہ کو ہے اور
 کسی کو نہیں ہے۔

ساتویں اور تھوٹیں صدی کے علما اہل سنت کا مذہب

إمام البرکات عبد اللہ حافظ الدین نسفی

احمد بن محمد و حنفی المتوفی ۷۸۰ھ مصنف تفسیر مدارک کا مجتہد

بشہ غیب السنوت والارض سے مراد یہ ہے

وَاللّٰهُ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

يختص به علم ما غاب فيهما
عن العباد وحقى عليهم علمه
اذا اراد الغيب السموات والارض
يوم القيامة على ان علمه غائب
عن اهل السموات والارض لم
يطلع عليه احد منهم ۱-

کہ جو علم ہندوں سے غائب ہے۔ وہ
خدا کے لئے خاص ہے یا غیب السموات
والارض سے علم قیامت ہے کہ علم قیامت
سب سے غائب ہے۔ اس پر کسی کو
اطلاع نہیں دی گئی۔

(دارک ج ۲ صفحہ ۲۹۴)

امام الحسن مفسر القرآن علامہ علاؤ الدین بن علی ابن محمد ابن ابراہیم
البغدادی المتوفی ۲۵۰ھ مصنف تفسیر خازن کا مذہب و عقیدہ
و انہ لا علم لاحد من خلقه بشئ
من امور الغیبت التي استأثر
الله بعلمها و هذا بیان لاختصاص
المقدرات الغیبیة به تعالى من
حيث العلم (تفسیر خازن ج ۳ صفحہ ۱۴)

جن علوم غیب کو خدا تعالیٰ نے اپنے
لئے خاص کیا ہے۔ اس کا اس کی
مخلوق میں سے کسی کو علم نہیں ہے اور
یہ بیان ہے کہ مقدرات غیبیہ نسبتاً
علم کے خدا تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں۔

مفسر وقت علامہ قاضی بریضاوی کا مذہب

متوفی ۶۸۵ھ

وقت الساعة
مما استأثر الله
بعلمه :-
(بريضاوی ج ۲ صفحہ ۳۵۴)

وقت قیامت کا ایک قبیلہ سے
ہے کہ خدا تعالیٰ نے اسے اپنے لئے
خاص کر رکھا ہے اور اپنی ذات
کو سب پر ترجیح دی ہے :-

امام ابو الفداء اسماعیل بن عمر دمشقی المتوفی ۷۹۲ھ کا مذہب

يقول تعالى محبداً لرسوله
صلوة الله وسلامه عليه انقلوا
عقله بالساعة وان سأل
الناس عن ذلك وارشده
ان يرد علمها الى الله عز وجل كما
قال تعالى في سورة الاعراف
وهي مكتبة وهذه مدنية
فاستمر الحال في رد علمها الى
الذي يقيمها لكف أخبره
انها قريية بقوله وما يذكر
لعل الساعة تكون قريباً
(تفسير ابن كثير ج ۳ ص ۵۱۹)

اللہ تعالیٰ غیبی رسول کے متعلق
خبر دی ہے کہ حضور علیہ السلام کو قیامت
کا علم نہیں ہے۔ اگرچہ لوگ اُن سے
اس کے متعلق دریافت کریں۔ اور آپ کو
نفیست فرمائی ہے کہ اس کے علم کو
خداوند تعالیٰ کی طرف رد فرمائیں جیسا کہ
خدا تعالیٰ نے سورۃ الاعراف میں فرمایا
ہے کہ وہ مکتبہ ہے اور یہ مدنی ہے۔
پس ہمیشہ حال یہی رہا کہ علم قیامت خدا
تعالیٰ کی طرف رد ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ
نے حضور کو خبر دی ہے کہ قیامت
قریب ہے۔

علامہ نقضانی متوفی ۹۲۲ھ مصنف شرح العقائد کا عقیدہ

وبالجملة اعلم بالغيب هو تفريده
الله تعالى لا سبيل اليه للعباد الا با
علم منه اذ المہام بطريق المعجزة او
الكرامة اذ ارشاد الى الاستعداد بالجملة
فيما يمكن في ذلك (شرح العقائد ص ۱۲)

فلا قدر كلام علم غيب اي كما ليا امر ہے
جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ متفرد ہے۔ بندوں
کو اس طرف پہنچنے کا کوئی راستہ نہیں ہے
مگر اعلام یا الہام سے ساتھ جسے کرامت
پر محمول کیا جائے یا معجزے پر۔

مفسر ابن کثیر کا ایک اور بیان

يقول تعالى 'مرا لرسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول معلما لجميع الخلق انه لا يعلم احد من اهل السموات والارض الغيب الا الله فانه المتفرد بذلك لا شريك له' (تفسير ابن کثیر ج ۳ ص ۳۷۲)

اللہ تعالیٰ حضور علیہ السلام کو یہ حکم فرماتا ہے کہ وہ جمیع مخلوق کو اس مسئلہ کی تعلیم دیدی کہ آسمانوں اور زمین والوں میں سے کوئی غیبیان نہیں جانتا کہ وہ اس صفت میں اکیلا ہے کوئی اس کا شریک نہیں ہے۔ کہ کسی اور کو غیبیان تعلیم کرنا

شیخ الامام قاسم ابن قطلوبغا الحنفی المتوفی کا مذہب و عقیدہ

ان الله لم يطلع على الروح ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا۔
(شرح سنن ج ۲ ص ۱۵۷)

جے شک اللہ تعالیٰ نے نہ روح کی حقیقت پر نہ تو کسی ملک مقرب کے اطلاع دی ہے اور نہ نبی مرسل کو۔

دسویں صدی کے محققین علما اہلسنت کا مذہب

ملا علی القاری کا عقیدہ و مذہب

متوفی ۸۵۷ھ

العلم بالغیب امر متفرد به الله :-
(شرح فقہ اکبر ص ۱۵۵)

علم بالغیب ایک ایسا امر ہے جس کے ساتھ خدا تعالیٰ ہی اکیلا موصوف ہے۔

ملا علی قاری کا تفصیلی عقیدہ

جان لے بلاشبہ انبیاء علیہم السلام قیامت میں سے کسی چیز کو نہیں جانتے۔ مگر جو کچھ کہ خدا تعالیٰ ان کو کسی وقت بتا دیتا ہے اور حنفیوں نے اس کو حرافہ کافر کہا ہے۔ جو اعتقاد رکھتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غیب کو جانتے ہیں۔ کیونکہ اس عقیدہ کے مخالف قرآن کی آیت موجود ہے کہ جو بھی آسمانوں اور زمین میں ہے غیب کو نہیں جانتا سوائے اللہ تعالیٰ کے۔

اعلم ان الانبياء عليه الصلوة والسلام لا يعلمون الغيبات من الاشياء الا ما أعلمهم الله تعالى احيانا وذكر الحنفية تصریحا بالتكفير باعتقاد ان النبي عليه الصلوة والسلام يعلم الغيب ليعرفت قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله۔ (شرح فقہ اکبر ص ۱۳۷)

گیارہویں بارہویہ کی محققین علما اہلسنت کا مذہب

فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور گواہ حاضر نہ ہوئے۔ اس نے کہا کہ میں نے خدا اور رسول خدا کو گواہ بنایا ہے یا خدا اور فرشتوں کو گواہ بنایا ہے۔ کافر ہو گیا۔ ۱

رجل تزوج امرأة ولو بحضر الشهود۔ قال۔

خدا نے اور رسول را گواہ کر دیا اور قال خدا نے اور فرشتگان را گواہ کر دیا

کفر۔ ۱ (فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۲۸۳)

نوٹ: واضح رہے۔ فتاویٰ عالمگیری کے علاوہ فتاویٰ تاتاریخانیہ جو اہل فطامیہ خلافت الفتادی نے ۱۸۷۵ء اور المختار السننی وغیرہ میں بھی یہی مضمون موجود ہے۔

علامہ شہاب الدین التجانی الحنفی المتوفی ۷۹۹ھ کا مذہب

بلاشبہ میں بشر ہوں۔ میں نہیں جانتا
غیب کو۔ اور تم جھگڑا لاتے ہو۔
میرے پاس۔!

وانما انا بشر لا اعلم الغیب
وانکو تختصمون الخ :-
(بحار النعمان ج ۲ ص ۲۶۱)

شیخ محدث علامہ سندھی الحنفی المتوفی ۱۲۹۱ھ کا مذہب

بلاشبہ میں بشر ہوں۔ میں غیب کو
نہیں جانتا، مگر جو کچھ مجھے رب نے
سکھایا ہے جیسا کہ بشر کی شان ہے

وانما انا بشر لا اعلم الغیب
الا ما علمنی ربی کما هو شأن البشر
اعاشیہ سندھی علی الناس ج ۲ ص ۲۶۱

تیرھویں صدی کے محققین علماء کا مذہب

قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کا مذہب

لا یعلمها الاہو۔ نص ہے۔ اس
کے ساتھ جس کی طرف اشارہ
کیا گیا ہے۔ کہ علم غیب کا
خدا تعالیٰ کے ساتھ صرف
یعنی منیبات سے کسی چیز
کو خدا تعالیٰ کے بغیر نہیں جانتا اور
نہیں جانتا کوئی بھی چھپی ہوئی چیز

لا یعلمها الاہو۔ تنصیص
انما اشیر الیہ من حقہ علم
الغیب بہ تعالیٰ
لا یعلم شیئاً من اغیبات
الا اللہ ولا یعلم غیرہ
الا بتوفیقہ تعالیٰ و
ہو سبحانه تعالیٰ یعلم اوقاتها

اہل بدعت کے چند دلائل اور ان کے جوابات

پہلی دلیل

علمہ مالو تکن تعلم | جتنا وہی ہے خدا تعالیٰ نے آپ کو
وکان فضل اللہ علیک | وہ بات جو آپ نہیں جانتے تھے
عظیمًا :- اور یہ آپ پر اللہ کریم کا بڑا فضل تھا۔

معلوم ہو کہ خدا تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم کلی عطا فرما دیا ہے
اور وہ بہر حال عالم الغیب ہیں۔

جواب :- اس آیت میں علم غیب کا ذکر کہیں بھی نہیں ہے۔ لہذا
دعویٰ ثابت نہ ہوا۔ کیونکہ جوابات سکھائی پڑھائی جائے وہ علم غیب
نہیں۔ اور جو علم غیب ہے وہ سکھانے پڑھانے کا محتاج نہیں۔

جواب :- اس آیت کے شان نزول کو اگر دیکھ لیا جائے۔ تو بات
صاف ہو جاتی ہے کیونکہ یہ آیت ایک واقعہ کی اطلاع پر نازل ہوئی ہے
بس ایک واقعہ کی اطلاع سے یہ لازم نہیں آتا کہ خدا تعالیٰ نے حضور
علیہ السلام کو تدری علی الغیب دیدی تھی یا عالم الغیب بنا دیا تھا ورنہ
وہ واقعہ برسات میں روڑ کا منات بن جن حضرات کو معلوم ہوتا جائیگا
سب کو عالم الغیب ماننا پڑے گا۔

جواب :- مالو تکن تعلم سے مراد اگر علم غیب ہے تو وہ عام
ہے کہ خداوند جل شانہ نے ہر وہ چیز جو حضورؐ نہیں جانتے تھے۔ سب
لا تعدد چیزیں بتا دیں حالانکہ یہ مطلب اہل بدعت کے مذہب کے
بھی خلاف ہے کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ

۰ خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روز ازل سے لے کر تاقیام قیامت تمام چیزوں کا علم دیدیا ہے۔

پس دعویٰ اور دلیل کے درمیان توافق نہ رہا۔

کیونکہ دعویٰ تو علم محدود کا تھا اور دلیل علم غیر محدود کی دیدی۔

جواب ۱ :- اس آیت سے بقول اہل بدعت معلوم ہوتا ہے کہ جو سے قرآن کو خدا تعالیٰ نے اسی دن انکار دیا تھا۔ اور حضور کو سکھا دیا تھا۔ کیونکہ مالم یکن تعلم میں تو یہ قرآن مجید بھی داخل ہے۔ حالانکہ یہ چیز واقعات اور مسلم ہیں الفرقیقین کے خلاف ہے۔ جبکہ قرآنی آیتیں اور احکام، اس آیت کے نازل ہونے کے بعد بھی نازل ہوتے رہے ہیں۔

جواب ۲ :- کسی بھی معتبر تفسیر میں روایات مؤلفہ کے ساتھ حضور علیہ السلام کا قول نقل نہیں کیا گیا کہ فَعَلِمْتُ عَلَی الْغِیْب یعنی میں نے علم الغیب جان لیا اور نہ کسی صحابی کا قول نقل کیا گیا ہے۔

جواب ۳ قرآن مجید میں حضور علیہ السلام کی بعثت کی علمت خالی اور نبوی پر وگرام کریوں بیان کیا گیا ہے۔

فَاعْلَمُوا مَا لَوْ كَانُوا
اور یہاں رسول تم کو وہ باتیں سکھاتے
ہیں اور جو تم نہیں جانتے۔

وہاں اگر مالم یکن تعلم تھا، تو یہاں مالم یکنوا العلمون ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ وہاں معلم ذات خدا ہے اور متعلم حضرت محمد مصطفیٰ ہیں۔ اور یہاں معلم سرور کائنات ہیں اور متعلم صحابہ کرام کی جماعت ہے۔ وہاں معلم ارحم الراحمین ہے تو یہاں معلم رحمة للعالمین ہیں۔

پس لازم آئے گا کہ تمام صحابہ کرامؓ کو اولاً بالذات اور جمیع مؤمنین کو بروایت صحابہ کرام عالم الغیب تسلیم کیا جائے حالانکہ یہ عقل و نقل کی بات ہے۔

اہل بدعت کی دوسری دلیل اور اس کے جوابات

الرحمن علما القرآن خلق
الا نسان علمہ البیان (الرحمن)
حضرت استدلال :- انسان سے مراد حضور علیہ السلام ہیں۔ اور بیان سے مراد بیان جمیع ماکان و مایکون ہے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔ جواب :- بیان مراد بیان ماکان و مایکون جو کہ شان نبوت کے لائق ہے۔ تو ہمیں تسلیم ہے لیکن اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ جمیع ماکان و مایکون کا بیان ہی مراد ہے۔ جبکہ یہ تفسیر حضور علیہ السلام کے اپنے ارشاد سے ٹکرائی ہے چنانچہ صحیح مسلم کتاب الایمان ج ۱ ص ۱۱۵ ہے

استأذن علی ربی فیؤذن
لی ویلھنی محامدا
حمدہ اللہ لا تحضرنی
الآن فاحمدہ تملک
المحامد۔

پروردگار اجازت طلب کروں گا
پس مجھے اجازت ملے گی۔ اور مجھے
خدا تعالیٰ ایسے محامد کا اہام کرے گا
جواب مجھے معلوم نہیں پس میں
وہی تعریفیں کروں گا۔

پس اگر حدیث قابل اعتبار ہے تو تفسیر قابل اعتبار نہیں۔ اور اگر تفسیر لائق اعتماد ہے تو حدیث قابل تردید ہے۔

عجب مشکل میں آیا ہے والاجیب و داماں کا
ادھر ٹانکا ادھر ادھر ٹانکا ادھر ادھر

جواب : علمہ البیان کی یہ تفسیر نہ تو کسی صحابی سے منقول ہے۔
 اور نہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان درفش اس سے۔ حالانکہ قاعدہ یہ ہے۔
 ان اصح الطرق فی ذلک
 ان تفسیر القرآن بالقرآن
 فما اجل فی مکان فانه
 قد بسط فی موضع اخر
 فان اعیاک ذلک فمدیک
 بالسنة فانها شادحة
 للقرآن ووضحة له وحیث
 اذا لم نجد التفسیر فی القرآن
 لا فی السنة رجعنا فی ذلک
 الی اقوال الصحابة فانهم ادری
 بذلک لما شاهدوا من القرآن
 والاحوال التي اختصوا بها ولسنا
 من الفهم العام والعلم الصحيح
 والعمل الصالح (تفسیر ابن کثیر ص ۵)
 پس یقیناً یہ تفسیر ناقابل قبول ہوگی جبکہ قرآن و حدیث اس کی تائید
 میں موجود نہیں ہیں۔

جواب : تعجب ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انسانیت کے منکرین
 کو کس طرح جرات ہوتی ہے کہ وہ اس دلیل کو اہل سنت کے سامنے
 پیش کرتے ہیں۔ کیونکہ اگرچہ وہ علم غیب کو ثابت نہیں کر سکیں گے

لیکن انسانیت کا قائل تو ان کو خواہ مخواہ ہرنا ہی پڑے گا۔ وہذا ایضاً
ہوا المطلوب۔

جواب ۱۔ دعویٰ علم الغیب کا اور دلیل تعلیم البیان کی دیکھئے۔ کتنا
غیر مناسب استدلال ہے۔

اہل بدعت کی تیسری دلیل

<p>عالم الغیب فلا ینظر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسول۔ !</p>	<p>جستے والا غیب کا خدا تعالیٰ ہے پس نہیں مطلع کرتا اپنے غیب پر کسی ایک کو، مگر جس کو اپنے رسول سے چن لے۔</p>
--	---

طرز استدلال : معلوم ہوا کہ حضور عالم الغیب ہیں۔ جبکہ تمام انبیاء
و رسل میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مرتضیٰ پیغمبر ہیں۔ اور پروردگار عالم
اپنے منشاء مقدس سے اپنے برگزیدہ رسولوں پر غیب ظاہر کر دیتا ہے۔
جواب ۱۔ اس آیت میں تصریح کی گئی ہے کہ عالم الغیب خدا تعالیٰ ہے
اں اگر اپنی جہر بانی سے کسی پیغمبر پر غیب کی خبر ظاہر فرما دیں تو جائز
ہے۔ اور یہ مطلب اہل مسلمان کے عین مطابق ہے۔ پس جو کچھ اہل بدعت
ثابت کرنا چاہتے تھے۔ وہ ثابت نہ ہوا۔ اور جو کچھ ثابت ہوا وہ ان
کے دعوے کے لئے مثبت نہیں۔

جواب ۲۔ دعویٰ اخبار الغیب علی احد کا اور دلیل اخبار الاحد
علی الغیب کی۔ کم از کم دلیل تو دعوے کے مطابق لائی ہوتی۔

جواب ۳۔ اخبار غیب اور ہے اور علم غیب اور ہے اور آیت یہی

انہار غیب کا ذکر ہے۔ علم غیب کا نہیں ہے۔
جواب : اگر تسلیم کر لیا جائے کہ خدا تعالیٰ جس برگزیدہ پیغمبر کو چاہے
غیب کی اطلاع دیدے تو اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ جمیع غیب
کی اطلاع دے دیتے ہیں۔

جواب :۔ اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ خدا تعالیٰ جسے چاہے عالم الغیب
بنا دیتا ہے۔ جس کا ثبوت کسی بھی آیت سے نہیں ملتا۔ تو کیا عالم الغیب
کو آگے پیچھے پہرے دار کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ جسے اپنی ذات پر
پہریداروں کی ضرورت ہو۔ ظاہر ہے کہ وہ عالم الغیب نہیں ہوتا۔
اور جو عالم الغیب ہو۔ اسے پہرے دار کی ضرورت نہیں رہتی۔ ورنہ ملائکہ
کو برگزیدہ پیغمبر پر پہرہ دار مقرر کیا جانا۔ وہ اسی آیت کے آخر میں موجود
یسئلک من بین یدیدہو | یصح ویثاہ اس کے آگے پیچھے
من خلفہ رعداً (سورہ اہن) | پہریدار محافظ (فرشتے)

اہل بدعت کی چوتھی دلیل

ولا رطب دلا یا لبس الا
فی کتاب مبین :-
نہیں کوئی تر اور خشک چیز مگر
کتاب واضح میں ہے :-

اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔ کیونکہ جب
اشیاء کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور قرآن مجید کا پورا علم حضور علیہ السلام
والسلام کے پاس ہے تو ماننا پڑے گا کہ حضور علیہ السلام سب غیب کے
عالم ہیں۔

جواب : قرآن مجید کی اس آیت سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے۔ وہ

یہ ہے کہ دین کے سب مسائل اصولی طور پر قرآن مجید میں موجود ہیں۔ اور اسی کو طلب و یا بس سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہاں نہ تو غیب کا ذکر اور نہ علم غیب کا ذکر ہے۔

جواب :- کتاب مبین کی مراد کسے سے علماء مفسرین کے تین قول ہیں :-

۱۔ لوح محفوظ (۲) قرآن مجید (۳) علم الہی
لیکن اقویٰ قول یہ ہے کہ کتاب مبین سے مراد علم الہی ہے چنانچہ علامہ رازیؒ تفسیر کبیر میں رقمطراز ہیں :-

فیہ قولان الاول ان ذلک	اس میں دو قول ہیں۔ پہلا یہ ہے
الکتاب المبین هو علم اللہ تعالیٰ	کہ کتاب مبین علم الہی ہے اور
لا غیر وهذا هو الصواب :-	اس کی نہیں ہے اور یہی صحیح مفسرین

اور اگر کتاب مبین سے قرآن مجید لیا جائے تو چہر آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ تمام اصولی مسائل قرآن مجید میں موجود ہیں۔

اور اگر لوح محفوظ مراد ہو تو بھی مطلب یہ ہوگا کہ لوح محفوظ میں ہی جمیع اصولی مسائل مسطور ہیں۔ اور ان کا علم بتمام حضور علیہ السلام کو حاصل ہے۔ اور یہی ہمارا ایمان ہے اور یہی مطلب ہے۔ آیت تیسرا لکل شیء کا۔

اہل بدعت کی پانچویں دلیل

پس وہی کی خدا تعالیٰ نے اپنے
عبدالکرم کو کچھ وحی کی :-

فان حتی الی عبدہ ما
ای محلی :-

معلوم ہوا کہ شبِ حراج خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو عالم الغیب یعنی قادر علی الغیب بنا دیا تھا۔ کیونکہ ”مارج النبوة“ جمع اقل میں تمام علوم و معارف و حقائق و بشارات و اشارات، و اخبار و آثار و کلمات و کمالات و در احیطہٴ ایں بہام داخل است و ہمدرا شامل و کثرت عظمت اوست کہ نہیہم آورد و در بیان نہ کرد اشارات بآنکہ جز علام الغیوب و رسول محبوب بہ آں محیط نتواند شد مگر آنچہ آنحضرت بیان فرمودہ :-
جواب ۱ :- قرآن مجید اس آیت میں علم الغیب کا ذکر نہیں اور اجمال سے تفصیل کا علم حاصل نہیں ہوتا۔

جواب ۲ :- مارج النبوة کی عبارت خبر مشہور اور خیر و بعد کا درجہ نہیں رکھتی کہ اسے اثبات عقائد کے باب میں پیش کیا جائے۔ ان عبارتوں کو اعلیٰ نہ رنگ میں تو لایا جاسکتا ہے۔ لیکن عقائد ان سے ثابت نہیں ہو سکتے

جواب ۳ :- شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی تصریح فرمائی تھی۔ علوم و معارف خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو مارج کی شب القافرا دیئے تھے۔ لیکن اس میں یہ کہیں لکھا ہوا ہے کہ ان کو قادر علی الغیب بھی بنا دیا تھا۔ لہذا سرے سے اہل بدعت کا استدلال ہی غلط ہے۔

جواب ۴ :- واللہ ہم ان کے دلائل کو بنظر حیرت و استعجاب دیکھتے ہیں جب ان کو استدلال میں حیران پاتے ہیں۔ کیونکہ کئی برس بیت چکے۔ ابھی تک یہ لوگ آپس میں بیٹھ کر اتنا فیصلہ نہیں کر سکے کہ خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو کلی طور پر عالم الغیب اور قادر

علی الغیب روز اقل سے بنا دیا تھا یا اس دن جبکہ اعلان نبوت کا حکم صادر فرمایا تھا یا جس دن ”علیک مالم یکن تعلم“ آیت اقری

تھی۔ اور یا اس موقع پر جبکہ شبِ معراج حضور علیہ السلام کو آسمانوں پر بلایا تھا۔ بہر حال دلیل مشکوک ہونے کی وجہ سے کسی قدر دعا دہی مشکوک ضرور نظر آتے ہیں۔

اہل بدعت کی چھٹی دلیل،

دعا عو علی الغیب بضمتین | اور نہیں ہے وہ غیب پر بخیل !
 معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام عالمِ کُل، عالم الغیب اور قادر علی الغیب ہیں۔ جبکہ غیب کی باتیں بتانے میں بخیل نہیں۔ اُدھر سے ہو کچھ آیا اُدھر امت کو بتلادیا۔ !

جواب :- آیت میں کہیں بھی یہ تصریح موجود نہیں ہے کہ حضور علیہ السلام عالم الغیب یا قادر علی الغیب ہیں۔ آیتِ مقدسہ سے ثابت ہوتا ہے تو صرف یہ کہ حضور علیہ السلام کو پروردگار عالم جن جن غیوب پر اہلال دیتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام وہی چیز امت کو بتلانے میں بخیل نہیں ہیں۔ اس لحاظ سے غیب کو غیب کہا گیا ہے کہ حضور علیہ السلام کو عالم الغیب۔ عالم الغیب تو وہ ہوتا ہے جس کو بغیر بتلانے کے معلوم ہو جائے۔

جواب :- مفسرین کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ ضمیر ہو سے مراد حضور علیہ السلام کی ذاتِ اقدس ہے یا قرآن کریم جب تک خصم ان دونوں میں سے ایک کو ترجیح دیکر دعوہ ترجیح بیان نہ کرے۔ تب تک استدلالِ طیر تام رہے گا۔

جواب :- مکرّمہ ابن زید اور حضرت قتادہ اور ان کی جماعت کے

لوگوں کا یہ قول ہے کہ اس سے مراد قرآن مجید ہے۔ جیسا کہ تفسیر عزیزی
پارہ ۴۷ ص ۸۹ اور تفسیر حقیقی ج ۸ ص ۵۵ میں موجود ہے۔

<p>وقال قتادہ کان القرآن غیباً فانزله اللہ علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فما ضمن بہ علی الناس بل نشرہ وبذله لكل من اراد کذا قال عکرمہ وابن زید و غیر واحد :-</p>	<p>قتادہ فرماتے ہیں کہ قرآن غیب تھا پس اللہ تعالیٰ نے اسے حضور علیہ السلام پر نازل فرمایا۔ حضور نے اس کے بتلنے پر بخل نہ فرمایا۔ بلکہ اسے پھیلا دیا ہر اس شخص تک پہنچا اس کا ارادہ کیا اسی طرح کہلے عکرمہ ابن زید اور بہت سے محدثین علی اکرم</p>
--	--

اس سے معلوم ہوا کہ غیب سے مراد مطلقاً غیب نہیں ہے۔ بلکہ
قرآن پاک ہے جس کے متعلق حضور علیہ السلام نے تبلیغ و ابلاغ میں بخل
سے کام نہیں لیا۔ کہ کچھ تو پہنچا دیا ہر اور کچھ اپنے لئے یا اپنوں کے لئے
چھپا رکھا ہو۔ پس جو مطلب اہل معرفت لینا چاہتے تھے وہ ثابت نہ ہوا
اور جو ثابت ہوا وہ ان کے لئے مفید نہ ہوا۔

جواب :- صاحب مدارک علامہ نقی نے الغیب سے مراد وحی الیلانہ
صاحب خازن نے وہ خبریں مراد لی ہیں۔ جن کی حضورؐ کو اطلاع
دی گئی ہے۔ پس مطلب واضح ہوا کہ الغیب سے مراد وہ مطلب نہیں
جہاں ہر مستدلیتے ہیں۔

جواب :- اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ غیب سے مراد کل غیب ہے
اور حضور علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے اس کل غیب کی اطلاع دیدی ہے
اس بنا پر حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔ تو لازم آئے گا کہ حضور

علیہ السلام کی پوری امت کو عالم الغیب مانا جائے۔ جبکہ حضورؐ نے امت کو غیب بتلانے میں بخل نہ فرمایا۔ حالانکہ یہ حقائق عقل و نقل ہے۔

اہل بدعت کی ساتویں دلیل

وعلم آدم الاسماء
كلها :-
یگھادیے خدا تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو نام سارے :-

فلز الاستدلال : جب آدم علیہ السلام کے لئے تمام اسماء کا علم ثابت ہوا تو حضور علیہ السلام کے لئے بطریق اولیٰ ثابت ہوگا۔

جواب :- سیدنا آدم علیہ السلام کے علم پر قیاس کر کے اپنا مقدمہ ثابت کرنا مفید للمقصد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ آدم علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے سب وہ علوم دیئے جو ان کے لئے ضروری تھے۔ اور حضور علیہ السلام کے لئے خدا تعالیٰ نے وہ علوم عنایت فرمائے جو حضور علیہ السلام کی ذات مقدر کے حائز تھے۔ پس اس قسم کے قیاسات سے قطعی عقائد ثابت نہیں کئے جاسکتے۔

جواب :- تعظیم الاسماء سے علم تفصیلی مراد لینا بے دلیل ہے اور اجمالی علم سے انکار نہیں اور تقریباً یہی مفہوم اقرب الی الصواب ہے جیسا کہ حضرت علامہ پانی پتی نے تفسیر منظم ہری میں تصریح کی ہے۔

الملاحان اللہ تعالیٰ علم آدم
الاسماء كلها علما اجماليا
ليس المراد العلم التفصيلي
عشئي يلزم المحذور :-
مراد یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو تمام ناموں کے متعلق علم اجمالی دیا تھا۔ یہاں تفصیلی علم مراد نہیں ہے تاکہ کوئی اعتراض وارد ہو۔

جواب :- اگر سیدنا آدم علیہ السلام بعد از تعلیم اسماء عالم بکل شیء
ہمتے تراکل شجرہ کا ارتکاب نہ فرماتے۔

وہ حل طلب حدیثیں جنکو دیکھ کر اہل عبت مغالطوں میں مبتلا ہوئے

پہلی حدیث کا حل

فَجَعَلْنِي لِي كُلِّ شَيْءٍ فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ :-	پس میرے لئے ہر شے واضح ہو گئی پس میں نے آسمانوں اور زمین میں جو کچھ تھا جان لیا :-
--	--

پہلا جواب :- ہم نے بار بار دلائل کی روشنی میں اس امر کی توجیح
کی ہے کہ اثبات عقائد کے لئے محکمات کتاب و سنت کے علاوہ
دلائل پیش نہیں کئے جاسکتے۔ لہذا اصول طور پر ہم اس قسم کی
روایات کے جواب دینے پر مکلف نہیں ہیں۔

دوسرا جواب :- اگرچہ بعض حضرات نے اس کی توثیق کی ہے لیکن
امام بخاریؒ اس حدیث کی سند کے متعلق فرماتے ہیں :-

قَالَ الْبُخَارِيُّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَاصِمٍ الْحَضْرَمِيُّ لَهُ حَدِيثٌ وَاحِدٌ أَلَا أَنَّهُمْ يَضَعُ طَرِيقَ نَيْدٍ وَهُوَ حَدِيثُ الرُّؤْيَةِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ قَدَرَوِي مِنْ طَرِيقِ كُلِّهَا ضَعِيفٌ فِي ثَبُوتِهِ لَقَدْ (تَغْيِيرُ فَا زَنْ ۶۲ ص ۵۴)	امام بخاریؒ نے فرمایا عبد الرحمن بن عاصم الحضرمی کی صرف ایک حدیث ہے مگر اس میں بھی اضطراب ہے اور وہ حدیث روایت مالی ہے۔ اس کی سبب سندیں ضعیف ہیں اور اس کے ثبوت میں کلام - بت۔
--	---

اس لحاظ سے بھی یہ حدیث قابل استدلال نہیں ہے۔

دوسرا جواب :- اگر اسے صحیح تسلیم کر لیا جائے۔ تب بھی اس کا درجہ غیر رواعد کارہیگا جو کہ ثبوت للعقائد نہیں ہے۔

چوتھا جواب :- اس روایت میں علمت مافی السموات وما فی الارض کا جملہ ہے۔ بعض روایات میں تفہمت الذی سالتی عنہ ہے بعض میں ماکان وما یکون کے الفاظ ہیں جن کے معانی و مفہام ایک دوسرے سے نہیں ملتے۔ جب تک صاحب استدلال کسی جملے کا تعین دلائل قاطعہ سے نہ کرے گا۔ المستحب پر جواب دینے کی فریاد عائد نہ ہوگی۔

پانچواں جواب :- یہ حدیث سراسر قرآن مجید کے خلاف ہے کیونکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام مافی السموات وما فی الارض کو جان لیا۔ اور قرآن مجید کی آیت سے پتہ چلتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے انکی طرف صرف اتنا قدر دی کی تھی کہ آپ نذیر مبین ہیں۔ پس جو حدیث قرآن سے ٹکرا جائے وہ قطعاً مثبت و دعویٰ کے نہیں رہتی۔ قرآنی آیت ملاحظہ فرمائیے جس میں حضرت کریمؐ کا بیان درج ہے۔

ماکان لی من علم بالعلی	جب ملا اعلیٰ جھگڑا رہے تھے مجھے
لاعلیٰ اذ یختصمون	کوئی علم نہیں تھا۔ میری طرف صرف
ن یوحیٰ انی انا انما انا	اتنا قدر دی کی گئی کہ میں کھلے طور پر
نذیر مبین ۛ (دعویٰ)	ڈرانے والا ہوں۔ !

چھٹا جواب :- بر تقدیر تسلیم اس وقت کی موجودات مافی السموات مافی الارض کے کثرت سے گزشتہ واقعات جو مرفعی وجود میں آکر

معدوم ہو چکے تھے یا آئندہ یا آنے والے تھے ان کا مستقبل ہو کر معلوم ہو جانا لازم نہیں آتا۔ اور نہ یہ کیفیت مستمرہ دائرہ تصور کی جاسکتی ہے جب تک حضور علیہ السلام یا صحابہ کرام سے اس امر کی تصریح نہ ہو۔

دوسری حدیث کا حل

<p>حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غور سے بعد کھڑے ہو کر خطبہ دیا۔ پس آپ نے قیامت تک کے سب حالات بتا دیے کسی نے باؤ کیا کسی نے بعد ازاں جواب دیا۔ چونکہ یہ خبر واحد ہے۔ اس لئے باب العقائد اس سے استدلال قائم کرنا غیر نافع ہے۔</p>	<p>قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطیباً بعد العصر فلم یدع شیئاً یكون الی قیام الساعۃ الا ذکرہ حفظہ من حفظہ ولیعینہ</p>
--	--

جواب :- اہلسنت کا سابقہ مطالبہ وہی باقی ہے۔ کہ یہ جو کچھ حضور نے ارشاد فرمایا تھا۔ اپنی طرف سے تھا یا خدا تعالیٰ نے ان کو بتایا تھا۔ اگر اپنی طرف سے ہے تو خلاف طریق ہے۔ اور اگر خدا تعالیٰ کا بتایا ہوا ہے تو علم غیب نہ رہا۔

جواب :- مشکوٰۃ شریف ص ۴۶۳ میں اس حدیث کی تشریح موجود ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک آنے والے بڑے فتنوں کا ذکر فرمایا۔ اور قابل تسلیم بھی یہی ہے۔ ورنہ قیامت تک کے نباتات و جمادات حیوانات طیور و وحوش ان کے حرکات و سکنات کے بیان کے لئے نہ تو حضور علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے اور نہ حضور نے بیان فرمایا۔ کثیر واقعات کو تعبیر یوں کہا گیا ہے کہ سب کچھ قیامت تک

کی چیزیں بیان کر ڈالیں۔ ایک چیز بھی نہیں چھوڑی حتیٰ کہ آیت نے
پہنندوں کا بھی ذکر فرمایا۔ ورنہ اگر کسی صحابی نے بھی تو اسے بالتفصیل
ذکر کیا ہوتا۔ اور آفرود ذخیرہ حدیث کہاں گیا۔

تیسری حدیث کا حل

<p>لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جنا حيه الا ذكر لنا منه علماً</p>	<p>بلاشبہ حضور علیہ السلام ہم کو چھوڑ گئے۔ پرندوں کے پروں کے ہلنے کا ذکر بھی ہمارے سامنے فرما دیا۔</p>
---	--

جواب ۱۔ پھر تو سب کو عالم الغیب کہنا پڑے گا۔ حالانکہ اس
سے مراد ضروری واقعات کثیرہ کا بیان ہے۔

چوتھی حدیث کا حل

مشکوٰۃ شریف میں ہے ۱۔

<p>فاخبرنا بما هو كائن الى يوم القيامة فاعلمنا احفظنا - !</p>	<p>پس آپ نے ہمیں خبر دی ہو کہ جو ہونے والا تھا۔ قیامت تک پس ہمارا علم وہ ہے جو زیادہ حافظہ</p>
---	--

پہلا جواب ۱۔ اُفلاً یہ روایت باب العقائد میں غیر مقبول ہے۔
اس لئے کہ خبر واحد ہے۔ !

ثانیاً اس سے علم کلی کی نفی ہو رہی ہے جبکہ الی یوم القیامۃ کی
قید موجود ہے۔ ثالثاً قدرۃ علی الغیب کا مسئلہ بھی ثابت نہ ہوا
کیونکہ جو قادر علی الغیب ہو۔ اس کی معلومات محدود نہیں ہوتیں۔

رابعاً قیامت تک کے واقعات کا اہمالی طور پر بیان کرنا ہمارے مسلک
اہلسنت کے خلاف نہیں جبکہ تفصیل کی تصریح روایت میں موجود نہیں ہے۔

پانچویں حدیث کا حل

<p>ان اللہ زویٰ الارض و فرأیت مشارك الارض و مغاربہا۔ - تلمذ شریف باب فضل سید المرسلین</p>	<p>بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے لئے زمین کو سیٹھا پس میں نے زمین کے مشارق اور مغارب دیکھ لئے</p>
---	---

جواب :- یہ حدیث ہمارے مسلک کے قطعاً خلاف نہیں۔ اور
اہل بدعت کے لئے مفید نہیں کیونکہ انبیاء و اولیاء پر بلاشبہ ایسا وقت
آجاتا ہے جبکہ ان کی نگاہ مشرق و مغرب تک پہنچ جاتی ہے۔ جیسا کہ
لی مع اللہ و مت کا مقتضی ہے لیکن اس کیلئے دوام و استمرار ضروری نہیں
ہے۔ انبیاء علیہم السلام میں سیدنا یعقوب علیہ السلام کا واقعہ زیر غور رکھئے
کہ پتہ چل گیا تو یوسف علیہ السلام کی خوشبو کا۔ اور نہ پتہ چلا تو کنوئیں میں
حضرت یوسف علیہ السلام کا۔ اسی طرح بتا دیا تو حضورؐ نے دجال کے آنے
اور راس کے پکڑے جانے اور قتل ہونے کے متعلق باب لد علاقہ
شام کا۔ اور نہ پتہ چلا تو ہود بنوح میں سیدہ عائشہؓ کا، اور ہار کا
اور اولیاء امت میں سے سیدنا فاروق اعظمؓ کے لئے یعنی کہ پتہ چل گیا
تو نہادند کی فوج کا۔ اور نہ پتہ چلا تو مسجد میں محراب کے قریب اپنے
قاتل کا۔

بہر حال ہر وقت ہر چیز کو جانتا صرف خدا تعالیٰ ہی خاص ہے۔

علماء بریلوی کا فتویٰ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں

آہا اے بلے! لا یعلم شیئا الا اللہ بل لا وجود حقیقیاً الا اللہ
الدولة الکبيرة - مولوی غورناہری ص ۱۲۴

و عند العامة لا معبود الا الله وعند الخاصة لا مقصود الا الله
و عند الآخیین لا مشهود الا الله و عند المنہین لا موجود
الا الله و لكل حق - الدولة الکبيرة ص ۱۲۴

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - پانچ چیزیں ہیں جنہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔
اور اللہ عزوجل نے فرمایا کہ تم فرماؤ کہ آسمان و زمین میں کوئی غیب نہیں جانتا
سوائے اللہ کے۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص پانچ چیزوں کو فرمایا۔ اور اللہ عزوجل
نے حاکم فرمایا اور ہم سب پر ایمان لائے۔ اس لیے کہ خاص حاکم کوئی نہیں
کرتا۔ تو ان پانچ کو کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے۔ اور اس کے سوا اور غیب جو
ان سے غلو و شرف و رفعت و لطافت میں زیادہ ہیں۔ انہیں بھی کوئی نہیں جانتا۔
سوا اللہ تعالیٰ کے۔ الدولة الکبيرة ص ۱۲۵

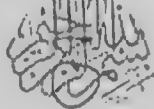
بلکہ اقول بلکہ کوئی کچھ نہیں جانتا سوا اللہ تعالیٰ کے۔ بلکہ حقیقی وجود کسی کے لیے
نہیں سوا اللہ کے اور بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے تمام مقولات
میں سب سے زیادہ سچا لید کے اس قول کو فرمایا سن لو ہر شئی بے حقیقت ہے
سوا اللہ کے اور ہر شئی یاں قرار پا چکا ہے کہ لا اله الا اللہ کا معنی (ہا) لوگوں کے نزدیک
ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور لوگوں کے نزدیک یہ ہے کہ اللہ کے سوا
کوئی مقصود نہیں اور خاص خواص کے نزدیک یہ ہے کہ اللہ کے سوا کوئی نظر نہیں آتا۔
جو نہایت کو پہنچ گئے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ معنی ہے کہ اللہ کے سوا کوئی موجود نہیں
یہ سب معنی حق ہیں۔ الدولة الکبيرة ص ۱۲۵

ولہ اقوالکم عندی ختم انزلت ولا اعلم الغیب ولا اقول
 لکم انی ملک فی میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور یہ
 یہ کہ میں مہتاب جانی لیتا ہوں۔ اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں حضرت
 نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نہیں کہتا کہ میں غیب جانتا ہوں۔ تو میرے
 احکام غیب پر مبنی ہیں۔ تاکہ تمہیں یہ اعتراف کرنے کا موقع ہو تا جب میں نے یہ کہا
 ہی نہیں تو اعتراف ہے حال ہے اور شریعت میں ظاہر میں کا اعتبار ہے۔ لہذا
 تمہارا اعتراف ہے جا ہے۔ نیز لا اعلم الغیب فرمایا جس قوم پر ایک
 ایف توڑیں بھی جسے کہ کس کے باطن پر حکم کرنا اس کا کام ہے جو غیب
 کا علم رکھتا ہو۔ میں نے تو اس کا دعویٰ ہی نہیں کیا۔ باوجود کہ میں نہیں ہوں
 تم کس طرح کہتے ہو کہ وہ دل سے ایمان نہیں لائے۔ کنزالایمان ۳۲۵
 اور علی لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ۔ تم فرمادے
 غیب نہیں جانتے جو کوئی آسمانوں اور زمین میں مگر اللہ۔ کنزالایمان ۵۵۳
 ان اذلت عند ذلک علم الساعة : جس کا معنی مولوی احمد رضا نے یوں کیلئے
 کہ بے شک اللہ کے پاس ہے قیامت کا علم۔ اس آیت کے شان نزول کے
 متعلق مولوی نعیم الدین مراد آبادی کنزالایمان کے تحت صفحہ ۶ پر لکھتا ہے :-
 آیت عارف بن عمرؓ کے حق میں نازل ہوئی جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاضر ہو کر قیامت کا وقت دریافت کیا تھا اور یہ کہا تھا کہ میں نے کھینچ ہوا ہے
 خبر دیجئے کہ باور میں کب آئے گی۔ اور میری حوریت حائل ہے مجھے بتائیے کہ اس
 کے پیٹ میں کیا ہے۔ لڑکا ہے یا لڑکی۔ یہ تو مجھے معلوم ہے۔ کہ کل میں نے کیا کیا
 یہ مجھے بتائیے کہ اٹھو کل کو کیا کمروں گا۔ یہ بھی جانتا ہوں کہ میں کہتا ہوں
 پیدا ہوا مجھے۔ بتائیے کہ کہاں مردہ گا۔ اس کے جواب میں آیت کریمہ نازل ہوئی
 الیہ بردعنا الساعۃ : قیامت کے علم کا اس پر حوالہ ہے۔ مولوی نعیم الدین اعظمی
 کنزالایمان کے صفحہ ۶۹۷ پر لکھتے ہیں تو جس سے وقت قیامت دریافت
 کیا جائے۔ اس پر لانا کہ ہے کہ کہنے اللہ تعالیٰ جانتے والا ہے

حوالہ۔ یسئلونک عن الساعة ایا ان مزیحاً قل انما علمها عند ربی و
 اس آیت کا ترجمہ مولای احمد رضا بریلوی نے بولی کیا ہے۔ تم سے قیامت کو پوچھتے
 ہیں کہ کب کو ٹھری ہے۔ تم فرماؤ اس کا علم تو میرے رب کے پاس ہے اسے وہا
 اس کے وقت پر ظاہر کرے گا۔ اس آیت کی تفسیر میں مولوی نعیم الدین کنز الایمان
 کے ۲۵۲ و ۳۶۲ پر لکھتے ہیں۔ شان نزول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 سے مروی ہے کہ جو دیوتے نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا۔ کہ اگر
 آپ لہیں ہیں تو ہمیں بتائیے قیامت کب قائم ہوگی۔ کیونکہ ہمیں اس کا وقت
 معلوم ہے اس پر آیت کریمہ نازل ہوئی فائدہ ۳۶۲ قیامت
 کے وقت کا بتانا رسالت کے لازم سے نہیں ہے۔ کنز الایمان ۲۵۲

(ختم شد)





قادر مطلق و محنت اَرِ کُل
صرف اللہ تعالیٰ ہے !

قرآن و حدیث کا فیصلہ

قدرت و اختیار

عبادت کی تیسری اور عظیم شرط و بنیاد قدرت و اختیار ہے خاتم المفتری حضرت علامہ آلوسی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں :-

اِذَا شَرِطَ اسْتِحْقَاقُهَا الْقُدْرَةُ
الْكَامِلَةُ السَّامَةِ عَلَى دَفْعِ الضَّرَرِ
وَجَلْبِ النَّفْعِ

عبادت کی شرط و بنیاد یہ ہے :-
دفع ضرر و جلب منفعت پر قدرت
کاملہ تامہ !

اللہ رب العزت نے اپنی کتاب پاک میں عموماً اسی صفت کو بیان کر کے اپنے لئے عبادت کا اثبات فرمایا ہے اور فیہ اللہ سے اسی صفت کا عدم ذکر کر کے ان کی عبادت کی نفی فرمائی ہے۔ چند آیات ملاحظہ ہوں :-

قدرت کاملہ و اختیارِ کل کی بنیاد پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کا
اثبات اور عدم قدرت و اختیار کی بنا پر عبادتِ غیر اللہ
کی نفی و مذمت !

۱۔ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَامْسُكْ مِنْهُ فِي الْأَرْضِ بِمِيقَاتِهِ وَاللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيقُ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ (آیہ: ۱۷۳، ۱۷۴)

بلاشبہ وہ لوگ کافر ہیں جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ ابن مریم ہے تب پوچھئے کہ اگر اللہ عیسیٰ ابن مریم کو، اودان کی جگہ کو اور تمام زمین و انوں کو لٹاک کر اپنا ہی تو کون اللہ سے پہچانے کا ذرا بھی اختیار رکھتا ہے، اودا اللہ ہی کے لئے خاص ہے آسمانوں کی اور زمین کی اور

تو کچھ ان دونوں کے درمیان سبب الہ کی حکومت وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے، اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

تو جو اللہ خالق کل، قادر مطلق، زمین و آسمان کا بادشاہ اور غالب علیٰ کل ہے عبادت اسی کا حق ہے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کیا خدا ہوں گے۔ جن کو اپنے تحفظ تک کا اختیار نہیں، اگر خدا نہیں مانتا چاہتا تو کوئی انہیں بچا نہیں سکتا تھا۔

۲۔ عبادت خالق و مالک، عالم کل و کارساز عالم کا حق ہے یہ صفات صرف ذات واحد باری تعالیٰ میں ہیں۔ لہذا اسی کی عبادت کرو اور اس کے سوا عبادت کسی کا حق بھی نہیں۔

وہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے اس کی اولاد کہاں ہو سکتی ہے، املا کو اس کی بیوی تو ہے نہیں، اور اس نے ہر چیز کو پیدا کیا۔ اور وہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔ یہ ہے اللہ تمہارا پروردگار، اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہر چیز کا خالق ہے تو اس کی عبادت کرو اور وہ ہر چیز کا کارساز ہے۔

مَدِينَةُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنِّي بَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ ثُمَّ خَلَقْتُ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يَكْفِي عِلْمِ ذَلِكَ اللَّهُ يَكْفِي لَكَ الْإِلَهَ الْأَوَّلَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ نَاعِبُهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (انعام: ۱۳۰)

وہ (اللہ) جس کے لئے آسمانوں اور زمین کی بادشاہی ہے، اور اس نے کسی کو اپنی اولاد نہیں بتایا، اور نہ وہی کوئی بادشاہی میں اس کا شریک ہے۔ اور اسی نے ہر چیز کو پیدا کیا، ہر شے کا مالک، اور وہ درگاہ (ان صفاتوں کے مالک) اللہ کو چھوڑ کر مشرکین نے اللہ کے سوا (دوسرے) معبود بنائے جو نہ حق

۳۔ اَلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ أَولَادٌ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُفِعَ عَنِ الْأَعْدَاءِ أَعْيُنُهُمْ أَفِئَةٌ وَارْتُفِعَ عَنِ الْأَعْيُنِ لَا تَقْبَلُونَ لَهُمْ مَنَادًا إِلَّا تَفْعَلُوا وَلَا تَسْمَعُونَ مَنَادًا وَلَا تَحْيَوْنَ وَلَا تَمُوتُونَ فَشَرُّ مَرَاةٍ (ہود: ۲۱)

کوئی چیز پیدا کرتے ہیں۔ بلکہ وہ خود مخلوق ہیں۔ اور خود اپنے لئے نفع و ضرر کا اختیار

نہیں رکھتے۔ اور نہ موت و حیات کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ قیامت دن پھارہ اٹھنے کا۔
 اللہ زمین و آسمان کا حاکم و بادشاہ ہے۔ واد بادشاہ۔ کوئی اقتدار و شاہی میں
 اس کا شریک نہیں۔ پھر وہ ہر چیز کو خالق و مالک ہے۔ مگر کتنے ظالم ہیں مشرک کہ ان مفتویں
 کے مالک اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان معبودوں کی پرستش کرتے ہیں جو خود حقوق ہیں، کسی اور کو
 کیا پیدا کریں گے، اور خود اپنے لئے نفع نقصان کا اختیار نہیں رکھتے۔ موت و حیات
 پر قدرت نہیں، الہ بے بس و بے اختیار معبودوں کو عبادت کا حق کہاں سے حاصل ہو گیا؟

اللہ جو رحمت لوگوں کے لئے کھول دے
 اس کو کوئی بند کرنے والا نہیں، اور اللہ
 جو کچھ بند کر دے اس کو کوئی جاری کرنے
 والا نہیں۔ اور وہ غالب مکت و الملامح
 اسے لوگوں تم پر اللہ کے جو احسانات
 ہیں اللہ کو یاد کرو کیا اللہ کے سوا کوئی

خالق ہے جو تم کو آسمان اور زمین سے رزق
 پہنچاتا ہو۔ وجہ نہ کوئی خالق ہے نہ رازق

۴۔ مَا يَتَّبِعُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ
 فَلَا مُمْسِكَ لَهَا۔ وَمَا يُمْسِكُ فَلَا
 مُزِيلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ۔ وَهُوَ الْعَزِيزُ
 الْحَكِيمُ۔ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا
 نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ۔ هَلْ مِنْ خَالِقٍ
 غَيْرِ اللَّهِ يُمْسِكُ فَلَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
 رِزْقًا۔ وَالَّذِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى
 تُؤْتِكُونَهُ۔ (پارہ ۲۲)۔ فاطر شریف

تو پھر اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق رہی نہیں۔ سو تم کہاں اٹھ جاوے جو
 جب خالق و مالک اور رب و رازق صرف اللہ ہے۔ اس کے سوا نہ کوئی خالق
 ہے نہ رازق نہ رحیم ہے نہ ستم۔ تو پھر اس کے سوا کسی کو عبادت کا کیا حق ہے! پھر عبادت
 کس کا بھی حق نہیں،

وہ رات کو دن میں داخل کرتا ہے، اور
 دن کو رات میں داخل کرتا ہے، اور کسی
 نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا
 ہے ہر ایک وقت مقرر تک چلتے ہیں
 گے۔ یہی اللہ تبارک و تعالیٰ کا ہے سلطنت
 (یعنی) اس کی ہے اور اس کے سوا جن

۵۔ يَوْمَ الَّذِي فِيهِ يَصْعَدُ الْبَنَاتُ
 السَّمَانِ فِي الْبَلْبِلِ۔ وَتُصْعَقُ السَّمَانُ
 وَالْقَمَرُ كُلُّ شَيْءٍ يُخْزَىٰ لِأَجْلِ اللَّهِ۔
 ذَٰلِكُمْ اللَّهُ مَرَبُّكُمْ۔ لَهُ الْعِلْفُ
 وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا
 يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْعٍ۔ (پارہ ۲۲)۔ فاطر شریف

کو تم بکارتے ہو وہ تو بھور کی گھسی کے چھلکے کے برابر ہی اختیار نہیں رکھتے

الذی بہ العزت دن رات کو گناہ نہ کرتے ہیں، موسیٰ میں تغیر تبدیل کرتے ہیں
پھر سلطنت و بادشاہی اسی کی ہے۔ لہذا عبادت میں اسی کا حق ہے مگر ایسا شرک اللہ
کے ساتھ الہِ معبودوں کی عبادت کرتے ہیں جنہیں کعبہ، گرجا، مندر، کھنڈر، گنبد، گھر، گلی، گلی، گلی کے
ادب و باریک سے پردے کا بھی اختیار نہیں۔

یہ ہے اللہ تمہارا پروردگار ہر چیز کا خالق
اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں
بس تم کہاں اٹھ چکے جا رہے ہو؟ اسی
طرح وہ (پچھلے) لوگ بھی اٹھ چلا کرتے
تھے جو اللہ کی نشانیوں کا انکار کیا کرتے
تھے۔ اللہ وہ ہے جس نے زمین کو تمہارے
لئے قرار کی جو بنایا۔ اور آسمان کو چھت
بنایا۔ اور تمہاری سموت بنائی۔ سورہ
صورتیں بنائیں اور تم کو پاکیزہ چیزوں سے

۴۔ ذَکُوْهُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ فَخَافُوْهُ کُلٌّ
فِیْہِ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ فَاَنْتُمْ تَخْشَوْنَ
کُلَّ اَیْدٍ یُّوْفِقُ الْاٰیٰتِ
اللّٰہِ یَخْجِذُ ذُنُوْہُ ۚ اَللّٰہُ الَّذِیْ یَجْعَلُ
لَکُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمَاءَ بِنَآءٍ
وَّصَوَّرَکُمْ فَاَنْحَسَ صُوْرَکُمْ فَاَنْتُمْ
مِنْ الْغٰیثِ ۚ اَلِکُمْ اَھْلُ رُبٰکُمْ ۚ تَبٰرَکَ
اللّٰہُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ۚ ہُوَ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ
فَاَدْعُوْهُ مُخْلِصِیْنَ لَہُ الدِّیْنَ ۝۱۰۶

رزق دیا، یہ ہے اللہ تمہارا رب، پس بڑا برکت والا ہے اللہ سارے جہانوں کا پروردگار
وہی ذاتی، ابدی، زندہ ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں، پس تم غافل اعتقاد کر کے کسی کو پکارو۔
خالق، مالک، رازق، مقصور، شک و ادراک میں احسن و اتم تصویریں بنانے والا ایک
اللہ تعالیٰ ہے زمین و آسمان اس نے بنائے، ان عظیم اختیارات کے واحد مالک
کا حق ہے کہ ہر قسم کی عبادت اس کی کی جائے۔ اس کے سوا عبادت کس کا حق ہی نہیں

عبادت کی بنیاد اور الوہیت و معبودیت کے لازم نفع نقصان کا ملک و امتیاز
ہے۔ معبود کے نافع و مضر جو نہ کے علم و قیاس ہی کے اندر اس کی الوہیت و معبودیت
کا سارا راز مخفی ہے۔

الذی بہ العزت نے جہاں اس اصل و اساس کی بنا پر اپنی عبادت کا اثبات
فرمایا ہے وہاں اس کے عدم و فقدان پر یعنی تمام ماسوی اللہ کے نفع نقصان کا مالک نہ ہونے پر اب
ان کی معبودیت کی نفی فرما رہے ہیں۔ چند آیات ملاحظہ ہوں۔

وَيَقْبِضُونَ مِنْ رِزْقِ اللَّهِ مَا لَا يَصْفَحُهُمْ وَلَا يَقْبِضُهُمْ ۚ

م - قُلْ أَتَقْبَلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا - رَامٌ ١٤

۹۔ اپنے حبیبِ کریم سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:-

وَلَا تَدْعُ مَعَ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ | اور خدا کے سوا اس کی عبادت نہ کرنا

وَلَا يَغُفِّرُكَ يَمَانُ نَعَدْتُ مَا نَتَكُ لَوْ
جو تجھے نفع نہ پہنچا کے نہ نقصان پہنچا اگر

مِنَ الظَّالِمِينَ (پس ۱۱)

میں اللہ کا حق ضائع کرنے والوں ہی سے ہو جاؤ گے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا :-

۱۰۔ قُلْ أَصْحَابُؤُنْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ كَذَّبُوا بِآيَاتِهِ لَكِبًا كَظِيمًا ۚ

مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ

اِنَّ لَكُمْ وَلِيًّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ
اَفْ هِيَ تَمْ يَرَاوَر اِنَّ هِيَ وَاِىْكُمْ كَوْمِ

اللہ اَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۱۰۰﴾ مباح

۱۱۔ یٰذُنُوْا مِیْنَ ذٰلِکَ اللّٰہِ مَا لَا
خدا کے سوا اس چیز کی عبادت کرنا ہے

نَصْرُهُ وَلَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ

الصَّلَاةُ الْبَعِيدَةُ: پارہ ۱۰۔ حج ع ۱۲۔ یہ انتہا درجہ کی گمراہی ہے۔

۱۲۔ وَيَعْبُدُونَنِي مِنْ حُذْرٍ اَللّٰهُ مَا
اور مشرک، اللہ کے سوا ایسی چیزوں

لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ

اَلْكَافِرُ عَلَى رَسَدٍ كَمَنْ لَا

مسورہ نسرتان (۱۵) | کا مخالف ہے۔

اس حصوں کی آیات سورہ بقرہ، اسراء، شمعہ، سباء، اذھر اور شوریٰ وغیرہ

میں بھی بکثرت موجود ہیں جن کا احاطہ بڑا مشکل ہے۔ یہی احاطہ مقصود ہے۔

پہلے چند آیات بطور مثال پیش کی گئی ہیں میں اللہ تعالیٰ کی قدرت

خلاصہ لکھنا اور ذات پاک رب العزت کے تعارفات مہلقہ مائدہ و

اختیارات کفیتہ کا ذکر بیان ہے۔ اور اس کی اقتدار اعلیٰ و اختیار کئی اور تقریب مطلق

کو لازم الہیہت و اساسی عبادت قرار دیا گیا ہے بعد میں چند روایات پیش کرتے

1947

میں بن میں خیر اللہ کے اختیار و تصرف کی کیفیت نہی کر کے ان کی اتنی ہے اختیار و
 ہے ہی کو ان کی عدم عبادت کی وجہ و دلیل کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ اور ان جہتیں
 و مجبور موجود کی پرستش کو کفر و ضلال ہی نہ فرمایا ہے۔ کیونکہ عجز و سبب اختیار و
 نشان الہمیت کے متافی ہے۔

یہ محض مثال کے طور پر چند آیات ذکر کی گئی ہیں ورنہ اللہ رب العزت کی قدرت نامہ مطلقہ اور غیر اللہ کی یکسر ہی وجہ اختیار سے قرآن پاک بھر انوار ہے مثلاً اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مدد و اختیار کل سے متعلق چند آیات ملاحظہ ہوں۔ اور قدرت کا مدد اور کل اختیارات کا مالک صرف اللہ ہے

بہی کرلم کو اور شاؤ فرمایا۔

١- قِيلَ لِلْمَلِكِ مَا لَكَ الْمَلِكُ تَوَفَّى
الْمَلِكُ مِنْ نَشَأَ وَمَنْزِلَ الْمَلِكِ
مِنْ نَشَأَ وَتَعْرِفُ مِنْ نَشَأَ فَمَنْ
مِنْ نَشَأَ يُبْدِلُ الْخَيْرَ إِنَّكَ لَكِنْ
تَحُلْ شَيْءٌ قَدِيرٌ قَوْلُكَ الْمَلِكُ فِي نَشَأَ
وَقَوْلُكَ الْمَلِكُ فِي الْمَلِكِ تَوَفَّى
الْمَلِكُ تَوَفَّى الْمَلِكُ مِنْ الْمَلِكِ
مِنْ نَشَأَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ١٠٠٠ - ١٠٠٠

آپ کہنے! ات اللہ سارے ملک کے
ملک آپ جس کو چاہیں ملک دے دیتے
ہیں اور جس سے چاہیں ملک یقیناً لیتے
ہیں اور جس کو چاہیں عزت دیتے ہیں
اور جس کو آپ چاہیں ذلت دیتے ہیں
آپ ہی کے ہاتھ میں ہے سب بھلائی
میشک آپ ہر چیز پر قادر ہیں۔ آپ رات
کو دن میں داخل کر دیتے ہیں اور دن کو
چیز کو بندہ جان سے نکالتے ہیں جیسے
رہا سے نکالتے ہیں۔ (جیسے پرندہ سے
باب رزق دیتے ہیں۔)

٢- : إِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضَرِّقْهَا
كَأَنَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنْ يَشَأْ
يُلْقِهَا فِي قَدِيرِ السَّاعَةِ

اور اگر اشد تجھ کو کوئی تلافی نہ پہنچا دی
تو اشد ہی کے سوا کسی کا کوئی دور کرنے
والا نہیں، اور اگر اشد تجھے کوئی نفع پہنچا

سے نو وہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں۔

۳۔ ذٰلَکَ یُتَسَبَّحُ لِلّٰہِ لَمَّا یُفْرَقُ
کَاشِفٌ لِّہِ الْاَھْوَی۔ ذٰلَکَ یُذَکَّرُ
بِحَیْثُ یُذَکَّرُ اَوْ لَعَلَّہُ یُعِیْبُ بِہِ
مَنْ یُّشَکُّ مِنْ عِبَادِہٖ وَہُوَ الْغَفُورُ
الرَّحِیْمُ (پارہ ۱۱۔ آخر سورہ ہود)

اور اگر اللہ تعالیٰ تم کو کوئی تکلیف پہنچا
سے تو اسے دور کرنے والا بخیر۔ اس
کے کوئی نہیں، اور اگر وہ تم کو کوئی جلائی
پہنچا، چاہے تو اس کے فضل کا کوئی
بٹانے والا نہیں وہ اپنے بندوں

میں سے جس پر چاہیں اپنا فضل کرتے ہیں اللہ وہ بخشنے والے بڑی رحمت والے ہیں۔
تو تکلیف و راست، بھلائی، برائی، نفع و ضرر پر کامل اختیار اور قبضہ تمام
اللہ رب العزت کا ہے اس ذات پاک کے سوا کسی کو بھی سو دوزیاں اور دکانیں
پر قطعاً کوئی اختیار نہیں اس کی بھی کوئی تکلیف اور دکان کوئی نہیں بٹا سکتا
اور جس پر وہ فضل و کرم فرمائیں کسی کو طاقت نہیں کہ روک دے۔ الگ علی الاطلاق
اور قادر مطلق فقط ایک ذات اللہ واحد کی ہے۔

۴۔ صرف ایک موقع اور ملامت نظر ہو۔ ارشاد ہوتا ہے۔

وَلِلّٰہِ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مَنْ یُّنٰثِرُ
یُّنٰثِرْہُمْ یَنْثُرْ اِنَّا ذٰلِکَ فَعَلْنَا
وَلَا نُوَدِّعُہُ اَوْ یُرَدِّدْہُمْ اَوْ یُکْرِثِہُمْ
وَلِیُّنَا اَمْرٌ وَنَحْمِلُ مَنْ یُّشَکُّ وَاعْقِبْنَا
اِنَّہٗ فَعِیْمٌ قَدِیْرٌ (پارہ ۲۵۔ آخر سورہ زمر)

آسمانوں اور زمین کی سلطنت و بادشاہی
اللہ ہی کے لئے ہے۔ وہ جو چاہتا ہے
پیدا کرتا ہے جس کو چاہتا ہے بیٹیاں
عطا و فرما ہے اور جس کو چاہتا ہے بیٹے
عطا فرماتا ہے یا ان کو بیٹے اور بیٹیاں

دونوں دیتا ہے اور جس کو چاہے (محض) بے امداد رکھتا ہے بیشک وہ بڑا بھانے
والا بڑی قدرت والا ہے۔

زمین و آسمانوں کی حکومت اللہ ہی کی ہے۔ وہ اپنی مرضی کا مالک ہے جو چاہتا
ہے پیدا کرتا ہے بیٹے، بیٹیاں، دینا نہ دینا، محض اس کے اختیار میں ہے۔ وہ عظیم بھی
ہے اور تعزیری بھی، ظلم کل اور قدرت کا ملہ خاص اس کی صفات ہیں۔ وہ اپنے ظلم کی
جناہ پر اپنی قدرت سے جس کو چاہے جو اور دوسے یا مطلق دے۔

بطور اجمال اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ملہ کا بیان | جہاں پورے قرآن میں
اللہ رب العزت کی

- تدبر سے کام لے و اختیار عامہ کی تفصیلات موجود ہیں۔ جن کا احاطہ ممکن نہیں۔ دلوں
قرآن کریم میں ۲۲ مقامات پر بطور اقبال ہر چیز پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کا بیان ہوا ہے۔
- ۱۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ۲۵ مقامات پر ہے
 - ۲۔ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝ (کوبہ ۷۷) ۱ ۷ ۷
 - ۳۔ مَلِكٌ قَدِيْرٌ ۝ ۱۱ ۱۱ ۱۱
 - ۴۔ بَقَادِرٍ الْعَادَةِ ۝ اور قادر و غیرہ ۷ ۷ ۷
 - ۵۔ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ وَكِيْلٌ ۝ المؤمن اور وکیل ۱۱ ۱۱ ۱۱
 - ۶۔ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّحِيْطًا ۝ ۱ ۱ ۱
 - ۷۔ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّحِيْطًا ۝ ۷ ۷ ۷
 - ۸۔ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ۝ ۲ ۲ ۲
 - ۹۔ وَهُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ القابض ۲ ۲ ۲
 - ۱۰۔ لِّلّٰهِ الْوَحْدُ الْقُدْرَةُ ۝ وَغَيْرُ الْقَبَارِثِ ۝ ۷ ۷ ۷

۱۔ قدرت اسے کہتے ہیں برحقہ و محکم کے مطابق جو چاہے کرے و ضرورت (القرآن)
۲۔ در مقام پر قدرت ہے۔ ۲۲ مقامات پر اعلیٰ کی شئی قُدیر ہے شروعات میں کہیں اِنَّ اللہ ہے
کہیں اِنَّ اللہ ہے کہیں اللہ ہے کہیں وہ ہے۔
۳۔ مقتدر، با اختیار ہر طرح کی قدرت و الامرات القرآن جلد ۵ ص ۲۲، اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی میں ہے۔
۴۔ قادر، قابو پانے و الامرات رکھنے والا گرفت کرنا والا۔ غالب (صفات القرآن جلد ۵ ص ۷۷)
اسماء حسنی میں ہے۔

۵۔ وکیل، کارساز، نگران، اعلیٰ، و صفات القرآن جلد ۵ ص ۱۳۳ اسماء حسنی میں سے ہے۔
۶۔ محیط، قادر و نگران، محافظ، صفات القرآن جلد ۵ ص ۳۳، الحقیقت، صاحب اقتدار۔
نیم مان، صفات (المجد) اسماء حسنی میں سے ہے۔
۷۔ محیط، ہر طرف سے گھیرے ہوئے، پروردگار اور کائنات کے واسطے اللہ تعالیٰ جلد ۵ ص ۲۲
۸۔ حفیظ، نگہبان، محافظ، کریم، اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی میں سے ہے۔
۹۔ واحد، کل کا چھبانا ہے (صفات القرآن جلد ۵ ص ۲۸۷)
۱۰۔ قاب، ضرورت القرآن، صفات القرآن جلد ۵ ص ۷۷، القبار، ایسا دروست غالب

اللہ تعالیٰ کی قدرت کا بیان ہوا ہے۔

اسماء الحسنیٰ! نیز قرآن کریم میں مذکورہ بالا صفات و اسماء الہی کے علاوہ وہ قابض ہے
باسط خافض، رافع، مجتہز، منزل، و مجتہد، عیسیٰ، منشی، رافع، منار، مانع و غیرہ،
اسماء حسنیٰ اس حقیقت کو ظاہر کرتے ہیں کہ نفع، نقصان، عزت و ذلت، موت و
حیات سب اللہ رب العزت کے ہاتھ میں ہے۔

یہ تو صرف اجمالی طور پر صفات و اسماء الہی سے سوا دوسو مقامات پر قرآن
کریم میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا طرہ اور اختیار و اقتدار حاکم کا ذکر ہے۔ درجہ بڑی تو
سارے قرآن کا موضوع ہی یہی ہے اور پورے قرآن کریم میں جگہ بگہ بڑی تفصیل کے
ساتھ اللہ رب العزت نے اپنی قدرت کا طرہ و بویثیت حاکم اور رحمت واسمہ
کو بیان فرمایا ہے۔

نیز انسان اگر ختم بعثت سے دیکھے تو ساری کائنات، سارا جہان اور خود
اس کا اپنا وجود اللہ رب العزت کی قدرت کا معجزہ و شاہد ہے۔ یل و نہال کی گواہی
دن رات کا گھٹن برضا و موافقہ تغیرات، گرمی، سردی، خزاں، بہار، برسات،
بجلی، اگرچہ، کھڑک، چمک، پھر دیا۔ پہاڑ، زمین، آسمان، پانی، تارے، سورج، چرخہ کی
نوری اتاری، بڑی، بھری اور آسمانی مخلوقات پھر ساری مخلوق کے لئے مندرجات
زندگی کا اہتمام زمین سے فصلوں، غلوں، پھلوں اور میوہ کی پیدائش کیا یہ سب
کچھ کسی ان ہیچنی طاقت اور غیر محدود و لامتناہی قدرت کا پتہ نہیں دیتا؟ اگر یہ تمام
مناظر قدرت اور مشاہد قدرت کسی کی آنکھ کو نہ ملے گا نہ نہیں تو پھر اسے کم از کم
اپنے وجود کو دیکھنا چاہیے کہ اس کی اصل کیا ہے۔ کیا ناپاک پانی کے قطرے سے یہ
کوہ پیکر اور بیل تن جوانی و سڈولی جسم کا نمونہ پہلوان خود بخود بن گیا؟ کتنی تبدیلیوں

۱۔ قابض، تنگی دینے والا ہے، کٹا دے گا، کرنے والا۔

۲۔ خافض، پست کرنے والا۔ ۳۔ رافع، بلند کرنے والا۔

۴۔ مجتہز، عزت دینے والا۔ ۵۔ منزل، اتار دینے والا۔

۶۔ واعد، (تقدیر و تقدیر) ۷۔ عیسیٰ، مانع دینے والا۔ ۸۔ منشی، بے پروا کرنے والا۔

۹۔ مانع، مانع دینے والا۔ ۱۰۔ منار، نقصان پہنچانے والا۔ ۱۱۔ مانع، روکنے والا، حفاظت

کے بعد اور کتنی منزلیں طے کرنے کے بعد اسے یہ محکم بلا پھر یہ جوانی خود بخود بڑھ چاہے
 میں تبدیل ہو جائے گی اور زور و قوت، صحت و توانائی کا یہ مجسمہ خود بخود ضعف و
 نقاہت کی نذر ہو کر موت کے منہ میں چلا جائے گا اور ایک دن اس کا ہم و نشان
 بھی باقی نہیں رہے گا؟ یہ تبدیلی پر تبدیلی لانے اور گندے پانی سے خوب رو، توی تن
 بدنی بنانے اور پھر ایسے حسین و جمیل چہرہ دل کو مٹی کی مٹی بنا کر رکھ دینے والی ذات
 کا انکار ممکن ہے؟ یا اس ذات پاک کی قدرت اور ربوبیت اور حکمت اور اس
 کے اختیار کل کا احساس و ادراک یا اقرار و اعتراف کوئی مشکل ہے؟

معبودان باطل نفع نقصان کا اختیار نہیں رکھتے!

جہاں قدرت و اختیار کی اس بحث کے شروع میں اللہ رب العزت کی
 قدرت کا طے کے ساتھ معبودان ہی دونوں اللہ کی بے بسی و بے اختیاری واضح
 ہو چکی ہے۔ ان کی بے اختیاری کا یہ حال ہے کہ مَا يَنْفَعُكَ مِنْ قَضَائِهِ يَكُونُ
 تو کیا، بگھور کی گھل کے اوپر بار ایک پر دے تنگ کے مالک نہیں۔ وہ ان آیات
 کے علاوہ پورے قرآن میں نہایت شرح و بسط اور تکرار کے ساتھ بار بار
 معبودان باطل کی بے اختیاری ثابت کی گئی ہے۔

غیر اللہ کی پوجا پاٹ کا فلسفہ | غیر اللہ کی پرستش کا منشا مدد اصل ان کی
 مفروضہ و فرضیہ قدرت و طاقت ہے۔ انسان فطرتاً لایمّی ہے۔ یہ ہر وقت اپنے لئے نفع کی تلاش اور نقصان سے بچنے
 کی فکر میں لگا رہتا ہے۔ اس کی پوری زندگی کا کام بائیس سو دریاں کی اوہیر بنی ہے
 اسے ہر وقت یہی فکر و افکار گرجتی ہے کہ اے اے کے واسطے کیا ہے جو جائیں اسے
 کاروبار میں لین دین میں نفع ہی نفع ہو۔ مال و دولت میں تباہی و ترقی اور گھر و باہل و
 حیاں آل و اولاد میں انفرائش جو بھی نقصان اور خسار اسے کے تصور سے یہ
 لرزہ برانعام ہو جاتا ہے۔

تجارت، مال و دولت میں نقصان کا اندیشہ ہو یا جان و مال بچوں کی

بیماری یا موت کا خطرہ! تو یہ گنہگار چارہ سازی کی فکر میں دیوانہ ہو جاتا ہے۔ اللہ کے بندے تو ہرگز کسی سے کوئی آزمائش میں اپنے قادر و کریم مولا کو یاد کرتے اور پکارتے ہیں۔ لیکن نفس اور شیطان کے بندے اللہ کے نیک، صالح بندوں، اماموں، ولیوں اور بیٹوں کو قدرت اور اختیار کا مالک سمجھ کر انہیں پکارتے ہیں۔ ان کی منتیں مانتے ہیں، اور جب اللہ کریم رب رحیم ان کی مشکل حل کر دیتے ہیں تو یہ بزرگوں کی خاتقاہوں پر نذرین پیش کرتے ہیں، چڑھا دے چڑھاتے ہیں سجدے کرتے ہیں۔ مزاروں کو چومتے پاشتے ہیں، اور اگر ممکن ہو تو قبر کی خاک مٹی لٹک پھانک جاتے ہیں اگر خود کیا جائے تو یہ حقیقت صاف معلوم ہوتی ہے کہ غیر اللہ کی پوجا پاٹ کی اصل و اساس بلب منفعت کا بندہ ہے، یا دفعِ مفرت کا حرص و جوس کے بندوں نے جب بھی کسی غیر اللہ کی عبادت کی ہے۔ کسی نفع کے لالچ میں یا کسی نقصان سے بچنے کے لئے غیر اللہ کی پرستش کا سارا فلسفہ آپ کو ان دونوں افقوں — بلب منفعت یا دفعِ مفرت — کے گرد گھومتا نظر آئے گا۔

مثال کے طور پر دیکھئے جاہل انسان نے دیکھا، پانی پر اس کی تہنگی کا مدار ہے۔ دیا اس کی مصلوں کو سیراب کرتا ہے تو اس نے پانی اور دیا کی بوجا پٹ کر دی۔ سورج کو دیکھا اس کے اندھیروں کو اجاڑے میں بدلتا ہے۔ اسے نور و ضیاء دیتا ہے، گرمی پہنچاتا ہے اس کی مصلیں اور اس کے پھل میوے پکاتا ہے۔ اس کی پرستش شروع کر دیتی۔ چاند تاروں کو دیکھا یہ رات کو ٹھنڈی روشنی بہم پہنچاتا ہے اس کی پوجا میں لگ گیا۔ ہندی مشرکین نے دیکھا گائے میٹھا دودھ دیتی ہے ٹھنڈی لٹکی پلاتی ہے اس کی پوجا پاٹ میں صروف و نہک ہو گئے۔ اسی دھوپ میں جل چا کر آیا، خشک ماندہ تھاپیل یا برکے گھنے سائے میں بیٹھ کر سستائے لگا ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا لگی، آگ بدن میں جان آئی تو پیل اور بڑکی پر جاسرورج کر دی۔ آگ کو دیکھا یہ کھانا پکاتی ہے اور مشعل جو جائے تو جلا ڈالتی ہے۔ اس کے مزار سے بچنے کے لئے اس کی پوجا پاٹ میں لگ گئے۔ بعض احمقوں نے دیکھا کہ سانپ موت کا سبب بنتا ہے تو ذکر اس کی پرستش شروع کر دی اور بعض عقل کے

انہوں نے بعض بیماریوں کو موت اور تکلیف کا سبب بننے دیکھ کر ان بیماریوں کی مثلاً چھک کی پوجا شروع کر دی۔ اور عقل کے ساتھ حیا و شرافت کا بھی پتہ اٹھ گیا جب آبرو باختہ رہے اور لادہندوں نے جو بھی "کے منہ میں جا کر شواہک کے ساتھ مس و ماسی کر کے مخصوص انداز میں شواہک تک کی پوجا کی محض اس لالچ میں کہ اس کی گریہ پائنتی کو بچل جائیگا۔ انا للہ و انا الیہ راجعون بتوں کی پوجا کی دیر بھی یہی ہے کہ یہ اکبر و احاطہ عالم رہا جس کے ہاتھوں پر یا ان کی صورتوں پر گھڑے ہوئے ہیں۔ یہ ان ادویہ و معالجہ کی پرستش کے گویا تہذیب و تہذیب ہیں، ان کی پوجا سے وہ ادویہ و اکابر ہم سے خوش ہوں گے۔ اور ان کی خوشی سے ہمارے سارے کام سنور جائیں گے۔

ادویہ اللہ کی مزاروں کی پوجا پاٹ، ان سے متعلق جمیع یادگاروں، ان کے محلہ آثار و نشانات کی مدد سے بڑھی ہوئی تعظیم، امام ہمارے تہذیبوں و تہذیب حقیقی کہ ان سے منسوب گوروں تک کی پرستش، منشیوں تہذیبیں یہ سب اسی لئے تو ہیں کہ یہ ادویہ، دائرہ ہم سے راضی ہوں اور ہماری بگڑی بن جانے پہلے دین و دنیا کے سارے کام سنور جائیں۔

سیدالادویہ سیدنا حضرت عہد افتادہ جیلانی۔ تہذیب کے تمام پرگیا راجیو کا دودھ و شیرہ محض اس دوسرے یا شا جاتا ہے کہ کہیں ان کی گائے محسوس یا بیمار نہ ہوں یا مر جائیں یا ان کا دودھ ممکن کہ نہ ہو جائے حضرت رحمہ اللہ ان کو ان کے مال کو بھی کوفت و بلیات سے محفوظ رکھیں گے۔ افتادہ کس غیر اللہ کی پرستش کا آپ کلوچ نکالیں گے تو یہی اصل و دہریا ہیں گے۔ اس عبادت اور پوجا کی تہذیبیں ان کی فحش و طلب، فائدہ کی ہوں، کوئی نہ کوئی لالچ کا فریب تو گویا نقصان اور زریاں و ضرر سے بچنے کی غرض پر شبیدہ ہوئی۔

انتہائی تعظیم، انتہائی محبت، آخری درجے کی انکساری و عاجزی، بے حد و نہایت شکر گزاری۔ جسے عبادت سے تعبیر کرنے ہیں۔ حق ہی اسی کا ہے جو نفع نقصان کا مالک ہو۔ جس کے ہاتھ میں سود و زریاں کی باگ ڈور ہو۔ مابل و فریب خوردہ بندوں نے جس کسی کو بھی نفع نقصان، سود و زریاں کا

مالک بھی اسی کی عبادت شروع کر دی۔

اللہ تعالیٰ کی عبادت کی بنیاد | ایک بندہ، ایک عاجز و محتاج بندہ ایک مرد یا عورت پر بندہ دو امانت کی ضرورت محسوس کرتا ہے اوقات پاک ربّ تعالیٰ کی طرف بندہ کے میلان و توجہ کی اس وجہ بھی یہی ہے کہ نفع و نقصان اور سود و زریاں اسی کے ہاتھ میں بھرتا ہے۔ درحقیقت نادیدہ خدا اور غیر محسوس و غیر مرئی خدا لاکھوں عجایب و بلائے شمار پردوں میں مستور و مخفی خدا پر صبح ایان کی بنیاد درحقیقت بندہ کا یہی وجدان و تصور ہے ایک خود مسلمان خوف و طمع اور ایم و رجاء کے لئے اللہ و خدا کے سوا کسی دوسرے کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھتا یہ نفع و نقصان کا مالک صرف اپنے نافع و ضار خدا کو سمجھتا ہے۔ اور اس نے تمام غیر اللہ سے سود و زریاں کے تمام رشتے اور ملاقاتے قطع کر لئے۔

غیر اللہ کی پرستش کی بنیاد | بخلاف اس کے جب اس ایان و یقین میں خفہ پیدا ہو جاتا ہے تو ایک محتاج و عجز مند بندہ غیر اللہ کو نفع نقصان کا مالک سمجھنا شروع کر دیتا ہے تو اس کی توجہ و میلان کامرکز بھی غیر اللہ بن جاتے ہیں۔ اب وہ اپنا سر جھکا تا ہے تو انہی غیر اللہ کی جو کھٹ پر اور ذکر انکار میں لذت محسوس کرتے لگتا ہے تو غیر اللہ کے اذیاد کبر الذین من دؤنہ اذا علمہ کسبتہم و انہم اسورہ زمرہ کو یاد

اب یہ رسول اللہ اور یا علی اور یا عبدالقادر جیلانی کے نعروں میں جو کیف و سرور محسوس کرتا ہے وہ اللہ اکبر کے نعرے میں کہاں؟

اب اس کی محبت کا مرکز و محور بھی یہی غیر اللہ بن جاتے ہیں۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَخْضَعُونَ لِلَّذِينَ اتَّخَذُوا حُلًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَتَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَحْمِلُ صَرَهُمْ كَمَا حَمَلُوهُ يَوْمَئِذٍ
اور لوگوں میں سے بعض وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے شریک بناتے ہیں اور ان سے اس طرح محبت کرتے ہیں جی طرح

پارہ ۲۰ - صفحہ ۱۲۰

اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں۔

پھر ایک وقت ایسا آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی جگہ ان کے دل میں نام

غیر اللہ کی محبت سے لیتی ہے۔ اب تمام زنجیت ہے تو ان کی اور خوف ہے تو ان کی، جس محبت اور ذوق شوق سے بزرگوں کی نذر نیا دیتے ہیں، اولیاء و مشائخ کے چالیسویں نکالتے ہیں، خدا کی زکوٰۃ عشر اور اس کے نام پر نحر و قربانی میں اس جوش و محبت کا عشر عشر بھی نذر نہیں آتا۔ گناہے عینس کے مر جاتے یا ان کا دودھ ٹھکن کم ہو جانے کے خوف سے جس امر اور التزام اور شدت و سختی کے ساتھ حضرت سید المادیلہ شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی گیارہ جویں نکالتے، بانٹتے اور کھاتے ہیں، کیا اس لڑم و التزام کا ہزارواں حصہ بھی عشر نکالنے اور قربانی کرنے اور قربانی کا گوشت کھانے میں پایا جاتا ہے؟

تمام ماسوی اللہ مطلق بے اختیار ہیں کسی کو قطعاً کوئی اختیار نہیں

تو شرک کی اصل و بنیاد یہی غیر اللہ کے نافع و مفاد ہونے کا احساس و یقین ہے۔ اللہ رب العزت نے شرک کی یہ بنیاد ہی ڈھادی، عبادت غیر اللہ کی اس اصل و اساس ہی کو زیر و زبر کر ڈالا، اپنے کلام پاک قرآن کریم میں بیسیوں جگہ تمام ماسوی اللہ کی مطلق بے اختیاری کو واضح فرمایا اور غیر ہم القائلین اس حقیقت کو بیان فرما کر شرک کی رگ گردن کاٹ دی کہ کسی بھی غیر اللہ کو ذرہ بھر بھی کسی قسم کا کوئی اختیار حاصل نہیں۔ مثلاً ارشاد ہوتا ہے :-

۱۔ قُلْ ادْعُوا الذِّیْنَ فِیْ غَضَبِیْ
مِنْ دُونِیْ فَلَا یَنْفَعُوْنَ کُفْرَ الْفَکْرِ
عَنْکُمْ وَلَا تَخَیْلُکُمْ (معاذ اللہ)

۲۔ آپ کہہ دیجئے کہ جن کو تم خدا کے سوا
شکل کشا سمجھتے ہو، ان کو بکاؤ
تو ہی، وہ تم سے نہ تو تکلیف کو دے سکتے
نہ اختیار رکھتے ہیں اور نہ اس کے بدلہ دے سکتے
سجود کو قطعاً کوئی اختیار نہیں نہ وہ کسی کی کوئی تکلیف دے کر سکتا ہے نہ اس میں
کئی کر سکتا ہے نہ ایک کی تکلیف دوسرے پر ڈال سکتا ہے۔

پھر ایسی بے اختیار و عاجز مخلوق کو مجبور بنالینا کہاں کی عقل مندی ہے؟

۲۔ فَلَا ادْعَاءَ لَیْسَ بِرَعْمَانٍ مِنْ دُونِ
اللّٰهِ لَا یَسْتَلِیْکُمْ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِی
السَّمٰوٰتِ وَلَا فِی الْاَرْضِ وَمَا لَکُمْ
فِیْہِیْمًا مِنْ شَیْءٍ وَمَا لَہُمْ مِنْہُمْ
مِنْ ظَہِیْرٍ ۝

پارہ ۳۰۔ سب ۱۰۰ رکعت ۲۰

آپ کہتے ہیں کہ تم خدا کے سوا (مشکل کش)
نہج رہے ہو ان کو پکارتا ہے ذرہ ذرہ برابر
اختیار نہیں رکھتے نہ آسمانوں میں نہ زمین
میں اور نہ ان کی ان دونوں میں کوئی
شرکت ہے۔ اور نہ ان میں سے کوئی
اللہ کا مددگار ہے۔

ماسوی اللہ کسی معبود کو بھی ایک ذرہ برابر اختیار حاصل نہیں، نہ زمین و آسمان
کی تخلیق و ایجاد میں کسی کا کوئی ساجھتا ہے نہ اللہ رب العزت کو کسی کام میں کسی کی
مدد کی کوئی ضرورت ہے کہ اس کا کوئی معین و مددگار ہو۔
پھر ایسی بے اختیار چیز کو مشکل کشا کہنا اور اسے معبود قرار دینا عقل و دانش

کا نہ چڑا تھا نہیں تو اور کیا ہے؟

۳۔ مَثَلُ الْاَلَمِیْنِ اَمَّا اَمِنْ دُوْنِ
اللّٰهِ اَوْ لَیْسَ اَمَّا تَمَثَّلُ الْمَنکُوْبُ اَشْجَاۡ
یَتَنَادُوْنَ اَذْهَقِ الْیَیْوٰتِ لَیْسَتْ
الْعَنکَبُوْتُ بِاَرَادٍ ۝ مَبکُوت - ۱۳۲

۱۳۲۔ مثال الہمین (میں نے خدا کے سوا اور کارساز
تجویز کر رکھے ہیں) ان کی مثال کوڑی کی
ماتہ ہے جس نے ایک گھر بنایا۔ اور
بلاشبہ سب گھروں میں زیادہ بونا کوڑی کا گھر ہے۔

گھر جان و مال کی حفاظت اور بچاؤ کے لئے جو اسے گر کوڑی کا یا لاکسی
حفاظت کرے گا جن لوگوں سے اللہ کے سوا کسی کو اپنا محافظ و مددگار اور کارساز
کہا ان کی مثال کوڑی اور کوڑی کے جانے کی ہے۔ جیسے کوڑی کی پناہ کا دعائیت
ضعف کی وجہ سے کالعدم ہے۔ اس طرح مشرک لوگ ہیں! ظل معبودوں کو اپنا
محافظ، مددگار، محافظ اور پناہ دہندہ سمجھتے ہیں درحقیقت وہ کوئی حمایت و
حفاظت نہیں کر سکتے، اور مصیبت کے وقت اپنے پرستاروں کو قطعاً پسند
نہیں دے سکتے۔

اور اسی راہ اللہ کے سوا تمہاری کو پکارتے
بودہ تو گھر کی گمشدگی کے پردے کے

۳۔ وَالَّذِیْنَ عَنِ غُرُوْنٍ مِنْ ذُرِّیَّتِہِ
مَّا یُحْکَمُوْنَ مِنْ قَطْعِہُمْ مِنْہُمْ ۝
برابر بھی اختیار نہیں رکھتے۔

ماسوی اللہ تو کجور کی نفس پر جو باریک سا پردہ یا پھٹی سی ہوتی ہے۔ اس کے
 ہیں ملک نہیں اگر کوئی مشکل کے وقت ایسے پکار سے اقول تو وہ کسی کی پکار کو
 سنتے ہیں اور اگر بالفرض سن بھی لیں تو کام نہیں آ سکتے۔

اسے لوگوں ایک مثال بیان کی جاتی ہے
 اسے شغوا یا اشیہ خدا کے سوا جو کرنا کھاتے
 ہو وہ ایک مٹی پیدا نہیں کر سکتے گو
 سب سب (کیوں نہ) جمع ہو جائیں اور
 رپہ کرنا تو بڑی بات ہے اگر ان سے
 کم مٹی پچو جیسے سے جاسے تو ان کو اس
 سے چیز ہی نہیں کہتے ویسا مانگنے والا اور جس سے مانگتا ہے ہوا رہے۔

۵۔ یَا أَيُّهَا النَّاسُ خُذُوا زِينَتَكُمْ
 تَاسِعُوْنَ الذِّكْرَ إِنَّ الذِّكْرَ لَمُنْذِرٌ
 وَمِنْ ذُنُوبِكُمْ أَنَّ تَخْلُقُوا إِذَا يَا أَيُّهَا
 تَخْلُقُوا إِنَّهُ لَإِنْ يَسْلُبْنَهُمُ الذَّالِمَاتُ
 نَبِيًّا لَا تَسْتَفِيدُونَ مِنْهُ خَلْقُ
 الظَّالِمَاتِ وَالْمُطْلُوبُ بِهِ

اللہ رب العزت نے غیر اللہ کو پکارنے والوں کو کس درجہ منور اور عبرت انگیز مثال
 دی ہے کہ تم کو سکھ میں تم نہیں اپنا شکل کشا سمجھ کر پکار تے ہو ان کے ضعف ان
 کہ ہے اختیار کی کایہ حال ہے کہ وہ سب مل کر بھی ایک مٹی نہیں بنا سکتے بلکہ مٹی
 سے اپنی کوئی بھی ہوتی چیز نہیں پیدا کئے جیسے اللہ کے اپنے زور و قوت اور
 اختیار و قدرت کا یہ حال ہے تو وہ تمہاری دعا پکار رہا ہے مگر وہ کر رہا ہے۔
 عَالَمِیوں کی خدمت میں علامہ آلوسی کا عجیب بیان

رقطراہیں۔ فی ذلک فعالی۔

إِنَّ الذِّكْرَ لَمُنْذِرٌ وَمِنْ ذُنُوبِكُمْ أَنَّ تَخْلُقُوا إِذَا يَا أَيُّهَا

اللہ تعالیٰ نے اس کلام اِنَّ الذِّکْرَ لَمُنْذِرٌ میں
 اور کیا۔ اللہ کی شان میں غالیوں کی مذمت
 کہ اللہ صرف اشارہ سے جب کہ وہ
 مہیبت سے وقت اللہ نما ملے کو مجبور
 کر دیا اللہ کو کہہ دے لئے پکار رہے ہیں
 اور ان کی مذمت میں آتے ہیں اور ان

اشارة فی ذم الغالین فی اولیاء اللہ
 عالی حیث یشغیتون ہم فی الشیئة
 غافلین عن اللہ تعالیٰ وینذرونهم
 المنذرون والعظام منهم یفوتون منهم
 ۱۔ کُلُّ اِنْ اِنَّ اللہ تعالیٰ ذرا قما نذر بینه
 عزیز و احد جعل نواہی لعلی الاضلی اثم

فِي دَعْوَاهُمْ الْاَوَّلِ اَشْبَهَ النَّاسَ
بِعِدَّةِ الْاَصْنَامِ الْفَانِئِينَ اَلْمَا
تَعْبُدُوهُمْ لِيَقَرَّبُوْا اِلَى اللّٰهِ زُلْفَى
وَدَعَاَهُمُ النَّاسُ لَا يَأْسِرُهَا
لَوْلَمْ يَطْلُبُوا مِنْهُمْ بَدَلُكَ شَفَاعَتِهِمْ
اَوْ دَعَا بَعْضُهُمْ اَوْ نَعُوْذُ بِكَ وَالظَّاهِرِ
مِنْ لَّهْمُ الْعَلْبِ بِرُشْدِ اِلَى ذَلِكَ اِنَّهُ
لَوْ قِيلَ اِنَّمَا رَوَّاهُ تَعَالَى ذَا جَعَلُوا
ثَوَابَهُ لَوَالِدَيْكُمْ فَاَنْهَاهُ حُجُجُ
مِنْ اُولَئِكَ الْاَوْلِيَاءُ لَمْ يَفْعَلُوْا اَمَّا
تَقْبُوْلُهُمْ تَبَيَّنَتْ عَلَى اَعْتَابِ حُجُجِهِمْ

غالیوں میں سے جو عقل مند ہیں معہ کتب
ہیں یہ اولیاء اللہ، اللہ تعالیٰ تمک
بچھالے کے لئے، ہمارے دین میں
ہم منت تو صرف اللہ عز و جل کے لئے
مانتے ہیں، ولی کو تو صرف ثواب پہنچاتے
ہیں اور یہ حقیقت مخفی نہیں کہ یہ اپنے
پہلے دعویٰ میں بتوں کے ان بجا رولی
کے سبک زیادہ مشابہ ہیں جو کہتے ہیں
کہ ہم تو بتوں کی پرہائیں اس لئے کہتے
ہیں کہ وہ ہمیں اللہ کے قریب کر دیں
اور ان کے دوسرے دعویٰ ہیں کہ لہج
ہیں بشر لیکن یہ ان اولیاء اللہ سے یہ منت مان کر اپنے مریض کی شفا دیا اپنے نائب
ہو جانے والے کی دہی وغیرہ کا مطالبہ کریں۔ اور ان کے حال سے یہ مطالبہ ظاہر
ہے اور یہ حقیقت بھی اسی پر دلالت کرتی ہے کہ اگر انہیں کہا جائے کہ تم منت اللہ
تعالیٰ کے لئے مان کر اس کا ثواب اپنے والدین کو بخشو تو ان اولیاء اللہ سے ثواب
کے زیادہ محتاج ہیں تو وہ ہرگز ایسا نہ کریں گے۔ اور میں نے دیکھا ہے کہ ان میں سے
اکثر اولیاء اللہ کی قبروں کی چو گھٹوں پر سجدہ کرتے ہیں، اور ان میں سے بعض تو
تمام اہل قبور کے لئے حق فرق مراتب اختیار ثابت کرتے ہیں۔۔۔۔۔ اور ان
میں سے بعض کا یہ گمان بھی ہے کہ اولیاء اللہ قبروں سے نکل کر مختلف شکلیں اختیار
کر لیتے ہیں اور ان کے عالم کہتے ہیں کہ
ان کے روح شکلیں اختیار کر کے ظاہر
ہوتے ہیں اور جہاں چاہیں پکڑے مگاتے
پھرتے ہیں اور کبھی شیر کی یا ہرن کی یا
اسی طرت کسی جانور کی شکل اختیار کر لیتے
ہیں اور یہ نام باتیں بالکل ہیں کتاب سنت

..... دَعْوَى ذِيكَ بِالطَّلَا
اَصْلُهَا فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ
وَكَلَامِ سَلَفِ الْأُمَّةِ - وَتَقْدِاسُ
هَؤُلَاءِ عَلَى النَّاسِ وَصَارَ
ضَمِيمَةً لِأَهْلِ الْاَدْيَانِ الْمَسُوَّةِ

من اليهود والنصارى دکن ا
لاهل النحل والد هویتہ نسال
الله تعالیٰ العفو والعافیۃ۔ لہ
یہود و نصاریٰ اور دوسرے اہل مذہب اور دہریوں کے لئے نہیں محول کلامان
ہیں کر رہ گئے ہیں، ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و درگزر اور اس بلا و برائی سے بچنے کی دعا
کرتے ہیں۔

ہیں۔ پس ہم نے اس کی دعا قبول کی اور جو کچھ تکلیف تھی اس کو دور کر دیا۔ اور ہم نے ان کو ان کا کنبہ عطاء فرمایا۔ اور ان کے برابر اور بھی اپنی رحمت خاصہ سے، اور عبادت کرنے والوں کے لئے یا دگار۔

۳۔ حضرت یونس علیہ السلام کے متعلق فرمایا کہ جب ہند کے اندر چھٹی کے بیٹ میں اللہ کو پکارا اور کہا۔ اَلَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَكَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِیْنَ

پس ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو اس گھٹن سے نجات دی، اور ہم اسی طرح ایمان والوں کو نجات دیا کرتے ہیں۔

(۱۷۱) اِنجیل رکوع ۱۷

۴۔ حضرت زکریا علیہ السلام۔

وَ زَکَرِیَّا اِذَا نَادٰی رَبَّہٗ رَبِّ لَا تُکْرِمْ عَلٰی فَرْدَاوْ اَنْتَ خَیْرُ الْکَوٰلِیْنِیْنَ ۝ فَاَسْتَجَبْنَا لَهٗ وَوَعَدْنَا لَہٗ بِیَحْیٰی وَامْلَحْنَا لَہٗ رُحْمَہٗ

(۱۷۲) انجیل رکوع ۱۷

اور زکریا کو یہ بتایا کہ اسی نے اپنے رب کو پکارا کہ اے میرے رب مجھ کو اولاد مت رکھو اور سب وارثوں سے بہتر آپ ہیں۔ پس ہم نے اس کی دعا قبول کی اور ہم نے اس کو یحییٰ عطاء فرمایا، اور ہم نے

ان کی خاطر سے ان کی بیوی کو اولاد کے قابل کر دیا۔

حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی بائیمہ تھیں، حضرت زکریا نے اپنے لئے وارث یعنی فرزند کی دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی بیوی کو اولاد کے قابل بنا کر حضرت یحییٰ علیہ السلام عطاء فرمایا۔

۵۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام۔

رَبِّ هَبْ لِّیْ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ نَبِیًّا ۝ یٰ اِبْرٰہِیْمُ عَلَیْہِ السَّلَامُ ۝ اِنَّا جَعَلْنَاکَ اِمَامًا ۝ عَلَیْمُ الْمَزَاجِ وَفَرَدَکِ بِشَارَتِہِیْ ۝

(دعا کی) اے میرے رب مجھ کو ایک نیک فرزند دے پس ہم نے ان کو ایک

علیم المزاج و فَرَدَکِ بِشَارَتِہِیْ ۝

۶۔ حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام۔

لَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَخُذْ
وَخُذْ مِمَّا دَنَوْا مِنَّا وَلَقَدْ
أَعْطَيْنَاهُ إِذْ تَبَرَأَ مِنَّا
الْعَالِينَ ۝ ۲۳ ۝ لَقَدْ مَنَّا

۷۔ حضرت لوط علیہ السلام :-

وَإِذْ نَادَىٰ لَيْسَ الْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ
تَجَافَىٰ جُودَاهُ وَأَجْتَعِبَ ۚ
۲۳ ۝ لَقَدْ مَنَّا

اور ہم نے موسیٰ اور ہارون پر بھی اسان
کیا۔ ان دونوں کو اور ان کی قوم کو ہم نے
بڑے غم سے نجات دی۔ اور ہم نے
ان سب کی مدد کی، پس وہی غالب آئے۔

اور بے شک لوط علیہ السلام، بھی پیغمبروں
میں سے تھے جبکہ ہم نے ان کو اور ان کے
متعلقین سب کو نجات دی۔

۸۔ اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام نے اللہ سے دعا کی اور اللہ نے ان کے لئے
جو اس کو سخر کر دیا۔ (سورہ ص ۳۷)

ان تمام آیات کریمہ سے ثابت ہوا کہ ہر نبی اور برگزیدہ سے برگزیدہ رسول
خلاصہ کے لئے دُکھ، درد، تکلیف اور مصیبت کے وقت عبور و بے بس ہو کر ایک
اللہ کو پکارا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے الی تمام پیارے بندوں کی دعا کو مستجاب قبول کیا
اور دُکھ، درد، کرب و بلا، غم و مصیبت سے نجات دی۔

۹۔ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولًا مِّنْ قَبْلِكَ
فَتَبَيَّنَ لَٰكُمَا عَلَىٰ مَا كُذِّبَ ۚ أَذُو قُلُوبٍ
حَتَّىٰ أَتَاهُم نَصْرُنَا ۚ
۱۰ ۝ سُوْرَةُ الْاَنْعَامِ
دکھ ۱۰

اور بلاشبہ آپ سے پہلے بہت سے
پیغمبروں کی تکذیب کی گئی، انہوں نے
اس اپنے جھٹلائے جانے اور اذیت
جانے پر صبر کیا۔ یہاں تک کہ ہمارا مدد
ان کو پہنچی۔

یہ آیت کریمہ اس حقیقت پر صراحت سے دلالت کرتی ہے کہ اعتبار اللہ
سوائے حواصل نہیں تھا، ظالم کفار و مشرکین نے نہ صرف انبیاء انکار کیا بلکہ انہیں ہر
طرح کی اذیتیں اور تکلیفیں دیں، وہ حضرات علیہم السلام ان ستم گاروں کے ظلم و ستم
کا بہت نشانہ بنے اور صبر و شکیب کا مظاہرہ کیا۔ آخر اللہ رب العزت قادر

تدبیر کی مدد و نصرت آئی اور حق غالب آیا۔

۱۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی اپنی اولاد و وصیت | حضرت یعقوب علیہ السلام نے

اپنے بیٹوں سے فرمایا: ہر شہر میں داخل ہوتے وقت سب ایک ہی دروازے سے داخل ہونا بلکہ علیحدہ علیحدہ دروازوں سے جانے یہ نظر بد و غیرہ سے بچنے کی بعض ایک ملامت کی تدبیر تھی اس لئے ساقی فرمادیا کہ۔

وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ | اور میں تم کو اللہ سے کچھ بھی نہیں بچا سکتا
إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ | حکم تو بس اللہ ہی کا چلتا ہے۔

یعنی یہ صرف لوگوں کے حسد یا نظریہ سے بچانے کی میں صرف ایک تدبیر بتلا رہا ہوں۔ باقی ہوگا وہی جو تقدیر الہی میں ہے۔ میں قضا و قدر کے فیصلوں کو نہیں بدل سکتا تمام کائنات میں حکم صرف اللہ رب العزت ہی کا چلتا ہے۔ ہوگا وہی جو حکم الہی ہوگا۔ میں حکم الہی کے مقابلے میں تمہارے کچھ بھی کام نہیں آ سکتا۔ آگے اللہ تعالیٰ بھی یہی فرماتے ہیں۔

مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ
ان کا باپ ان کو اللہ کی کسی بات سے کچھ بھی نہ بچا سکتا تھا۔

۱۱۔ امام المسلمین! اختیار نہیں | خدا، سید الانبیاء و محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کی ذات پاک فناء و فنا نہیں، ارشاد ہوتا ہے۔

۱۔ قُلْ لَا أَتَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ۔
آپ کہہ دیجئے کہ میں خود اپنی ذات کیلئے کسی نفع کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ کسی نقصان کا رہنما ہو چاہے اللہ۔

۲۔ قُلْ لَا أَتَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ دُونَ ۵۷۔
دوسرے مقام پر ارشاد ہوتا ہے۔

۳۔ قُلْ لَا أَتَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ دُونَ ۵۷۔
آپ کہہ دیجئے کہ میں اپنی ذات کے لئے کسی ضرر کا اختیار رکھتا ہوں نہ کسی نفع کا۔ مگر جو چاہے اللہ۔

۱۔ قائم الفکرین علامہ آلوسی رحمہ اللہ رقمہ اشر قطراز میں کہو۔

استغناء منقطع عند جمع آخری و نکتہ ما شاء اللہ تعالیٰ کا مثنیٰ ہے یعنی سب کے نزدیک استغناء منقطع ہے، یعنی میں اپنی ذات کے لئے نفع و ضرر کا اختیار نہیں رکھتا، لیکن جو اشر چاہے وہی ہوگا۔

۲۔ علامہ عبد اللہ بن محمد بن محمد السبکی (متوفی ۷۵۸ھ) اپنی تفسیر بدرک التفسیر میں رقمہ اشر قطراز میں کہو۔
 اے محمد کہو دیجئے بلا شک و شبہ میں
 اپنی جان کے لئے بھی مرض و فقر وغیرہ
 ضرر اور محنت و مالداری وغیرہ نفع کا
 اختیار نہیں رکھتا۔ مگر جو اشر چاہے،
 یہ استغناء منقطع ہے یعنی دیں جو
 اشر چاہے وہی ہوگا۔

۳۔ تفسیر آیہ لا املک لکم صبرا ولا
 کمشدا (پارہ ۲۹، ج ۱، ص ۱۱)
 جن آیات میں جی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے نفع و ضرر کے اختیار
 کی نفی کا واضح اعلان فرمایا ہے، ان کے جواب میں بعض کچ ذہین و کج بحث یہ بحث
 پیش کرتے ہیں کہ یہ تو حضور نے اپنی ذات کے لئے فرمایا ہے۔ اپنی ذات کے لئے
 اختیار نہ ہوتا اس کو کہاں لازم ہے کہ آپ کو اپنی امت سے متعلق بھی نفع و ضرر اور
 سودہ زبیاں کا کوئی اختیار نہیں، اگر آپ کو اپنے متعلق کوئی اختیار نہیں، لیکن ہر قسم
 کے نفع نقصان کے مالک آپ ہیں، معاذ اللہ۔

کچ بحثی کے ساتھ کچ بحثی کا تو کوئی علاج نہیں، ورنہ اگر نصیب جملے ہوں
 اور لسان کی طاقت اچھی مقدر ہو تو اس آیت میں نہایت صراحت سے
 فرما دیا گیا ہے۔ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت سے اپنے کسی نفع و نقصان
 کے مالک و محتار نہیں

سُورَةُ السَّجْدَةِ آيَةُ ۱۸، سوره یونس -
 لا املک لکم نفسی صبرا ولا کمشدا

اعظیم بلاغ و ہدایت کے تاجدار کو ہدایت دینے کا اختیار ہمیں

گو آپ اعظیم بلاغ و تبلیغ کے تاجدار اور مسنور شدہ ہدایت کے صدر نشین ہیں مگر آپ کو کسی محبوب سے محبوب شخص کو بھی ہدایت دینے اور راہ راست پر لانے کا اختیار نہیں۔ ارشاد ہوتا ہے:-

۵۔ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَخْبَتَ
وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ
اَعْلَمُ بِالْهُدٰى

پارہ ۳۰۔ سورہ قہصص (۶۷)

تحقیق آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں کر سکتے بلکہ جس کو اللہ چاہیں ہدایت دیتے ہیں اور وہ ہدایت پانے والوں کو خوب جانتے ہیں۔

تفسیر موضح القرآن میں حضرت شاہ عبد القادر صاحب دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے کے واسطے ہیبت سخی کی کرہت دت کلمہ پڑوے اس نے قبول نہ کیا اس پر یہ آیت اتری:- اس آیت کا شان نزول

یہ صحیح بخاری کتاب التفسیر سورہ القصص میں مسلم اور ترمذی وغیرہ میں بھی اسی طرح مروی ہے۔

۶۔ لَعَلَّكَ بَاسِعٌ نَّفْسَكَ اَلَا
يَكُوْنُ اَمْرًا مِّنْ عِندِ اللّٰهِ

شاید آپ ان کے ایمان نہ لانے پر درخشا کر رہے کرتے کرتے اپنی جان مے دیں گے۔

آپ کے دل میں بھی نوب الہان سے محبت و رحمت کا جو بحر و دریا موجزن تھا۔

اس کے طوفان و تلاطم کا خفا یا تھا کہ کوئی بھی کافر و مشرک جہنم میں نہ جاسے۔ سب

مسلمان ہو کر جنت میں جائیں۔ اس جوش و رحمت اور در و رحمت سے آپ کی جالا پر بن

گئی تھی۔ اس سوز و گداز کے اثرات کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سے

روکا فرمایا کہ اس عجز اور غم میں آپ کی جان نہ لگے آپ کی جان بڑی قیمتی جان ہے۔

۷۔ قَالَا اللّٰهُ يَسْتَبْدِلْ مَنْ يَشَاءُ وَ
يُخَيِّرْ مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَحْزَنْ

بیشک اللہ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے۔ سو ان پر افسوس نہ کرتے کہیں آپ

نَفْسَكَ يَكْفِيْكُمْ حَسْرَاتٍ (۱۴)

کی جان نہ جاتی رہے۔

اللہ تعالیٰ بے اختیار ہی کی حد ہو گئی کہ سوز و گداز و رحمت کے باعث آپ

کی جان کے لئے تو پڑ گئے مگر آپ کو ایک منہ کی کو بھی ہدایت دینے کا اختیار نہیں

۸۔ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ۝ (آل عمران: ۱۳۷)

آپ کا کچھ اختیار نہیں، اللہ تعالیٰ ان پر تو قہ فرمائے یا ان کو عذاب دے، کیونکہ وہ ظالم ہیں۔

جنگ احد میں کفار کے ہاتھوں شہداء شہید ہوئے۔ مشرکین نے ظلم و تعدی میں انتہا کر دی۔ حضرت کے چچا حضرت حمزہ سید الشہداء اور رضی اللہ عنہ کا دشمنیہ نہ ہو کر پریشانی ناک، کان، ہونٹ کاٹے، پیٹ مبارک چاک کیا۔ حجر نکال کر چھایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم شہید نہ ہوئے۔ دندان مبارک شہید ہو گیا۔ اسی قیمتہ کہنے نے بڑھ کر سر اقدس پر تلوار سے وار کیا۔ جس سے خود کی کڑیاں ٹوٹ کر رخسار مبارک میں گھس گئیں۔ چہرہ پاک مجروح ہوا اور سارا وجود ظلمیر لہو میں نہا گیا۔ آپ زمین پر گر کر بے ہوش ہو گئے۔ اس وقت کفار نے مشہور کر دیا کہ اِن محمدًا قتل کر دینے حضور قتل ہو گئے۔ اس سے اکثر صحابہؓ کے حواس بجا رہے اور ان کے پاؤں اکھڑ گئے۔ اس وقت زبائن مبارک سے نکلا وہ قوم کیسے نکاح پاسے لگی جس نے اپنے نبیؐ کا چہرہ رخمی کر دیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (صحیح بخاری، غزوہ احد باب انیس وکذا۔)

۹۔ اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۝ (پارہ ۱۰، سورہ نساء)

آپ ان کے لئے استغفار کریں یا نہ کریں۔ (اودم) اگر آپ ان کے لئے شہداء بھی استغفار کریں تب بھی اللہ تعالیٰ ان کو میرا نہ بخشے گا۔

صحیح بخاری اور جامع ترمذی وغیرہ میں حضرت عمرؓ اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی حنیہ مر گیا تو اس کے بیٹے حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے باپ کے گھن کے لئے تیس کی درخواست کی آپ نے تیس دے دیا۔ پھر دعوات کی کہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھیں چنانچہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے، حضرت عمرؓ نے آپ کا ہاتھ پکڑ لیا اور عرض کیا یا رسول اللہ آپ اس پر نماز پڑھتے ہیں حالانکہ یہ منافق ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس پر نماز پڑھنے سے روک دیا۔ مگر آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے اختیار دیا ہے اور فرمایا ہے اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا

تَسْتَعْفِدُ لَنَّمْ..... اور اگر میں جانتا کہ میرے شر سے زیادہ بار استغفار پر اللہ سے بخش دے گا تو میں شر سے زیادہ بار بخشش طلب کرتا۔ غرض آپ نے اس کا جنازہ پڑھا۔ صحابہ کرام نے بھی آپ کے ساتھ نماز جنازہ پڑھی۔ آپ نماز پڑھ کر پھرے ہی تھے کہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ... وَهَذَا قَائِلُونَ (یہ صحابہ کی کئی تفسیریں) اس کے بعد کفار منافقین کا جنازہ پڑھنے یا ان کے کفن و دفن میں شریک ہونے کی صراحت سے ممانعت کر دی گئی۔ آپ کی بے اختیار صاف ظاہر ہے کہ کرتے بھی دیا، جنازہ بھی پڑھا مگر اللہ تعالیٰ نے اس لعین رئیس المنافقین کو نہ بخشا اور حضرت کو آئندہ منافقین کا جنازہ پڑھنے سے روک دیا لیکہ۔

۱۰. وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ بِإِذْنِهِ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (الأنفال: ۷۹) اور اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں الفت نہ ڈال سکے۔ دل میں الفت ڈال دی، اگر آپ روئے زمین کا سارا مال خرچ کر ڈالتے۔ (تو بھی) ان کے دلوں میں الفت نہ ڈال سکتے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان میں الفت ڈال دی بیشک وہ زورور (قوت والا) حکمت والا۔ اس ارشاد الہی میں جہاں اللہ رب العزت کی معصیت قدرت و اختیار اور حکمت کا بیان ہے کہ اس نے اپنی قدرت اور اپنی حکمت سے ایک دوسرے کے خون کے پیاسے افراد کو بھائی بھائی بنا دیا۔ اور ان کے قلوب میں الفت و محبت کے دریا بہا دیئے۔ وہاں حضرت مکی اللہ علیہ وسلم کی کمال بے اختیار صاف ظاہر ہے کہ قدرت کا بیان ہے کہ دنیا بھر کے خزانے خرچ کر کے بھی آپ قبائل عرب کی بھی دیرینہ مددگاروں اور بھائیوں دیکھتے مٹا کر ان کو باہم شہر و شکر نہیں فرما سکتے۔

۱۱. قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ (پارہ: انعام: ۱۵۷) آپ کہہ دیجئے کہ نہ تو میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میرے پاس خدا کے خزانے ہیں، اور نہ میں تمام غیبیوں کو جانتا ہوں اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں۔

اہل شرک و کفر اعلیٰ الاعلان کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے تمام خزانوں کو یہاں ہی حضرت کو سنبھال دیا ہے، اور حضرت اللہ کے تمام خزانوں کے مالک و مختار ہیں۔

آنا رہا ہم واللہ بعلیٰ کی صحیح حدیث سے غلط استدلال کیا جاتا ہے کہ اللہ نے اپنے سارے خزانے حضور کو عطا کر دیئے ہیں ان کی تقسیم حضرت نے اختیار میں ہے یہ کہتے ہیں کہ نبی کریم عالم الغیب ہیں، نیز آپ بشر نہیں۔

اس آیت میں ان تینوں عقیدوں کی تفصیل کی گئی ہے اور نہایت واضح طوع پر فرما دیا گیا ہے کہ نہ تو اللہ کے خداؤں کے مالک و مختار اور قاکم و مقسم حضور ہیں نہ ہی آپ عالم الغیب ہیں اور نہ ہی آپ کا تعلق نوع بشر کے ملاو کسی اور نوع یعنی ملائکہ سے ہے۔ منصب نبوت کے لئے ان تینوں باتوں کی احتیاج و ضرورت نہیں کہ کسی نبی نے ان میں سے کسی بات کا دعویٰ کیا ہے۔ بخلاف اس کے ہر نبی اللہ نے اپنی بشریت، اپنے عالم الغیب ہونے کی نفی اور عدم اختیار و تصرف کا واضح اعلان فرمایا ہے۔ چنانچہ سیدنا حضرت نوح علیہ السلام فرمایا اے اہل الغافلین اپنی قوم سے خطاب فرماتے ہیں، وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خُزْنٌ مِنَ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ الْبَاطِلَ (سورہ بقرہ ۱۲۹)۔

حکما صمد | دوسرے حضرات انبیاء، فرسل، مطہر، الصلوٰۃ والسلام کی بے بسی و بے اختیار کی بے اختیار خاص سید الانبیاء امام الربین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا بے اختیار ہی قرآن کریم میں گہرا مقامات پر بیان فرمائی گئی ہے۔ مگر یہ سمجھا جائے کہ ان عملیہ مقامات پر عصر ہے۔ پورے قرآن میں اس نوعیت کی بیشتر آیات موجود ہیں۔ مگر اساطیر منقود ہے نہ آسان،

سنت رسول سے نبی کریم کے ملک اختیار کی نفی

قرآن کریم کتاب اللہ کے بعد سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عدم قدرت و بے اختیار کی بے شمار واقعات موجود ہیں۔ سب کا احاطہ مشکل ہی نہیں ناممکن ہے۔ صرف چند اشارات درج ذیل ہیں۔

إِنَّا أَعْنَيْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ لَدُنْهِ نَبِيًّا | حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ جب اللہ نے دیکھا کہ میں نے اپنے رسول کو ایک نبی سے عطا کیا ہے

فرمانی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے گروہ قریش! تم ایمان لا کر اپنے آپ کو مذہب سے بچالو میں اللہ کے ان تمہارے کچھ کام نہیں آسکتا۔

اے بنو عبد مناف! میں اللہ کے سامنے تمہارے ذرہ بھر کام نہیں آسکتا، اے عباس بن عبد المطلب میں اللہ کے سامنے ذرہ بھر تیرے کام نہیں آسکتا۔ اے صلیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اللہ کے سامنے ذرہ بھر تیرے کام نہیں آسکتا،

یا فاطمہ بنت محمد صلیبی اللہ علیہ وسلم اولیٰ خاطر بنت محمد صلیبی اللہ علیہ وسلم سے جو چاہے جو تیرے لب میں مالی لا افسیٰ خذ من اللہ شیئاً کہ میں اللہ کے ساتھ جی ذرہ بھر تیرے کام نہیں آسکتا

۳۔ لَا اَمْلِكُ لَهُ وَلَا لِنَفْسِي شَيْئاً حضرت ابو امامہ اسد بن زرارہ رضی اللہ عنہ اہل مدینہ میں سب سے اول جو آکر

اسلام لانے والے، مدینہ میں سب سے اول اسلام کے ساتھ داخل ہونے والے عقبہ کی ہر بیعت میں شامل ہونے والے، انصار کے بارہ عقیبوں میں سے ایک نقیب

اور جنت البقیع میں (بقول انصار) سب سے اول دفن ہونے والے عظیم المرتبت صحابی رسول تھے۔ انہیں ایک مہلک پھنسی تھی۔ امام ابی سعد رحمہ اللہ اپنی سند سے

روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسد بن زرارہ کی بیاد میں کو تشریف لے گئے انہیں شو کہ (یعنی مہلک پھنسی) تھی فرمایا سَأَلْتُ اللَّهَ يُقَوِّدَ

يَقُولُونَ لَوْ لَا دَفَعَهُ خَلْدٌ لَا اَمْلِكُ لَهُ وَلَا لِنَفْسِي شَيْئاً لَا يَلُومُونِي فِيْ اِسْمِهِ امامتہ علیہ یعنی اللہ پیو کو ہلاک کرے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو امامہ اسد

بن زرارہ کی تکلیف کیوں نہ دو کر دی اور حال یہ ہے کہ انہوں میں ان کے لئے کوئی اختیار رکھتا ہوں اور نہ ہی اپنے لئے، مجھے تم ان کے بارے میں لامنت نہ کرو۔

سَو تَمْلِكُ وَلَا اَمْلِكُ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج (مطہرات) کے

درمیان تقسیم فرماتے تھے میں مدلل فرماتے تھے اور (یا کرتے تھے)۔

۱۔ صحیح مسلم، مشکوٰۃ المصابیح، باب الانذار والتحذیر

۲۔ طبقات، جلد ۱، صفحہ ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳

اَللّٰهُمَّ هَذَا قَسْمِيْ فَيَا اَمْلِكْ فَلَا تَلْنِيْ فَيَا تَمْلِكْ وَلَا اَمْلِكْ .
اور وہ التقریٰ البواہ والسانی (ابن ماجہ)

اے اللہ! جو بارباری مان و نطقہ و غیرہ
ظاہری (تقسیم میرے بس میں تھی وہ میں نے
کر دی، اب جس چیز کا تو مالک ہے میں

مالک نہیں تو آپ اس میں میرا مشواخذہ نہ فرمائیں جو سکتا الصالحین۔ (المتکلم)

حضرت امام ابو یوسفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں معنی الحب المودة حضرت
مقی اللہ علیہ وسلم کے دل میں حضرت طاہرہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی محبت و مودت
دوسری اردو اربع مطہرات رضی اللہ عنہن کے مقابلے میں زیادہ تھی۔ مگر اس پر حضور کا
اعتناء نہ تھا۔ لہذا آپ بارگاہ رب العزت میں سعادت کر رہے ہیں۔ تو آپ کو
اپنے دل کی محبت و الفت پر بھی اختیار نہیں ہے اختیار کی عدم موجودگی۔ معنی اللہ علیہ وسلم

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ حضرت
جید الشریح مسعود رضی اللہ عنہ سے اور

۴۔ تَقْدِرُ وَلَا اَقْدِرُ (استنارہ)

امام بخاری رحمہ اللہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ:-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں (معاذ) استنارہ کی تعلیم اس طرح دیتے تھے:-
جس طرح ہمیں قرآن کی سورۃ کی تعلیم دیتے تھے۔ فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی کسی
امر کو ارادہ کرے تو وہ دو رکعت نماز (نفل) پڑھے پھر کہے:-

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ اَمْنًا
بِقُدْرَتِكَ وَاَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ
الْعَلِیْمِ یَا اَنْتَ تَقْدِرُ وَلَا اَقْدِرُ وَتَعْلَمُ
وَلَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ
... رواہ البیہقی۔

الہی! میں تیرے علم کے واسطے تجھ
سے غیر طلب کرتا ہوں اور تیری قدرت
کے واسطے تجھ سے قوت طلب کرتا
ہوں اور تیرے فضلِ عظیم سے آپ سے
سوال کرتا ہوں بلاشبہ آپ قدرت

رکھتے ہیں اور میں طاقت نہیں رکھتا اور آپ کو علم ہے اور میں علم نہیں
رکھتا اور آپ ملام آغیوب ہیں۔

خود فرمائیے! کس قدر صراحت کے ساتھ قدرت و اختیار اور علم غیب کو اللہ
رب العزت کے لئے خاص فرما رہے ہیں اور اپنی ذات اور ہر شخص سے ان دونوں
صفات ربانی کی نفی کی جا رہی ہے۔

ابن مسعود الصالحین "ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:-

۵۔ اپنی موت و حیات پر اختیار ہمیں اسی طرح آپ کی ایک اور دعا

اَللّٰهُمَّ بِعِلْمِكَ الْغَيْبِ وَقُدْرَتِكَ
 عَلِ الْخَلْقِ اُنَبِّئْ مَا عِلِمْتُ الْحَيٰوةَ
 خَيْرًا لِّيْ وَتَوَقَّيْ اِذَا اَعْلِمْتُ
 الْمَوْتَ خَيْرًا لِّيْ ... بعد السلام

اور مجھے وفات دے جب تیرے علم میں وفات میرے لئے بہتر ہو۔

اس حدیث سے جہاں علم طیب اور قدرت کا ملکہ کا خاتمہ ہوتا ہے وہاں ثابت ہوتا ہے۔ وہی اپنے لئے حضرت مکی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات کے علم کی نفی فرما رہے ہیں نیز جہاں ثابت ہو رہا ہے کہ موت و حیات اللہ رب العزت کے ہاتھ میں ہے۔ حضرت مکی اللہ علیہ وسلم کو اپنی حیات و وفات کا بھی اختیار نہیں۔

۴۔ ایک قطرہ بارش پر اختیار نہیں ہذاں نہ
رسالت میں لوگوں کو قحط پیش آیا حضرت انسؓ فرماتے ہیں عہد

نبی متی اشر علیہ وسلم جو کہ دن غلط دے رہے تھے کہ ایک دیہاتی نے کھڑا ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ موشی ہلک ہو گئے، بال بچے بھوکے ہیں، فاذبح اللہ لنا آپ ہمارے لئے اللہ سے ربارش کی، دعا فرمائیے چنانچہ آپ نے لاہار کے لئے، دونوں ہاتھ اٹھائے اس وقت آسمان پر بادل کا ایک ٹکڑا انہیں تھا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں پیر ہی جان ہے حضرت نے اپنے ہاتھ نہیں گرائے حتیٰ شاد الشجائب امثال الجبال یہ سب تک کہ بادل پیادوں کی طرح گھرا یا پھر آپ منہ سے نہیں اتارے حتیٰ نائیت المطر یخاف علی الجنیۃ یہاں تک کہ میں نے آپ کی ڈاڑھ مبارک سے بارش کا پانی گرتے دیکھا۔ پھر جم پر اس دن دوسرے دن تیسرے دن حتیٰ کہ دوسرے جمعہ تک بارش برستی رہی۔ درجہ میں، وہی دیہاتی یا کوئی اور صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ مکان گر گئے، مال فرق ہو گیا۔ آپ ہمارے لئے اللہ سے دعا فرمائیے فاذبح اللہ لنا۔ چنانچہ آپ نے دووں ہاتھ اٹھائے اور دعا اللہم عوالمینا ذلّا علینا الہی ہمارے گرد و نواح میں برساتیو! اب ہم پر برساتیو! یہ کہہ کر آپ بادل کی طرف اشارہ فرماتے تھے تو بادل چلتا جاتا تھا

یہاں تک کہ مدینہ کی گھنٹی بول کا نام و نشان باقی نہ رہا۔ مگر وادی میں یہی نہ بھر پانی بہتا رہا۔ نواحی علاقہ سے جو بھی آدمی آتا تھا وہ شدید بارش کی خبر دیتا تھا۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ حضرت کی دعا کے بعد زیادہ ختم ہو گیا اور حج مسجد کے نکلے تو دھوپ میں جلے صحیح بخاری: صحیح مسلم (مشکوۃ النساء باب فی الحجرات)

بارش شروع ہوگئی پس آپ اپنی مسجد نبوی ایک واپس نہیں پہنچے تھے کہ اے نبی
 لگے جب آپ نے لوگوں کو بلدی سے مکہ لوں کو جاتے دیکھا تو آپ توبہ ہے، اور فرمایا۔
 اَشْهَدُ اَنْ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 میں گواہی دیتا ہوں کہ ہر شے میں اللہ ہر چیز
 پر قادر ہے اور بیشک میں اللہ کا بندہ۔
 رواہ ابو داؤد۔ مشکوٰۃ الصالح باب الاستقامۃ
 اور اس کا رسول ہوں۔

لوگ تو رسول
 اللہ صلی اللہ

سب خزانوں کا مالک اللہ ہی ہے

علیہ وسلم کو اللہ کے خزانوں کا مالک قرار دیتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ
 رب العزت کو غیر شہر کے تمام خزانوں کا مالک قرار دیتے ہیں دعا کرتے ہیں۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ كُلِّ عَمَلٍ
 خَدَاۤتَہٗ یَبْدِلُکَ فَاَعُوْذُ بِکَ مِنْ
 کُلِّ شَیْءٍ خَدَاۤتَہٗ یَبْدِلُکَ
 الہی! میں تجھ سے ہر بھلائی کا سوال کرتا
 ہوں جس کے خدائے تیرے قبضہ میں
 ہیں اور میں ہر بُرائی سے تیری پناہ
 بہاؤ مانگوں میں کے خدائے تیرے پاس ہیں۔ (مسند کما کہ جلد اول ص ۵۵۵-۵۵۶)

۹۔ معنی اللہ ہے اور حضرت قاسم
 بروایت حضرت ابو ہریرہؓ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا اَعْطٰیْکُمْ وَلَا اَمْتَعٰکُمْ اِلَّا مَا اَنَا
 تَاَمِیْطُ اَصْنَعُ حَیْثُ اَصْرَعْتُ
 نہ تو میں تمہیں اپنی طرف سے کچھ دیتا ہوں
 اور نہ تو تمہیں، میں تو صرف ایک تقسیم
 کرنے والا ہوں۔ جہاں مجھے اللہ تعالیٰ

کا حکم ہوتا ہے وہاں تمہیں دیتا ہوں۔

سبحان اللہ! توحید کی حقیقت کتنی عظیم و بڑی ہے کہ کوئی بظاہر مال و
 دولت آپ سے رہے ہیں، مگر ساتھ ہی فرما رہے ہیں کہ یہ منیع و اعطاء و حقیقت
 من جانب اللہ ہے، میں تو صرف ایک واسطہ ہوں جس کے لئے اللہ تعالیٰ حکم
 دیتا ہے دے دیتا ہوں اور جہاں اللہ دینے کا حکم دیتا ہے۔ ہمیں دیتا تو روحانی
 کی حیثیت صرف واسطہ و وسیلہ کی ہے حقیقت میں معنی و مانع ذات پال رہتا العزت ہے۔
 ۱۰۔ حضرت عطاء بن یشی اللہ نے اس سے روایت ہے کہ ارشاد فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّدْهُ فِي
الْذِّينِ زَانِئًا تَأْتِيهِمْ رِزْقُ اللَّهِ
يَغْفِلُونَ . . .

اللہ تعالیٰ جس کے متعلق بہتری کا ارادہ
فرماتے ہیں اس کو دین کا فہم عطا فرماتے
ہیں، اور میں تو صرف تمہیں کرسنے والا

ہوں، دینے والا اللہ ہے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

مال و دولت کی طرح علم و فہم بھی اللہ تعالیٰ عطا فرماتے ہیں۔ رسول کریم تو صرف
خاتم ہیں وہ تو اپنی ساری امت کو وحی الہی کی برابر تبلیغ فرما دیتے ہیں۔ مگر مرثیہ علم و
فہم میں کوئی فرق ہے، کوئی زیادہ عالم و فاضل ہے فقیہ و مجتہد ہے کوئی کم اور ہے

خدا کی دی ہوئی ہے وہ جس کی بہتری چاہتے ہیں اسے دین و علم کا فہم و فہم دے دیتے ہیں۔
امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی مناسب شکوہ کی طرح اس حدیث کو اپنی صحیح کے
اندر کتاب العلم میں روایت کیا ہے اس سے بھی اسی حقیقت پر دلالت ہوتی ہے
اور حدیث شریف کے سابق سے بھی صاف ظاہر ہے کہ یہاں دین کا علم و فہم مراد ہے
اللہ تعالیٰ جس کے متعلق بہتری چاہتے ہیں اسے دین کی سمجھ اور فہم عطا فرما دیتے ہیں
حضرت مقلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں، دیتے اللہ میں، میں تو صرف بانی ہوں، یعنی میں
تو صرف قرآن و حدیث بیان کر کے علم تقسیم کرتا ہوں باقی رہی اس کی سمجھ و سوچ جتنی خدا
چاہتا ہے۔ دیتا ہے۔

یار لوگوں نے اسی حدیث پاک سے المثنیٰ کریم کا تعارف و اختیار ثابت کرنے کی
کوشش کی ہے حالانکہ اہل علم و نظر کے نزدیک تو اسی اشارہ رسولی سے خود آپ کے
بلک و اختیار کی نفی و انہیج ہے چنانچہ شیخ الاسلام ملائمہ انور شاہ صاحب کا شعبہ
رحمہ اللہ شیخ الاسلام اہم ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا قول نقل فرماتے ہیں۔

أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَا يَخْلُقُونَ
شَيْئًا حَالًا حَيْثُ تَمَّ نَسْأَلُهُمْ لِمَنْ
لَهُمْ نَعْدٌ وَفَأَنَّهُمْ وَاسْتَدْلُّ بِهَذَا

بایضیں حضرات انبیاء علیہم السلام زندگی
میں بھی کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتے جیسا
کہ ان کی وفات کے بعد ان کا کوئی اختیار

الْعَدْلِیَّةُ وَقَالَ أَنَّهُ قَائِمٌ لِغَيْرِ | نہیں، اور نہ انہوں نے شیخ الاسلام، ام
وَلَا مِثْلَ لَهُ أَصْلًا۔ | ان تسمیہ کے ساتھ نہ اس نے اسی حدیث
(رَأَى أَنَا قَائِمٌ) سے استدلال کیا ہے اور کہا کہ آپ صرف
قائم ہیں۔ اور ملک و اختیار آپ کا بالکل نہیں۔

مجھے اللہ بچائے گا | حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ نجد کی طرف ایک غزوہ میں گئے
واپسی پر دو پہر کے وقت ایک وادی میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں
نزدک اجمالی فرمایا، لوگ سایہ دار درختوں کے نیچے اُدھر اُدھر منتشر ہو گئے اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک لیکر کے درخت کے نیچے فروکش ہو گئے۔ اور اپنی تلوار وقت
کے ساتھ لٹکا دی، ہم سوئے ہی تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان بلایا اور
ایک گنوار شخص آپ کے پاس موجود تھا۔ آپ نے فرمایا میں سو رہا تھا کہ اس شخص نے
میری تلوار کھینچ لی۔ میں جاگ اٹھا اور دیکھا تو لہو اور اس کے ہاتھ میں بے نیام تھی، اس
نے کہا مَنَ يَمْلِكُ بِمَسْئَلِكَ مِيتِي۔ یعنی اب آپ کو چھوڑ دوں بچائے گا میں نے کہا
اللہ تمہیں بار فرمایا، اسی کے بعد آپ بیٹھ گئے اور اس شخص سے کوئی انتقام نہ لیا،
(صحیح بخاری، صحیح مسلم) ابو بکر اسماعیل نے اپنی مجلس میں روایت کیا ہے، اس نے کہا آپ کو
نجد سے کوئی بچائے گا اور آپ نے کہا اللہ بارہ جو اب سب کرمیت کی وجہ سے اس
کے ہاتھ سے تلوار گر گئی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلوار اٹھا لی اور فرمایا اب
تجھے بچھڑے کوں بچائے گا۔۔۔۔۔ کتاب الحمیدی اور دیلمی و ابن ابی شیبہ و ابن ماجہ
مسلمی میں اسی طرح ہے۔

۱۔ فیض الباری جلد اول ص ۱۰۰ فیض الباری چار جلدوں میں صحیح بخاری کی شرح ہے۔ امام المعمر
شیخ الاسلام حضرت انور شاہ دہلوی کے تقریر ہے اور امام حضرت مولانا محمد امجد علی
شاہ صاحب روح المعانی نے جبرائیل نقل کی ہے اس میں ہے کہ وہ دشمن خدا سے کئی گونہ بڑا
وایت عدو اللہ تعالیٰ لوجہہم۔۔۔۔۔ اخیر روح المعانی، سورہ نساء آیت و خلاہ المعجم
۲۔ مشکوٰۃ الحامیہ باب التوکل و المعبر۔

حضرت علیؓ علیہ وسلم کی بے اختیار و ظاہر ہے کہ رہنا بچاؤ اور تحفظ بھی آپؓ
 ہمیں فرما سکتے۔ آپؓ کی حفاظت اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اور دشمنوں سے اللہ ہی آپؓ کو بچاتا ہے۔

۱۲۔ اَفْقَدِ إِلَى اللّٰهِ

وزیرین (مستوفی شہر) نے روایت کی ہے کہ
اس مسجدِ نبوی کی تعمیر میں حضورؐ بھی صحابہؓ کے ساتھ
ایشیٹیں وغیرہ اٹھا رہے تھے، چنانچہ آپ کے ہاتھ میں ایشیٹ تھی، ایک شخص نے
عرض کیا رسول اللہؐ مجھے دے دیجئے آپ نے فرمایا :-

اِذْ هَبْنَا فُجُورَهَا نَسْنَأْ بِهَا قَعْرًا ۖ وَنَبْرِئْ لَهُمْ لَهَا رِجَالًا مِثْلَ لُجُنَّ الْجَدْعِ ۖ فَذَرَوْهُنَّ لِيَكُوْنُنَّ فِي كُفْرٍ كَبِيرٍ ۚ
اَللّٰهُمَّ ...

جاؤ تم دوسری اینٹ اٹھا لاؤ تو غصہ سے زیادہ شک کا محتاج نہیں ہے۔

سبحان اللہ! رحمت اللعالمین ہیں امام المسلمین ہیں، سیدہ الاقبالیہ ما لآخرین ہیں مگر
لبہ العزت کے اسی طرح محتاج ہیں جس طرح کوئی دوسرا، تو کیا فقر و محتاج میں متماثل
ہو سکتا ہے!

۱۴۔ دعا حضرت مئی اللہ علیہ وسلم رحمہ دقت بارگاہ رب العزت میں طلبِ دعا رہتے تھے، اسی کتاب کے گزشتہ صفحات میں آپ کی دعاؤں کا کچھ حال آپ کو معلوم ہو چکا ہے۔ ہمہ دقت دعا، صبح و شام، رات دن دعا سوچتے جاگتے، اُٹھتے بیٹھتے اللہ سے دعا، سفر پر جاتے، گھر سے نکلتے، واپس آتے دعا۔ دُعا اور نماز کے بعد دعا۔ نماز کے اندر دعا۔ باہر دعا۔ ہر وقت، ہر مجلس میں خلوت و جلوت میں اللہ سے دعا حتیٰ کہ بیبت افشاء جاتے اور نکلنے دعا عرض آپ کی پوری حیات طیبہ کا طول و عرض دعا تھا۔ اور یہ عرض کرنے کی ضرورت نہیں کہ دعا کا اصل اساس ہی دعا کرنے والے کی ہے اختیار ہی ہے مجبوری ولاچار ہی ہے اگر اختیار و اقتدار ہو تو دعا کی ضرورت ہی کیا ہے اور جب ہر وقت دست طلب و دعا و نماز ہے تو اختیار کہاں؟ دعا تو نام ہی اختیار کی نئی کا ہے۔

اس وقت وہ الوفاق جرد اول مس سہمہ، دقا، الوفاق تار یخ عربیہ طیبہ پر ملائمہ سمجھو، چنگی چار جلدوں پر مشتمل ہے، نظیر کتاب ہے ملائمہ نور العیسیٰ بن احمد السجودی، المصری المدنی رحمہ اللہ عربیہ طیبہ کے مفتی مدرس اور مؤرخ تھے۔ ۹۰ حکم میں دفات یافتہ۔

۱۲۔ شفاعت | شفاعت کے معنی میں سفارش کسی کو کسی کے لئے سفارش کرنا یعنی کریم مکی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت امت مسلمہ کا حق ہے

حقیقہ و ایمان ہے۔ قیامت میں سب سے پہلے آپ ہی شفاعت فرمائیں گے اور شفاعت کی حقیقت ہے بے اختیار۔ اگر مجھے کسی بات کا خود اختیار ہے تو میں اس کے متعلق کسی دوسرے کو سفارش کیوں کروں گا۔ وہ کام خود ہی کیوں کروں گا۔ تو شفاعت کا منشاء بے بسی و بے اختیار ہی ہے۔ اگر نبی کریم کی شفاعت مسلم ہے تو آپ کی بے اختیار ہی کو تسلیم کرنا ہی پڑے گا۔ اور اگر آپ کے مختار کل ہونے کا پختہ یقین ہے تو شفاعت کا انکار لازم آئے گا۔ شفاعت نام ہی اختیار کی نفی کا ہے۔ اگر شفاعت ہے تو اختیار کہاں؟

خلاصہ | قرآن کریم میں الامتعات پر اور سنت رسول سے تمام مقامات پر کہ ۲۵ بار ثابت ہے کہ نبی کریم امام المرسلین کو نفع و نقصان کا ملک و اختیار حاصل نہیں تھا۔ کیا بے بسی و بے اختیار ہی کے ان پیغمبر شہداء و نصوص کے بعد بھی آپ کے مختار کل ہونے کا اعتقاد باطل برادر جاری رہے گا؟ پھر قرآن کریم کے مثل مقامات سے دوسرے حضرات انبیاء علیہم السلام کی بے اختیار ہی ثابت ہو چکی ہے۔ امام المرسلین سید الانبیاء سمیت تمام حضرات انبیاء علیہم السلام کی پیشین نصوص کتاب و سنت سے مطلق بے اختیار ہی ثابت

سنت رسول سے کل اختیار و قدرت خاتمہ خدا ہونے

اور غیر اللہ کے اختیار کی مطلق نفی کا بیان!

کتاب اللہ کے بعد سنت رسول سے بھی یہی ثابت ہے کہ قدرت کاملہ و اختیار کثیرہ خاصہ خدا ہے۔ امامیہ نبوی میں نہایت صراحت و تکرار کے ساتھ اس حقیقت کو واضح فرمایا گیا ہے، اور حضرت علی اللہ علیہ وسلم بطور ولیفہ خود بھی اس

بسم اللہ ان یہ حق نہیں، نہ حق مقصور ہے اور نہ کوئی آسان کام ہے۔

قسم کے اللہ ظالموں پر حاکم تھے اور اپنے اہل و عیال اور اصحاب کرام حتیٰ اللہ عنہم کو بھی ان ہی وصف کی تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ مثلاً :-

۱۔ بروایت حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت کا ہر نماز کے بعد کا وظیفہ

وتم ہر فرض نماز کے بعد یہ پڑھتے تھے :-

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْفَتْحُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ
وَلَا مُعْجِزَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُكَ الْجَدُّ
مِنْكَ الْجَدُّ (متفق عليه)

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ ایک ہے
اس کا کوئی شریک نہیں، اس کی سلطنت
ہے اور تعریف بھی اسی کی ہے، اور وہ
ہر چیز پر قادر ہے، الہی! جو تو ملامت کرنے
اسے کوئی روک نہیں سکتا اور جو توں سے

دھمکائی نہیں دے سکتا، اور تیرے سامنے کسی دولت و مالے کو اس کی دولت نفع نہیں
دے سکتی۔ رایتیری بارگاہ میں کسی عزت و مالے کو اس کی عزت کوئی قائم نہیں پہنچا سکی
ایک مرد جو کسی حضرت کی سنت کے اتباع میں ان صفات ربانی کو آٹھ سیر میں
پانچ وقت دہراتا ہے کہ جب اس کے سوا معبود کوئی نہیں اور جب ملک و بادشاہی
اسی کی ہے تو منہ و اعطاد کی دو صفوں میں بھی وہ ملحد و لاشریک ہے وہی دینے والا ہے
اور وہی دینے والا وہ دینا چاہے تو کوئی روک نہیں سکتا۔ اور وہ دے دے تو کوئی
دے نہیں سکتا۔

اللہ رب العزت کے اقتدار و اعتبار کا اثبات اور غیر اللہ کے اختیار کی نفی کا کی مؤثر انداز ہے۔

۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے صبح و شام کا مرد وظیفہ
صبح و شام کا وظیفہ فرمایا ہے۔

۳۔ بعض روایات اللہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انہیں تعلیم دیتے تھے
کہ صبح و شام کہا کریں۔

مُبَاحِلَانَ اللَّهِ وَيُحْبِدُهُ وَلَا تَوَدُّهُ إِلَّا اللَّهُ
مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ
أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
فَإِنَّ اللَّهَ فَتَا الْأَعْيَانِ لَيْلًا نِجْمًا
ہر چیز پر فتا دے اور ہر شے کو محیط ہے۔

فرمایا جو شخص صبح کو یہ کہے وہ شام تک محفوظ رہتا ہے اور جو شام کو یہ کہے وہ صبح تک محفوظ رہتا ہے اسے ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔
تو مسلمان صبح و شام کا وظیفہ یہی ہے کہ کل شیء قسداً رب العزت ہے۔ اور کل در محیط و محیط بھی اسی کی شان ہے۔

۳۔ بروایت حضرت ابو ہریرہؓ ارشاد فرمایا میں نے
دن بھر میں تسبیح ۱۰۰۰ بار
دن میں ستر بار پڑھا لا اِلهَ اِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ لَا اَشْرِيْكَ لَهُ اَلْمَلٰٓئِكَةُ وَ لَهُ السُّلْطٰنُ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اسے دس غلام آزاد کرنے کا ثواب ملے گا۔ اور
اس کے لئے سونیکیاں ملے جاتی ہیں اور اس کی ستورائیاں ملا دی جاتی ہیں اور یہ
سارا دن اس کے لئے شیطان سے بھاؤ رکھنا دیر ہے، یہاں تک کہ شام ہو جائے
وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلٍ مِنْهَا حَتَّى يَبْلُغَ الْإِسْحَاقَ عَمِلَ الْكَثْرَةَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
اور اس سے کوئی شخص بہتر ملے کر نہیں آئے گا مگر وہ شخص جس نے ان کلمات کو
اس سے بھی زیادہ پڑھا۔

سبحان اللہ یا محمدی اور صبح و شام کی متفق علیہ حدیث پاک میں اللہ تعالیٰ کی لاکھ
خاص صفات کا در دو وظیفہ کرنے والے کے لئے کتنا اجر و ثواب ہے۔

۴۔ اور حضرت ابو یوسفؒ کی روایت میں ہے فرمایا جس نے صبح کو کہے
لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ اَلْمَلٰٓئِكَةُ وَ لَهُ السُّلْطٰنُ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اس
کے لئے اولاد اسمیں ہے ایک غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب ہے۔ اور اس
کے لئے دس نیکیاں ملے جائیں گی اور اس کی دس برائیاں گرا دی جائیں گی اور اس

لے مشکوٰۃ المصابیح باب القول خدا صیاح باللسان۔
توبہ الیج۔

کے دس درجے پر عادیئے جانیں گے اور وہ شام تک شیطان سے محفوظ رہے گا اور اگر شام کو یہی کلمات کہے گا تو یہی اجر ملے گا۔ (ابوداؤد۔ ابن ماجہ) ۱۵

صرف انہی وظائف پر نہیں بلکہ اس کتاب کے صفحہ ۱۳۱۳ پر پھر وہ (۱۴) احادیث پاک پیش کی جا رہی ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا طرہ مطلقہ سے تعلق اذکار اور ان کے فضائل کا بیان ہے۔ ان احادیث کو ایک بار پھر ملاحظہ فرمایا جائے۔

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

اللہ اکبر وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔ اس کلمہ پاک کا ایک حصہ ہے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔ اس کے معنی ہیں کہ میں نہ نہیں ہے طاقت اور نہ قوت مگر ساتھ اللہ کے، گویا میں معنوں کو قرآن کریم میں عملی عملی قیادت سے بیان فرمایا گیا ہے۔ صرف اس معنوں کو حدیث پاک لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ میں بیان فرمایا گیا ہے۔ بخیر اللہ سے قدرت و طاقت کی نفی مستزاد ہے۔ قدرت و طاقت اور قوت کا سرچشمہ صرف ذات پاک رب العزت ہے۔ اللہ کے سوا نہ تو کسی کو قدرت و طاقت حاصل ہے نہ قوت، تو اس انداز اور ان الفاظ میں بھی قدرت و اختیار کو اللہ تعالیٰ کا حق ثابت کیا گیا ہے۔ اور غیر اللہ کے اختیار کی مطلقاً نفی کی گئی ہے۔ اب دیکھئے یہ دعا روزِ ملائمت نبی کریم کے وظائف میں شامل ہیں۔

۵۔ بروایت حضرت ابوہریرہؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے گھر سے باہر نکلتے تھے تو یہ کہتے۔

بِسْمِ اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

التَّحْلُوتُ عَلَى اللَّهِ۔

اور اللہ کے سپرد ہوں۔

۱۶۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب کوئی شخص اپنے گھر سے نکلے اور کہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَتَمَّ النَّاسِ مَا يَدْعُو بِهِ إِذَا تَوَلَّى...

بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ إِلَّا بِاللَّهِ۔
 اللہ کے نام کے ساتھ میں اللہ پر توکل کرتا ہوں۔
 قدرت اور طاقت قدرت اللہ کے سوا نہیں ہے۔

تو زیدؑ پر فرشتہ اسے جواب دیا جاتا ہے تو ہدایت دیا گیا۔ اور کفایت کیا گیا
 اور تو محفوظ رہا ہو گیا۔۔۔ (الروادۃ ذی)۔

بہر وقت کا وظیفہ۔۔۔ صرف گھر سے نکلنے وقت بلکہ حضرت متی اللہ علیہ وسلم نے
 اسے ہر وقت کا وظیفہ قرار دیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے فرمایا۔

۷۔ اَکْثَرُ مَنْ قَوْلِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ۔۔۔ کثرت سے پڑھا
 قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَإِنَّهُمْ كَثَرُ الْجَنَّةِ مَا تَرَوْا۔۔۔ یہ جنت کا خزانہ ہے۔

۸۔ حضرت ابو موسیٰؓ اشعری سے روایت ہے کہ رسول اللہ متی اللہ علیہ وسلم نے
 مجھ سے فرمایا اسے عبد اللہ بن قیسؓ بکیا میں تجھے جنت کے خزانوں میں سے ایک
 خزانے کی خبر دوں گی میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ فرمایا۔

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مُتَقَرِّبٌ إِلَيْهِ۔

۹۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ متی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جس نے کہا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَهُ أَكْبَرُ الْحَمْدِ لِلَّهِ۔ سبحان الله لا حول ولا قوة الا بالله
 کثرت عنذ نوبہ دان کانت اس کے گناہ معاف کر دیئے گو مند رکھ
 اکثر من زبد البخیر۔۔۔ بھاگ سے بھی زیادہ ہوں۔

۱۰۔ ہر روایت ابو ہریرہؓ ارشاد فرمایا۔ مَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ لَمْ

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ دَعَا
 لا حول ولا قوة الا بالله۔۔۔ تانویں
 میں تسبیح و تسعین د آید
 اَبْسَرُ صَالِحًا۔۔۔ بیماروں کی دوا ہے جس میں سے معمول
 ظہر عالم ہے۔

۱۱۔ انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ متی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بکیا میں تجھے وہ
 کلمہ دے بتلاؤں۔

۱۔ مشکوٰۃ باب الدعوات فی الاوقات۔۔۔ مشکوٰۃ باب ثواب التبیح۔۔۔
 ۲۔ مشکوٰۃ الحاجۃ باب ثواب التبیح۔۔۔ مستدرک حاکم۔۔۔ جلد اول ص ۱۰۰۔ کتاب الامار۔

پہنچا سکتی ہے۔ نہ نقصان، نہ نقصان پہنچا تاہم صرف خائن خدا ہے۔ غیر اللہ کے اختیار و اقتدار کی نفی کہ اس سے بہتر انداز اور کون سا ہو سکتا ہے؟
۱۴۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی دعا مانگے تو عزم کے ساتھ دعا مانگے۔
اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَلَا تَحْكَرُهُ لَمَّا بِالْمُتَّقِينَ وَهُوَ يَابِتٌ بِكَرَاهِيَةِ اس پر زبردستی کرنے والا کوئی نہیں، (صحیح بخاری) ۱۵

ساری دنیا پر اس کی مشیت و قدرت غالب ہے۔ کسی کی کیا مجال ہے جو اس نادر مطلق پر مبادو ڈال سکے۔ زبردستی کر سکے۔ وہ چاہا دتا ہے کہ تائب بن جائے۔
کتاب اللہ کے ساتھ سنت رسول سے بھی اسی حقیقت کا واضح ثبوت ہو کہ قدرت و اختیار خائن خدا ہے۔ نہ نقصان کا مالک و احد اللہ تعالیٰ ہے اور اللہ کے سوا کسی کو بھی نہ نقصان کا قطعاً کوئی اختیار نہیں۔

کتاب و سنت کے برابر حضرات صحابہ و کبار
آئینہ صحابہ و اقوال سلف

اولیاء کے آثار و اقوال سے اللہ رب العزت کے لئے اختیار و قدرت کا اثبات اور غیر اللہ کے لئے اس کی مطلق نفی ملاحظہ ہو۔

حضرت عمرؓ وہابی زبیر رضی اللہ
حجیر اسود سے حضرت عمرؓ کا خطاب

ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے حجیر اسود کو بوس دیا۔ اور عمر اسود سے فرمایا: میں خوب جانتا ہوں کہ تو صرف ایک
اِنِّیْ لَا مَلِكَ اَنْتَ لَا تَقْضُوْا وَلَا تَنْفَعُ وَلَا تُلَاحِظُ اَتَى سِرَّ اَبِيْ رَسُوْلٍ
تحریر ہے نہ نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یَقْبِضُكَ مَا
کو تجھے بوسہ دیتے نہ دیکھا ہوتا تو میں قَبْلَتُكَ۔ (مستفق علی) ۱۶
تجھے بوسہ نہ دیتا۔

۱۷۔ ترجمان السنۃ جلد دوم حدیث نمبر ۶۴۹۔

۱۸۔ شکرۃ الصالحین باب دخول الکلام الطواف نیز مشواہم اکثرت تبقیل الرکب الاسود
اور اوڈو باب تبقیل الحجج اور زبیری باب تبقیل الرکب میں بھی یہ روایت ہے۔

من تحت العرش من كنز الجنة لا
حول ولا قوة الا بالله . رواها
المسيقي في الدعوات الكبير
یہی قی نے روایت کیا ہے۔

تو تحت العرش جنت کا خزانہ ہے اور
عشی و جنتی خزانہ ہے، لا حول ولا قوة
الا بالله۔ ان دونوں روایتوں کو

جمع دسام گھر سے نکلے وقت، ادم وقت کا وظیفہ جنت کا اور تحت العرش
خزانہ لا حول ولا قوة الا بالله ہے۔ اس کی عظمت کا سارا اور اسی میں مغرب ہے کہ
اس میں اللہ تعالیٰ کی تعلیت کا اثبات اور غیر اللہ کے اختیار کی نفی ہے۔

اللہ کے حکم کے خلاف ساری دنیا مل کر نفع نقصان نہیں دے سکتی!

۱۲۔ حضرت ابی علیان سے روایت ہے فرمایا۔ میں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سوار تھا۔ آپ نے مجھے فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کے حقوق کی حفاظت کرو، اللہ راہین میں، تہدیدی حفاظت کریگا
اور جب بھی تو سوال کرو اللہ سے سوال کرو، اور جب تو مدد طلب کرے تو
اللہ سے مدد طلب کرو۔

اور بیان دے کہ اگر سب لوگ جمع ہو کر
تجھے کوئی نفع دینا چاہیں تو نہیں دے سکتے
سوائے اس کے جو کچھ اللہ نے
تیرے لئے مقدر کر دیا ہے۔ اگر سب
تجھے نقصان پہنچانے پر جمع ہو جائیں تو
تجھے نقصان نہیں پہنچا سکتے سوائے اس کے جو اللہ نے تیرے لئے مقدر کر دیا ہے۔

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى
أَنْ يَنْفَعُوا بَشَرًا لَمْ يَنْفَعُوهُ
إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَهُ
وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوهُ
لَمْ يَضُرُّوهُ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَهُ

تقدیر کے حکم کے خلاف اور جو شر خشک ہو چکے، اور وہ اللہ تعالیٰ سے
بھان اللہ اس سوال کا، دعا کرو۔ مدد طلب کرنا یہ اللہ ہی کی ذات ہے، لا مدد ہے
ساری دنیا مل کر بھی اللہ کی مشیت اور تقدیر دہلی کے خلاف کسی کو نہ تو کوئی فائدہ

۱۔ مشکوٰۃ المصابیح، باب الثوب والحب
۲۔ مشکوٰۃ المصابیح، بابہ من کل ما یغیر

علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے بحوالہ دارقطنی حضرت ابو بکر صدیق رضی

اللہ عنہ سے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔ ۱۷

ایک عظیم و عظیم تجربے۔ شمار میں داخل ہے۔ اسے دوسرے دنیا سنت ثابت و معمول صحابہ و اہل بیت سے جو حضرات بیٹھیں اس کے نافع و ضار ہو سنے کی نفی فرما رہے ہیں تاکہ کوئی اس کی عظمت کی وجہ سے اسے قطع نقصان کا ایک ذبحنے لگے۔

حضرت محبوب سبحانی کا ارشاد | میر خلی صلیا، سنت امام الاولیاء سیدنا

شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ اور کیا خوب فرماتے ہیں۔ اور الفاظ مبارکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے کس دوسرے مشابہ ہیں۔

۱۔ وَانَ الْخَلَائِقَ لَوْ جَعَلُوا اَنْ يَنْفَعُوْا الْمَسْكُوْنَ بِمَا لَمْ يَعْظُمِہُ اللّٰهُ تَعَالٰی لَمْ يَفْعَلُوْا عَلَیْہِ وَلَوْ جَعَلُوا اَنْ يَنْفَعُوْا بِمَا لَمْ يَعْظُمِہُ اللّٰهُ تَعَالٰی لَحُسْتُ طَبِیْعُوْا کَمَا وَرَدَ فِیْ حَدِیْثِ بْنِ عَبَّاسٍ وَ قَالَ تَعَالٰی وَ اَنْ یُّحْسِنَکَ اللّٰهُ یَغَارُ فَلَکَ اَشْفَاؤُہُ لَافِی الْاَیَّامِ ۲۔ آپ کی مرض وفات میں آپ کے صاحبزادے حضرت شیخ عبد القادر ابوبکر رحمہ اللہ نے آپ سے وصیت کی استعداکی کو فرمایا۔

۳۔ عَلَیْکَ یَتَقَرَّی اللّٰہُ مَرَّ وَجَلَّ لَا تَحْتَفِ أَحَدًا سِوَی اللّٰہِ وَلَا تَرْجُ أَحَدًا سِوَی اللّٰہِ وَ کُلَّ الْخَلْقِ رُجُوْا اِلَی اللّٰہِ وَلَا تَعْمِدَنَّ الْاُمَلِیَّہِ وَ اَطْلُبْ مَا جِیْعَ فَلَیْہِ تَعَالٰی وَلَا تَشِقْ بِأَحَدٍ غَیْرِ اللّٰہِ سُبْحَانَہُ خَدَا التَّوْحِیْدُ التَّوْحِیْدُ اِمَامُ الْکُلِّ۔ ۱۸ قائم رہو کہ توحید پر سب کا اجماع ہے۔

شیخ الشافعی ایک اور موقع پر رقمطراز ہیں۔

۱۹۔ تَدْرِیجُ الْخَلْقِ نَصْلُہُمْ مَادَرِیْہِ اَبَیْہُمْ خَلْقُہُمْ اِطْلَیْہِ بَدَاؤُہُمْ نَصْلُہُمْ بِیَا نَذَاب ۲۰۔ تَحْکُمَةُ نَوَءِ الْیَبِ۔

۳۔ لَا تَمْلِكُ مَعَهُ تَعَالَىٰ فِي مَلِكِهِ
أَخَذَ شَيْئًا لَّا خَدَّاسَ وَلَا نَافِعَ وَلَا
دَافِعَ وَلَا جَالِبَ وَلَا مَقْمَ وَلَا جَبِلَ
وَلَا مَعَانِي وَلَا مَبْدِئًا عِزًّا وَلَا تَشْتَوِي
بِالْحَلُولِ وَلَا فِي الظَّاهِرِ وَلَا فِي الْبَاطِنِ
يَا تَأْتُهُمْ لَمْ يَعْثُوا مِنْكَ مِثْرًا
اللَّهُ شَيْئًا

اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے ملک و
اختیار میں کسی کا بھی کوئی حصہ نہیں اللہ
کے سوا کوئی نقصان پہنچا سکتا ہے نہ
کوئی نفع نہ کوئی تکلیف دہی کرنے والا
ہے نہ کوئی بھلا کر نہ والا نہ کوئی بیمار
کرنے والا ہے نہ کوئی آزمائش میں ڈالنے
والا اور نہ کوئی صحت دینے والا ہے

نہ کوئی نجات دینے والا۔ لہذا مخلوق میں مشغول نہ ہونے کا ہرگز نا اہل کیونکہ یہ بالیقین
اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں تیرہ کسی کام نہیں آسکتے۔

اللہ تعالیٰ اعظم علم و تقوف کے اس تاجدار نے کس زوردار انداز اور مٹوثر
انفاذ میں اللہ رب العزت کی قدرت و اختیار کے اثبات کے ساتھ ساری مخلوق
تمام ماسوی اللہ کے اختیار کی مطلق نفی فرمائی ہے۔

مگر آج جو نئے درجیان تقوف غیر اللہ کے لئے اختیار ثابت کرنے اور انہیں
نفع نقصان کا مالک قرار دینے کے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگا رہے ہیں۔ مگر ان
تاجدارانِ اقصیٰ ولایت و مددِ نشینانِ مسند تقوف کے مقابلے میں ان کی
بے سند دہے دلیل بات ایک بڑے زیادہ کیا حیثیت رکھتی ہے !
حقیقہ یہ ہے کہ

کفار کا عقیدہ تھا کہ بت نفع نقصان کے مالک ہیں
مگر اسلام اس باطل عقیدہ کی نفی کرتا ہے

سات مظلوم و مقہور اولیٰین سابقین اصحاب رسول کو خرید کر آزاد فرمایا۔ ان میں ایک
مظلوم صحابیہ حضرت زینبؓ بھی تھیں۔

ابو بکرؓ نے حضرت
بلالؓ وغیرہمیں

جب انہیں (خرید کر) آزاد کیا گیا تو ان
کا بیانیہ بات رہی قریش کہنے لگے اس

ابو اصبغؓ بعد ما حبسنا انتقاما
فقاتل قریش ما اذعجب بصرہم

اللَّاتُ وَالْعُزَّىٰ نَعَالَتُ كَذِبًا | کی بیانی لات و عزئی کے ختم کر دی
وَبَيِّتَ اللَّهُ مَا نَصَرَ اللَّاتُ | ہے حضرت زبیرؓ نے فرمایا یہ جو
وَالْعُزَّىٰ مَا نَفَعَاكَ مِنْ اللَّهِ بِجَهْلِهِ | بچتے ہیں، وہب کی قسم لات و عزئی نہ

تو نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نہ ہی نفع پہنچا سکتا ہے اس کی بیانی واپس لوٹادی۔
۲ علیؓ ہوا مشرکین کہ جنگ میں توں کو پکارتے تھے۔ غزوہ اُحد میں فرمایا۔

نَادَى الشِّرْكُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ | مشرکین نے اپنے معمول کے مطابق پکارا
يَا لَعُزَّىٰ يَا لَهَبَلْ | اے عزئی اے ہبل

اُحدی کے دن فتح کے لشے میں مخور ہو کر اوسفیان نے ہبل کی جے
پکارتے ہوئے کہا تھا۔

أَعْلَىٰ هَبْلٌ أَعْلَىٰ هَبْلٌ | ہبل کا بول بالا، ہبل کا بول بالا۔
عنہ نے فرمایا تم اس کو جواب نہ دیتے، معاشرہ نے عرض کیا کہ اے اناظر

سے یا رسول اللہ! فرمایا تم کہو۔
اَقِه اعلیٰ واجل۔

اس سلسلہ میں صحابہ کرامؓ کے نامور وحیرت انگیز واقعات اور ان کی ایمان افروز کرامات ^۱ ^۲ ^۳ ^۴ ^۵ ^۶ ^۷ ^۸ ^۹ ^{۱۰} ^{۱۱} ^{۱۲} ^{۱۳} ^{۱۴} ^{۱۵} ^{۱۶} ^{۱۷} ^{۱۸} ^{۱۹} ^{۲۰} ^{۲۱} ^{۲۲} ^{۲۳} ^{۲۴} ^{۲۵} ^{۲۶} ^{۲۷} ^{۲۸} ^{۲۹} ^{۳۰} ^{۳۱} ^{۳۲} ^{۳۳} ^{۳۴} ^{۳۵} ^{۳۶} ^{۳۷} ^{۳۸} ^{۳۹} ^{۴۰} ^{۴۱} ^{۴۲} ^{۴۳} ^{۴۴} ^{۴۵} ^{۴۶} ^{۴۷} ^{۴۸} ^{۴۹} ^{۵۰} ^{۵۱} ^{۵۲} ^{۵۳} ^{۵۴} ^{۵۵} ^{۵۶} ^{۵۷} ^{۵۸} ^{۵۹} ^{۶۰} ^{۶۱} ^{۶۲} ^{۶۳} ^{۶۴} ^{۶۵} ^{۶۶} ^{۶۷} ^{۶۸} ^{۶۹} ^{۷۰} ^{۷۱} ^{۷۲} ^{۷۳} ^{۷۴} ^{۷۵} ^{۷۶} ^{۷۷} ^{۷۸} ^{۷۹} ^{۸۰} ^{۸۱} ^{۸۲} ^{۸۳} ^{۸۴} ^{۸۵} ^{۸۶} ^{۸۷} ^{۸۸} ^{۸۹} ^{۹۰} ^{۹۱} ^{۹۲} ^{۹۳} ^{۹۴} ^{۹۵} ^{۹۶} ^{۹۷} ^{۹۸} ^{۹۹} ^{۱۰۰} ^{۱۰۱} ^{۱۰۲} ^{۱۰۳} ^{۱۰۴} ^{۱۰۵} ^{۱۰۶} ^{۱۰۷} ^{۱۰۸} ^{۱۰۹} ^{۱۱۰} ^{۱۱۱} ^{۱۱۲} ^{۱۱۳} ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵} ^{۳۳۶} ^{۳۳۷} ^{۳۳۸} ^{۳۳۹} ^{۳۴۰} ^{۳۴۱} ^{۳۴۲} ^{۳۴۳} ^{۳۴۴} ^{۳۴۵} ^{۳۴۶} ^{۳۴۷} ^{۳۴۸} ^{۳۴۹} ^{۳۵۰} ^{۳۵۱} ^{۳۵۲} ^{۳۵۳} ^{۳۵۴} ^{۳۵۵} ^{۳۵۶} ^{۳۵۷} ^{۳۵۸} ^{۳۵۹} ^{۳۶۰} ^{۳۶۱} ^{۳۶۲} ^{۳۶۳} ^{۳۶۴} ^{۳۶۵} ^{۳۶۶} ^{۳۶۷} ^{۳۶۸} ^{۳۶۹} ^{۳۷۰} ^{۳۷۱} ^{۳۷۲} ^{۳۷۳} ^{۳۷۴} ^{۳۷۵} ^{۳۷۶} ^{۳۷۷} ^{۳۷۸} ^{۳۷۹} ^{۳۸۰} ^{۳۸۱} ^{۳۸۲} ^{۳۸۳} ^{۳۸۴} ^{۳۸۵} ^{۳۸۶} ^{۳۸۷} ^{۳۸۸} ^{۳۸۹} ^{۳۹۰} ^{۳۹۱} ^{۳۹۲} ^{۳۹۳} ^{۳۹۴} ^{۳۹۵} ^{۳۹۶} ^{۳۹۷} ^{۳۹۸} ^{۳۹۹} ^{۴۰۰} ^{۴۰۱} ^{۴۰۲} ^{۴۰۳} ^{۴۰۴} ^{۴۰۵} ^{۴۰۶} ^{۴۰۷} ^{۴۰۸} ^{۴۰۹} ^{۴۱۰} ^{۴۱۱} ^{۴۱۲} ^{۴۱۳} ^{۴۱۴} ^{۴۱۵} ^{۴۱۶} ^{۴۱۷} ^{۴۱۸} ^{۴۱۹} ^{۴۲۰} ^{۴۲۱} ^{۴۲۲} ^{۴۲۳} ^{۴۲۴} ^{۴۲۵} ^{۴۲۶} ^{۴۲۷} ^{۴۲۸} ^{۴۲۹} ^{۴۳۰} ^{۴۳۱} ^{۴۳۲} ^{۴۳۳} ^{۴۳۴} ^{۴۳۵} ^{۴۳۶} ^{۴۳۷} ^{۴۳۸} ^{۴۳۹} ^{۴۴۰} ^{۴۴۱} ^{۴۴۲} ^{۴۴۳} ^{۴۴۴} ^{۴۴۵} ^{۴۴۶} ^{۴۴۷} ^{۴۴۸} ^{۴۴۹} ^{۴۵۰} ^{۴۵۱} ^{۴۵۲} ^{۴۵۳} ^{۴۵۴} ^{۴۵۵} ^{۴۵۶} ^{۴۵۷} ^{۴۵۸} ^{۴۵۹} ^{۴۶۰} ^{۴۶۱} ^{۴۶۲} ^{۴۶۳} ^{۴۶۴} ^{۴۶۵} ^{۴۶۶} ^{۴۶۷} ^{۴۶۸} ^{۴۶۹} ^{۴۷۰} ^{۴۷۱} ^{۴۷۲} ^{۴۷۳} ^{۴۷۴} ^{۴۷۵} ^{۴۷۶} ^{۴۷۷} ^{۴۷۸} ^{۴۷۹} ^{۴۸۰} ^{۴۸۱} ^{۴۸۲} ^{۴۸۳} ^{۴۸۴} ^{۴۸۵} ^{۴۸۶} ^{۴۸۷} ^{۴۸۸} ^{۴۸۹} ^{۴۹۰} ^{۴۹۱} ^{۴۹۲} ^{۴۹۳} ^{۴۹۴} ^{۴۹۵} ^{۴۹۶} ^{۴۹۷} ^{۴۹۸} ^{۴۹۹} ^{۵۰۰} ^{۵۰۱} ^{۵۰۲} ^{۵۰۳} ^{۵۰۴} ^{۵۰۵} ^{۵۰۶} ^{۵۰۷} ^{۵۰۸} ^{۵۰۹} ^{۵۱۰} ^{۵۱۱} ^{۵۱۲} ^{۵۱۳} ^{۵۱۴} ^{۵۱۵} ^{۵۱۶} ^{۵۱۷} ^{۵۱۸} ^{۵۱۹} ^{۵۲۰} ^{۵۲۱} ^{۵۲۲} ^{۵۲۳} ^{۵۲۴} ^{۵۲۵} ^{۵۲۶} ^{۵۲۷} ^{۵۲۸} ^{۵۲۹} ^{۵۳۰} ^{۵۳۱} ^{۵۳۲} ^{۵۳۳} ^{۵۳۴} ^{۵۳۵} ^{۵۳۶} ^{۵۳۷} ^{۵۳۸} ^{۵۳۹} ^{۵۴۰} ^{۵۴۱} ^{۵۴۲} ^{۵۴۳} ^{۵۴۴} ^{۵۴۵} ^{۵۴۶} ^{۵۴۷} ^{۵۴۸} ^{۵۴۹} ^{۵۵۰} ^{۵۵۱} ^{۵۵۲} ^{۵۵۳} ^{۵۵۴} ^{۵۵۵} ^{۵۵۶} ^{۵۵۷} ^{۵۵۸} ^{۵۵۹} ^{۵۶۰} ^{۵۶۱} ^{۵۶۲} ^{۵۶۳} ^{۵۶۴} ^{۵۶۵} ^{۵۶۶} ^{۵۶۷} ^{۵۶۸} ^{۵۶۹} ^{۵۷۰} ^{۵۷۱} ^{۵۷۲} ^{۵۷۳} ^{۵۷۴} ^{۵۷۵} ^{۵۷۶} ^{۵۷۷} ^{۵۷۸} ^{۵۷۹} ^{۵۸۰} ^{۵۸۱} ^{۵۸۲} ^{۵۸۳} ^{۵۸۴} ^{۵۸۵} ^{۵۸۶} ^{۵۸۷} ^{۵۸۸} ^{۵۸۹} ^{۵۹۰} ^{۵۹۱} ^{۵۹۲} ^{۵۹۳} ^{۵۹۴} ^{۵۹۵} ^{۵۹۶} ^{۵۹۷} ^{۵۹۸} ^{۵۹۹} ^{۶۰۰} ^{۶۰۱} ^{۶۰۲} ^{۶۰۳} ^{۶۰۴} ^{۶۰۵} ^{۶۰۶} ^{۶۰۷} ^{۶۰۸} ^{۶۰۹} ^{۶۱۰} ^{۶۱۱} ^{۶۱۲} ^{۶۱۳} ^{۶۱۴} ^{۶۱۵} ^{۶۱۶} ^{۶۱۷} ^{۶۱۸} ^{۶۱۹} ^{۶۲۰} ^{۶۲۱} ^{۶۲۲} ^{۶۲۳} ^{۶۲۴} ^{۶۲۵} ^{۶۲۶} ^{۶۲۷} ^{۶۲۸} ^{۶۲۹} ^{۶۳۰} ^{۶۳۱} ^{۶۳۲} ^{۶۳۳} ^{۶۳۴} ^{۶۳۵} ^{۶۳۶} ^{۶۳۷} ^{۶۳۸} ^{۶۳۹} ^{۶۴۰} ^{۶۴۱} ^{۶۴۲} ^{۶۴۳} ^{۶۴۴} ^{۶۴۵} ^{۶۴۶} ^{۶۴۷} ^{۶۴۸} ^{۶۴۹} ^{۶۵۰} ^{۶۵۱} ^{۶۵۲} ^{۶۵۳} ^{۶۵۴} ^{۶۵۵} ^{۶۵۶} ^{۶۵۷} ^{۶۵۸} ^{۶۵۹} ^{۶۶۰} ^{۶۶۱} ^{۶۶۲} ^{۶۶۳} ^{۶۶۴} ^{۶۶۵} ^{۶۶۶} ^{۶۶۷} ^{۶۶۸} ^{۶۶۹} ^{۶۷۰} ^{۶۷۱} ^{۶۷۲} ^{۶۷۳} ^{۶۷۴} ^{۶۷۵} ^{۶۷۶} ^{۶۷۷} ^{۶۷۸} ^{۶۷۹} ^{۶۸۰} ^{۶۸۱} ^{۶۸۲} ^{۶۸۳} ^{۶۸۴} ^{۶۸۵} ^{۶۸۶} ^{۶۸۷} ^{۶۸۸} ^{۶۸۹} ^{۶۹۰} ^{۶۹۱} ^{۶۹۲} ^{۶۹۳} ^{۶۹۴} ^{۶۹۵} ^{۶۹۶} ^{۶۹۷} ^{۶۹۸} ^{۶۹۹} ^{۷۰۰} ^{۷۰۱} ^{۷۰۲} ^{۷۰۳} ^{۷۰۴} ^{۷۰۵} ^{۷۰۶} ^{۷۰۷} ^{۷۰۸} ^{۷۰۹} ^{۷۱۰} ^{۷۱۱} ^{۷۱۲} ^{۷۱۳} ^{۷۱۴} ^{۷۱۵} ^{۷۱۶} ^{۷۱۷} ^{۷۱۸} ^{۷۱۹} ^{۷۲۰} ^{۷۲۱} ^{۷۲۲} ^{۷۲۳} ^{۷۲۴} ^{۷۲۵} ^{۷۲۶} ^{۷۲۷} ^{۷۲۸} ^{۷۲۹} ^{۷۳۰} ^{۷۳۱} ^{۷۳۲} ^{۷۳۳} ^{۷۳۴} ^{۷۳۵} ^{۷۳۶} ^{۷۳۷} ^{۷۳۸} ^{۷۳۹} ^{۷۴۰} ^{۷۴۱} ^{۷۴۲} ^{۷۴۳} ^{۷۴۴} ^{۷۴۵} ^{۷۴۶} ^{۷۴۷} ^{۷۴۸} ^{۷۴۹} ^{۷۵۰} ^{۷۵۱} ^{۷۵۲} ^{۷۵۳} ^{۷۵۴} ^{۷۵۵} ^{۷۵۶} ^{۷۵۷} ^{۷۵۸} ^{۷۵۹} ^{۷۶۰} ^{۷۶۱} ^{۷۶۲} ^{۷۶۳} ^{۷۶۴} ^{۷۶۵} ^{۷۶۶} ^{۷۶۷} ^{۷۶۸} ^{۷۶۹} ^{۷۷۰} ^{۷۷۱} ^{۷۷۲} ^{۷۷۳} ^{۷۷۴} ^{۷۷۵} ^{۷۷۶} ^{۷۷۷} ^{۷۷۸} ^{۷۷۹} ^{۷۸۰} ^{۷۸۱} ^{۷۸۲} ^{۷۸۳} ^{۷۸۴} ^{۷۸۵} ^{۷۸۶} ^{۷۸۷} ^{۷۸۸} ^{۷۸۹} ^{۷۹۰} ^{۷۹۱} ^{۷۹۲} ^{۷۹۳} ^{۷۹۴} ^{۷۹۵} ^{۷۹۶} ^{۷۹۷} ^{۷۹۸} ^{۷۹۹} ^{۸۰۰} ^{۸۰۱} ^{۸۰۲} ^{۸۰۳} ^{۸۰۴} ^{۸۰۵} ^{۸۰۶} ^{۸۰۷} ^{۸۰۸} ^{۸۰۹} ^{۸۱۰} ^{۸۱۱} ^{۸۱۲} ^{۸۱۳} ^{۸۱۴} ^{۸۱۵} ^{۸۱۶} ^{۸۱۷} ^{۸۱۸} ^{۸۱۹} ^{۸۲۰} ^{۸۲۱} ^{۸۲۲} ^{۸۲۳} ^{۸۲۴} ^{۸۲۵} ^{۸۲۶} ^{۸۲۷} ^{۸۲۸} ^{۸۲۹} ^{۸۳۰} ^{۸۳۱} ^{۸۳۲} ^{۸۳۳} ^{۸۳۴} ^{۸۳۵} ^{۸۳۶} ^{۸۳۷} ^{۸۳۸} ^{۸۳۹} ^{۸۴۰} ^{۸۴۱} ^{۸۴۲} ^{۸۴۳} ^{۸۴۴} ^{۸۴۵} ^{۸۴۶} ^{۸۴۷} ^{۸۴۸} ^{۸۴۹} ^{۸۵۰} ^{۸۵۱} ^{۸۵۲} ^{۸۵۳} ^{۸۵۴} ^{۸۵۵} ^{۸۵۶} ^{۸۵۷} ^{۸۵۸} ^{۸۵۹} ^{۸۶۰} ^{۸۶۱} ^{۸۶۲} ^{۸۶۳} ^{۸۶۴} ^{۸۶۵} ^{۸۶۶} ^{۸۶۷} ^{۸۶۸} ^{۸۶۹} ^{۸۷۰} ^{۸۷۱} ^{۸۷۲} ^{۸۷۳} ^{۸۷۴} ^{۸۷۵} ^{۸۷۶} ^{۸۷۷} ^{۸۷۸} ^{۸۷۹} ^{۸۸۰} ^{۸۸۱} ^{۸۸۲} ^{۸۸۳} ^{۸۸۴} ^{۸۸۵} ^{۸۸۶} ^{۸۸۷} ^{۸۸۸} ^{۸۸۹} ^{۸۹۰} ^{۸۹۱} ^{۸۹۲} ^{۸۹۳} ^{۸۹۴} ^{۸۹۵} ^{۸۹۶} ^{۸۹۷} ^{۸۹۸} ^{۸۹۹} ^{۹۰۰} ^{۹۰۱} ^{۹۰۲} ^{۹۰۳} ^{۹۰۴} ^{۹۰۵} ^{۹۰۶} ^{۹۰۷} ^{۹۰۸} ^{۹۰۹} ^{۹۱۰} ^{۹۱۱} ^{۹۱۲} ^{۹۱۳} ^{۹۱۴} ^{۹۱۵} ^{۹۱۶} ^{۹۱۷} ^{۹۱۸} ^{۹۱۹} ^{۹۲۰} ^{۹۲۱} ^{۹۲۲} ^{۹۲۳} ^{۹۲۴} ^{۹۲۵} ^{۹۲۶} ^{۹۲۷} ^{۹۲۸} ^{۹۲۹} ^{۹۳۰} ^{۹۳۱} ^{۹۳۲} ^{۹۳۳} ^{۹۳۴} ^{۹۳۵} ^{۹۳۶} ^{۹۳۷} ^{۹۳۸} ^{۹۳۹} ^{۹۴۰} ^{۹۴۱} ^{۹۴۲} ^{۹۴۳} ^{۹۴۴} ^{۹۴۵} ^{۹۴۶} ^{۹۴۷} ^{۹۴۸} ^{۹۴۹} ^{۹۵۰} ^{۹۵۱} ^{۹۵۲} ^{۹۵۳} ^{۹۵۴} ^{۹۵۵} ^{۹۵۶} ^{۹۵۷} ^{۹۵۸} ^{۹۵۹} ^{۹۶۰} ^{۹۶۱} ^{۹۶۲} ^{۹۶۳} ^{۹۶۴} ^{۹۶۵} ^{۹۶۶} ^{۹۶۷} ^{۹۶۸} ^{۹۶۹} ^{۹۷۰} ^{۹۷۱} ^{۹۷۲} ^{۹۷۳} ^{۹۷۴} ^{۹۷۵} ^{۹۷۶} ^{۹۷۷} ^{۹۷۸} ^{۹۷۹} ^{۹۸۰} ^{۹۸۱} ^{۹۸۲} ^{۹۸۳} ^{۹۸۴} ^{۹۸۵} ^{۹۸۶}

صحیح الشارح امام الاولیاء حضرت شیخ بیلانی رحمہ اللہ رقم فرماتے ہیں۔

مغوضہ اس کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے امور کی تدبیر اللہ کے سپرد کر دی ہے اور اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مخلیق عالم اور تدبیر کائنات پر قادر فرمادیا ہے۔

اور دنیا کی کوئی تدبیر اللہ نے پیدا نہیں کی۔ اور اسی طرح حضرت علیؑ کے حق میں کہتے ہیں کہ خلق و تدبیر عالم اللہ تعالیٰ

وَأَمَّا الْمَغْضُوظَةُ فَهِيَ الْعَاكِدُونَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَوَّعَ تَدْبِيرَ الْخَلْقِ إِلَى الْإِخْتِيَارِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدَرُ الْبَشَرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ خَلْقِ الْعَالَمِ وَتَدْبِيرِهِ إِلَى خَلْقِ مَا كَانَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا وَكَانَ ذَلِكَ قَائِلًا فِي حَقِّهِ عَلَيْهِ

نے ان کے سپرد کر دیے

ذاتی نہ بلکہ عطائی | مغضوظہ شیعوں کا یہ عقیدہ تھا کہ نبی کریم یا حضرت یا کو ذاتی قدرت و اختیار حاصل ہے۔ ان کا ایمان و یقین یہ تھا کہ اللہ

رب العزت نے انہیں خلق و تدبیر عالم کے اختیارات تفویض کر دیئے ہیں۔ اسی طرح کتاب و سنت سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ مشرکین کا بھی اپنے معبودین سے متعلق یہ ایمان و یقین نہیں تھا کہ وہ ان کی مشکل کشائی و حاجت روائی پر ذاتی طور پر قادر ہیں نہ وہ اپنے معبود اللہ کے نیک اور صالح و مقبول بندوں کو صفات ربانی میں ذاتی طور پر شریک مانتے تھے ان کا عقیدہ صرف یہ تھا کہ اللہ کے بندے میں خدا سے قریب کر سکتے ہیں، بارگاہ الہی میں ہماری سفارش کو کہے جہاں کام کر سکتے ہیں۔ گویا وہ بالواسطہ طور پر اپنے معبودوں کو مشکل کشا اور حاجت روا سمجھتے تھے

اور ان کہ نہی جانب اللہ عطائی ملک و قدرت پر ایمان رکھتے تھے جیسا کہ حضرت ابی عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مشرکین طوائف کرتے وقت کہتے تھے لَيْسَ إِلَهٌ سِوَاكَ إِلَّا إِلَهُكَ وَكَانَ إِلَهُكَ قَدَمًا مَلَكًا

یعنی مشرکین کہہ کتے تھے کہ اسے اللہ ایم نہ ہے و بار میں حاضر ہیں۔ تیرا ولی

لے خدا اہل بیت سے اول اصل امانت الہیہ ہے صحیح مسلم باب التلب

وَهَذِهِ امْرُؤٌ جَاهِلَةٌ بِالْعَقْلِ وَالنُّصَاكِ
وَالْمَشْرُكِينَ وَبَعْضُ الْغُلَاةِ مِنْ
مُتَابِقِي دِينِ مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَيْهِ سَلَامٌ

یہ مرض عام یہود و نصاریٰ مشرکین اور
آج ریں محمدی کے بعض غالی منافقوں کو
لاحق ہے۔

عام یہود و نصاریٰ اور مشرکین تو اس مرض میں مبتلا تھے ہی وہ اپنے معبودوں کو
اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا کردہ اختیارات کا مالک یقین کرتے تھے، اپنے آپ کو
ان کا غلام اور عبد سمجھتے تھے اور اپنے نام عبد الیسع اور عبد العزیز وغیرہ رکھتے تھے
مگر آہ! کہ آج بعض مسلمان کہلانے والے بھی اس مرض کا شکار ہو گئے ہیں وہ بھی حضرات
انبیاء و اولیاء کو عطائی اختیارات کا مالک سمجھتے ہیں۔ اپنے نفع نقصان اور سود و
زیان کا اختیار انہیں دیتے ہیں۔ مگر وہ درحقیقت اور تکلیف کے وقت انہیں
پکارتے ہیں، انہیں اپنا آقا، مالک و مختار جانتے ہیں، خود کو ان کا جبار غلام مانتے
ہیں اور اپنا نام عبد الرسول و عبد انبی وغیرہ رکھتے ہیں۔ حضرت محمدؐ کی دہلوی انہیں
دین محمد کے غالی منافقوں کہتے ہیں، الغُلَاةِ مِنْ مُتَابِقِي دِينِ مُحَمَّدٍ۔

تَابِ اللہ سے نہایت سہراحت کے ساتھ قدرت اور علم غیب اور ہر جگہ
مخلات اس وقت حاضر و ناظر ہونا یہ میں صفات خاص اللہ رب العزت کے لئے
ثابت ہوتی ہیں، اور غیر اللہ سے واضح طور پر ان تینوں صفات کی بار بار نفی کی گئی
ہے۔ اللہ کے محبوب رسولؐ قرآن کریم میں بھی اور احادیث صحیحہ میں بھی اپنے لئے
ان تینوں صفات کی بھراحت نفی فرما رہے ہیں، پھر حضرات صحابہ و تابعین اور
امیدائے این و اکابر اولیاء اللہ رحمہم اللہ بھی ان صفات کو غیر اللہ تعالیٰ کی نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کے لئے ہی ثابت کرنے اور ماننے کو صاف صاف کفر قرار دے رہے ہیں
تو پھر انکل پچو باتوں اور جاہلی دہی لوگوں کی ہزلیات و خرافات کی بنا پر قدرت و
اختیار یا علم غیب یا حاضر و ناظر ہونا کسی غیر اللہ تعالیٰ کی نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی صفات و شان قرار دینے کا آخر کیا جواز ہے! اگر یہ صفات کم از کم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہوتیں تو چونکہ یہ فقید سے کامنہ تعالیٰ اللہ تبارک و تعالیٰ

لے محض اللہ الباقی مملو و ثابت اسلام پر بس لا یرجع۔ اے اے

اپنی کتاب پاک قرآن کریم میں صاف صاف فرمادیتے کہ میرے محبوب رسول کو بھی میری طرح قدرت و اختیار، علم غیب اور ہر جگہ ہر وقت حضور و شہود حاصل ہے تم انہیں بھی قادر و قدیر، عالم الغیب اور حاضر و ناظر مانتو۔ ورنہ مسلمان نہیں رہ سکتے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قادر و مختصراً عالم اکمل، اور حاضر و ناظر ہونے کا دعویٰ فرماتے، لوگوں کو اسے ماننے کی دعوت دیتے اذنانے والوں کو وحید شدید کا سستی قرار دیتے پھر اصحاب رسول و سلف صالحین کا ہر فرد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اقتدار و اختیار، عالم بیض و محیط اور ہر جگہ ہر وقت حضور و شہود ہونے کی صفات سے تشبہ مانتا، حدیث و فقہ کا ہر امام آپ کو علیٰ کلی شہید و قلیل اور عالم الغیب تسلیم کرتا اور جمیع اللہ عقائد و کلام اپنی مصنفات میں اس عقیدہ کو صراحت کے ساتھ رقم کرتے، اور اسلاف میں یہ عقیدہ عام شائع ہوتا۔

بہر حال کتاب دست و اور کواہی سنت سے یہ ثابت ہو گیا کہ علم غیب حضور و شہود اور اللہ اور اختیار و اختیار کل یہ تینوں صفات خاصہ خدا ہیں۔ پھر یہی تینوں صفات اصل و اساس عبادت و لوازم الوہیت ہیں۔ جب عبادت کی بنیاد اسی تین صفات پر قائم ہے لہذا یہ تینوں صفات خاصہ خدا ہیں تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ عبادت خاصہ خدا ہے اور اس میں خدا کے سوا کسی کا بھی کوئی حصہ نہیں۔

اب اگر کوئی بندہ خدا کسی غیر خدا کی بھی یا ولی کو ان باتوں سے نفی یا ان میں سے کسی ایک صفت سے تشبہ و تلمیح دے، یعنی کسی بزرگ کو ہر جگہ حاضر و موجود یا عالم الغیب یا ہر ات پر قادر اور صاحب اختیار یا یقین کریمت تو وہ گویا اسے ایسا الہ یعنی خدا مانتا ہے، لہذا اسے قاتل جہنمی و کافر و کافر و کافر اور نبی کے نبیوں کو جب یہ صفات خاصہ خدا ہیں تو کوئی شخص جس میں یہ صفات مانے گا گواہ اس شخص کا خدا ہونا و گواہ حقیقت وہ خدا ہے۔

ارشادِ خداوندی اور اعلانِ رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وسلم

تو کہہ دے کہ میں تو صرف اپنے پائے
دلے کو ہی بھارتا ہوں۔ اور اس کے
ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا۔ کہہ دے
کہ مجھے تمہارے کسی نفع و نقصان کا
اختیار نہیں۔ !

قلے انما آدھوا مائی
و سلا اشوک بیتا
احدا قتل انی
لا املك لکم ضرا
و لا ما شدا۔ !

ہو سکتا ہے کہ خشمِ ہمارے اس ہست دلال کو صحیح تسلیم نہ کرے۔
اس لئے ابنِ کثیرؒ کی عبارت کا ترجمہ نقل کیا جاتا ہے تاکہ مفسرینِ مستحکم
ہو جائے اور بات ثابت ہو جائے۔ چنانچہ تفسیر ابنِ کثیرؒ اردو طبع میں ہے کہ
”جب دعوتِ حق اور توحید کی آواز مشرکین کے کان میں پڑی،
جو زندوں سے غیر مانوس ہو چکی تھی۔ تو ان کا مرنے ایلو مانی
مخالفت اور تکذیب پر کمر باندھ لی۔ اور حق کو مٹا دینا چاہا۔ اور
رسول کی عداوت پر اجماع کر لیا۔ اس وقت ان سے رسولؐ نے
کہا کہ میں تمہیں اپنے والے وعدہ لا شریک لئے کی عبادت میں
مشغول ہیں۔ میں اسی کی پناہ میں ہوں۔ اسی پر میرا توکل ہے۔ وہ
ہی میرا سہارا ہے۔ مجھ سے ہرگز یہ توقع نہ رکھو۔ کہ
میں کسی ادد کے سامنے جھکوں یا اس کی پرستش کروں۔
میں تمہارے نفع و نقصان کا مالک نہیں ہوں۔ میں تو خدا
کا ایک مضمحل ہوں۔ اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہوں۔
تمہاری مہارت و مصلحت کا شمار و مالک نہیں ہوں۔“

پہلی صدی کے اہل سنت کا مذہب

صاحبِ سنت اور صاحبِ نبوۃ کا اپنا مذہب

اے محبوبِ فراد بیجے، بلاشبہ میں
اپنے رب کی طرف سے باوہل
ہوں اور تم نے اسے ٹھنڈا دیا ہے
جس چیز کی تم جلدی کرتے ہو، وہ
میرے پاس نہیں ہے۔ فیصلہ تو
خدا کا چلتا ہے۔ وہ سچی بات بتاتا
ہے اور وہ اچھا فیصلہ دیتا ہے والا ہے
کہہ دیجئے اگر میرے پاس ہوتی وہ چیز
جس کا تم تقاضا کرتے ہو۔ تو میرے
اور تمہارے درمیان کسی کا فیصلہ
ہو چکا ہوتا۔ !

قل انی علیٰ بینۃ
من ربی وکن بقر
بما ما عندی ما
تستعجلون بما ان
الحکم الا للہ
لقص الحق وھو
خیر الفاصلین
قل لو ان عندی
ما لتستعجلون
بما لقضی الامر
بلینی دینکم ! (۱۶)

حضرت نے تو حیدر بیان فرمائی۔ مشرکوں نے مخالفت
کی۔ حضرت نے غلاب الہی کا ڈھانڈا دیا۔ مشرکوں نے عذاب کی سنت کی
آپ پر یہ آیت نازل ہوئی کہ مذہب خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے حضرت
کے ہاتھ میں نہیں ہے۔

معلوم ہوا کہ حضور کو اس کا اختیار حاصل نہیں تھا کہ جب چاہیں کسی کو
غلاب دیں اور جب چاہیں کسی کو چالیں۔ یہ سب مژدہ خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں

ہیں اور وہیں گئے دوسری صدی کے علماء کا مذہب

کعب احبار کا مذہب

خدا تعالیٰ نے قیامت میں فرمایا ہے
کہ میں خدا ہوں۔ اپنے بندوں سے
ادھر پر ہوں اور میرا ارش سامی مخلوق
سے ادھر ہے اللہ میں عرش پر غالب
ہوں، اپنے بندوں کے کاموں کی
تہہ بیکر آ ہوں، مجھ پر کوئی چیز مخفی نہیں
ہے میرے بندوں کے اور میں ہوں
خواہ وہ آسمانوں پر ہو یا زمین پر۔
میری طرف خلق کا مرجع ہے پس
میں ان کو خبر دے گا جو کچھ کہ ان پر ہے
علم سے مخفی ہے۔ پس جسے چاہوں گا،
بخشوں گا اور جسے چاہوں گا عذاب دے گا

قال الله في التوراة
انا الله فوق عبادي
وعشرتي فوق جميع
خلقى وانا على عرشى
أدبراً موسى عبادي
لا يخفى على شئ من
امر عبادي في سماءي
وكل ارضي والى مرجع
خلقى فانبتهم وخلق
عليهم من علمي اغفوا
لمن شئت منهم بغفرتي
واعاقب من شئت بعقابي

(اجتماع البیروش، اسلامیہ مسئلہ)

طہرانستان کمال: اس نعرے کی گئی ہے کہ دربار و مختار بہ خدا تعالیٰ کی شان ہے

تیسری چوتھی صدی کے علماء کا مذہب

تیسرا بن جبریلؑ میں ہے۔

سب سے طلب یہ ہے کہ اے محمدؐ
کیا آپ نہیں جانتے کہ میرے لئے
آسمانوں اور زمین کا ملک ہے اور
ان کی سلطنت مدیتِ حق ہے حاصل
ہے۔ اور کسی کو حاصل نہیں ہے۔
ان میں جو چاہوں میں حکم کرتا ہوں

فقاویل الکافیۃ اذا التعلیم
یا محمد! ان فی ملک
السموات والارض و
سلطانہما دون خبری
احکم فیہما و فیما بینہما امثلاً
و امر فیہما و فیما بیضا امثالہ

حق تعالیٰ قال فی صفحہ ۸۳ لم

میں تمہاری ولایت میں اور تم سے
دفاع میں اکیلا ہوں۔ میں اپنے غلبے
کے ساتھ تمہاری امداد پر متوکل ہوں

انا المنفرد بولایتکم و
الدفاع عنکم و المتوکل
تصرکم یعنی و مسلط فی!

پانچویں چھٹی صدی کے اہل سنتہ علماء کا مذہب

پس کون قادر ہے جو کہ اس کی مراد
اور مقدر سے دفع کرنے یعنی کون
مالک ہے خدا کے کالوں میں
سے۔ کسی چیز کا ملک کا معنی
قدت ہے۔ اپنے لیس کون
خدا تعالیٰ کے افعال میں سے
کون دفع کرنے پر قادر ہے۔
او عاں کی مراد روکنے پر قادر
ہے۔ !

فمن الذی یقدر علی ان
یلفعہ من مرادہ و مقدر
و قولہ فمن یملک من اللہ
شیئاً ای فمن یملک
من افعال اللہ شیئاً
و الملک هو القدرة
یعنی فمن الذی یقدر علی دفع
شیئ من افعال اللہ فاعلی
منع شیئ من مرادہ (تذکرہ ص ۳۸۵)

سائیس آٹھویں صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

بلاشبہ خدا تعالیٰ ہی اس کا مالک ہے	فلا یملك السموات و
اس میں اس کا کوئی شریک نہیں	الارض یعنی امانہ تعالیٰ
جو اس کے برابر بن سکے وہ بخشش	یملك ذلك فلا شريك
دینے کا بھی مالک ہے اور عذاب	لہما فی ذلك فیعادہ فوارضا
دینے کا بھی۔ اور اس میں دلیل ہے	هو الذی یملك المغفرۃ
اس بات پر کہ خدا تعالیٰ کا بیشمار	لمن یشاء والتعزیر لمن
ہے اس کے کہ جو اس کا اور زمین	یشاء وہیہ دلیل علی انہ تعالیٰ
کا مالک ہے اس کے لئے محال	لا ولد لہ لان من یملك
ہے کہ اس کا کوئی شبہ نہ ہو!	السموات والارض بیستقبل
اس کی مخلوق ہے اور شریک ہو	ان کیونکہ شبیہ من خلقہ
اس کے ملک میں!	اور شریک فی ملکہ (نہایت شہید)

علامہ بیضاویؒ کا مذہب

پہلی عبارت

بلاشبہ خدا تعالیٰ مالک ہے	بأنہ تعالیٰ مالک المملک علی
جو چاہے عطا کر دے وسیع منہ	الاطلاق فذلہ ان یوتیم من شاء
بے فقیر کو فنی بنا دیتا ہے اسے	بأنہ راسم الفضل اوسع علی
خبر ہے کہ یہ چیز کس کے لائق	الفقیہون وغیرہ علیہم یمن یلیق
ہے کہ اس سے اسے فنی بنا دے	بالمملک (مبنیٰ علی) علی تعالیٰ

دوسری عبادت !

هذه الولاية مشكاة على
امعات المسائل الالهية
قانهاد الاله على انه موجود
واحد في الالهية متصف
بالحيوة واجب الوجود
للانته موجب لغيره اذا
يقوم هو القاتر بنفسه
المقيم لغيره منزلة عن
التغير والحلول صوره عن
التغير والفتور كما يعتويه
ما يصدر الا وادح مالك
الملاك والملوك مبني الاصول
والفروع واسم الملك والقدر
ما يصدر من ملكه وعلوه

یہ آیت الہیات کے بنیادی مسائل
پر مشتمل ہے۔ کیونکہ یہ آیت
دلالت کر رہی ہے کہ خدا
تعالیٰ ہر جہاں بلا کیف موجود
ہے۔ ذاتی طور پر اس کا ہونا
موردی موجود لغیرہ ہے جو ہر
۱۲۔ اسی طرح مکانت سے پاک
ہے۔ کسی میں گھس کر رنگ
ہانے سے بھی پاک ہے۔ تغیر
فوت سے بھی پاک ہے۔ ادوار
کی طرح اسے کوئی چیز عارض
نہیں ہوتی۔ الملک الملک والملوک
ہے۔ اصول و فروع کا موجود
نہیں کہ قدرت اس کی وسیع ہے

نویں و سولہ صدی کے علماء الہیست کا مذہب

علامہ جلال الدین سیوطی ^{رحمۃ اللہ علیہ} تفسیر میں رقم طراز ہیں۔
بقدرہ تلك الحیورد
اشد !
نیری قدرت کے ماتحت خیر و شر
ہے !

گیارہویں صدی کے علما اہلسنت کا مذہب

ایجاد و اختراع کے ساتھ زمین و آسمان میں اسی کو تصرف کا حق ہے۔ اسی طرح اپنی تین مخلوقات میں حکم کے نافذ کرنے کا حقدار ہے۔ !

لما التصرف فی الخلق، و الارض بالاجلاد و الاختراع و الخلق بالامر فی جمیع مخلوقاتہ۔
(تفسیر فتح القدیر)

بارہویں تیرہویں صدی کے علما اہلسنت کا مذہب

تبع موجودات کا ملک خاص خدا تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔ اور تصرف مطلق بھی موجود و معدوم کرنے کا، زندہ کرنے اور مارنے کا۔ کوئی اس کے سوا اس کا خضدار نہیں ہے۔ استغلا اور نہ اشتراک۔ !

لما وحدہ ملک جمیع الموجودات، التصرف المطلق فیہا ایجاد و المانع و الحیاء و اماتہ کا احد سواہ استقلال کا ولا اشتراک۔
(تفسیر روح البانی ص ۹۹)

چودہویں صدی کے علما اہل سنت کا مسلک

گزشتہ تفسیروں کی طرح تفسیر مظہری میں بھی وہی عقیدہ ظہر کیا گیا ہے جو معلوم ہوا کہ چودہ سو سال کے علماء اہل سنت حیات و مائت کا ملک لغ و نقصان کا مالک مدبر بنی الامور اور مختار فی الافعال صرف خدا تعالیٰ کو

کہتے ہیں۔ اس سنت میں کسی کو بھی شریک نہیں سمجھتے، خواہ وہ مجاہد یا ہو، یا بڑا۔ مگر افسوس کہ آج کل کے رسمی طور پر اہل سنت کھانا خدائے چودہ سو سال کے علماء اہل سنت، نیز قرآن و حدیث مبارکہ کے خلاف ایک مذہب وضع کر کے اس کے پرپیگنڈے میں مبت ہیں۔

المبدعۃ کے چند مغالطے اور انکے جوابات

پہلا مغالطہ اور اسکے جوابات

ان الذین یبالیعون فی ما
یبالیعون اللہ میں
اللہ فوق ایندیم
(پ ۲۶)

معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو وہی اختیارات حاصل ہیں۔ جو خدا تعالیٰ نے جبکہ خدا تعالیٰ نے حضور کے ہاتھ کو اپنا امانت فرمایا ہے۔

جواب :- اس آیت میں کلی اختیارات کا ذکر کہیں ہی نہیں ہے۔

دوسرے اپنے اختیار سے حضرت کریم حضرت عثمان کو فدا کر لیتے۔

نیز لوگوں کی جھوٹی افواہ پر اقبال کرنے کے (کہ حضرت عثمان غنی قتل کئے گئے ہیں)

صحابہ کریم کو قربان ہو جانے پر آمادہ فرماتے۔ نیز صاع حدیبیہ کے وقت

مشرکین کے متعدد شر الطہ تسلیم فرماتے۔

جواب ۲ :- یٰٰنَا اللّٰہ کے لفظ سے دھوکا نہیں کھانا چاہیے اسلئے کہ یہ اللہ اس آیت میں حضور ﷺ کے اہل کو نہیں فرمایا گیا۔

بلکہ ایک شہادت دی گئی ہے کہ جن کے ہاتھ حضور کے ہاتھ میں لگے ہیں وہ کہہ دیں کہ ان کے ہاتھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں آگئے ہیں۔ لہذا ہاتھ دینے والوں کو چاہیے کہ وہ اپنے عہد پر پختہ رہیں۔

جواب :- جس طرح قرآن مجید میں اطاعت رسول مقبول کو اطاعت اللہ قرار دیا گیا ہے۔ حالانکہ حضرت محمد مصطفیٰ رسول اللہ ہیں۔ عین اللہ نہیں ہیں۔ اسی طرح عہد بالرسول کو عہد باللہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اٰیٰتِہُمْ کَاٰیٰتِہُمْ مَّعْطٰیہُمْ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ

اب ہم معتبر تفسیروں کی مبادی میں پیش کرتے ہیں۔ تاکہ آپ پر واضح ہو جائے کہ اہل بدعت کا یہ استدلال کسی بھی معتبر تفسیر میں موجود نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ جو مطلب الجہنت والاب کے خلاف ہے۔ وہ یقیناً ناقابل قبول ہے۔

چنانچہ علامہ فرید الدین رازیؒ نے تفسیر کیر ج ۲ ص ۵۴۱ میں لکھا ہے	یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اٰیٰتِہُمْ کَاٰیٰتِہُمْ مَّعْطٰیہُمْ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ
یہ اللہ سے مراد نعمت اللہ ہے۔	یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اٰیٰتِہُمْ کَاٰیٰتِہُمْ مَّعْطٰیہُمْ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ
جو کہ ای برکاتی !	علیہم !

خدا تعالیٰ کا ان کی امداد کرنا اقویٰ اور	نصرتہ یا اھما قویٰ
الطبی ہے۔ ان کی نصرت سے احو	و اعلىٰ من نصرتہم
انہوں نے خدا کے دین کی کی ہے	ایا - !

اب ذرا صاحب رُوح المعانی کے ارشادات بھی ملاحظہ فرمائیے

فرماتے ہیں ..

ہے اللہ تعالیٰ بخت کسے
 دلوں کے ساتھ منہ ہے
 ان کے قول مستجاب ہے۔ اور ان
 کے مکاروں دیکھتا ہے۔ اور ان کے
 دلوں کے راز جانتا ہے۔ پس
 اللہ تعالیٰ مبالغہ بواسطہ ارسال

بیللہ فوق ایلہم ای عو
 حاضر معدوم یسمع اقوالہم و
 یروی فکراتہم و یعلم صراحتہم
 و ظاہرہم و جودہم و غایہ
 ہوا المبالغہ بواسطہ الرسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(روح المعانی ج ۳ ص ۱۵۸)

(ف) لفظ واسطہ ذکر کر کے صاحب روح المعانی نے اہل بدعت کے
 عقول و عقل کو جہاں منشاء بنادیا ہے۔

اہل بدعت پر ایک اعتراض

برائے کرم ذیل کی حدیث کو ترجمہ کر کے جواب دیجئے۔

حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا۔ حضور
 علیہ السلام نے فرمایا۔ جس میں نے
 تم کو اللہ تعالیٰ کے راستے میں
 کھینچی ہے۔ پس اس نے خدا تعالیٰ
 سے بیعت کی ہے۔ :-

من ابی ہریرۃ قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم من سألنی فی سبیل
 اللہ فقد بایع اللہ
 (روح المعانی ج ۳ ص ۱۵۸)

دیکھئے! ظاہر میں اتنا قیادہ ہے۔ اور بیعت خدا

سے ہو رہی ہے

..... فتنہ مبر

تفسیر الباقیہ کی تحقیق

معنی :- ہے کہ بلاشبہ عقد میثاق جو حضرت کے ساتھ کیا گیا ہے یہ ایسا ہے، جیسا کہ خدا کی رائے کیا جائے جیسا ہے کہ جو خود کی اطاعت کرتا ہے۔ پس اس نے خدا کی اطاعت کی۔
لہذا یہ سبب بن گیا خدا کے ساتھ عہد کا۔ !

یہ اللہ فوق ایدہم والمعنی ان عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله من غير تفاوت كقوله تعالى من اين الرسول فقد اطاع الله وقرأى ما يباليون الله اى لا جله ولو جهه - !
(تفسیر الباقیہ برائے تفسیر قرآن)

دوسرا مقالہ اور اسکے جوابات !

و ما رمیت اذ رمیت و اللہ نہیں چھینکا آپ نے جس وقت لکن اللہ رمی ! (پ ۱) چھینکا ہے لیکن خدا نے چھینکا ہے !
ظہرنا سن لانی :- جنگ بدر میں حضرت کو نے اپنے ایک منی منی کی ایک دشمنوں کی طرف پھینکی تھی۔ جو کہ سب دشمنوں کی آنکھوں میں جا پڑی اس پر پردہ دکھا۔ عالم نے فرمایا کہ آپ نے نہیں چھینکی اللہ تعالیٰ نے چھینکی ہے۔ معلوم ہوا کہ فعل رسول فعل اللہ ہے۔ اور جب یہ مقام حضور علیہ السلام کو حاصل ہوا تو مانا پئے گا کہ جو تعالیٰ کے سامنے اختیار ات بھی آپ کو حاصل ہیں۔

جواب :- :- بظاہر بشری طاقت کے خلاف تھا کہ ایک منی منی

منی سب تک پہنچ جاتے۔ چونکہ حضور علیہ السلام کو تائبہ انیزہ می حاصل تھی
اس لئے پروردگار نے عالم نے حضرت کے فعل کو ان کی استطاعت تک
نہ رکھتے ہوئے آپ کی وی کو کا عدم قرار دیکر اپنی تائبہ کا اظہار فرمایا
کہ بیشکنا آپ کا کام تھا اور سب کے آنکھوں میں ڈال دیا یہ میرا کام تھا
تو میں میں فعل رسولی خدا کو فعل خدا قرار دیا گیا ہے۔ اور نہ کلی نصیحت
کے حصول کی طرف اشارہ ہے۔ ویسے خواہ مخواہ بیچ و تاب مطلب تکدوی
کی خاطر قرآن مجید کے ضوم کو بدل دیا جائے تو اس عجباً ظلم اور کرنی نہیں ہے
جواب ۲ :- یہ طریقہ قرآن مجید میں عام خود پر موجود ہے کہ حجۃ جہاں
سے قرآن مجید میں بداعت کرتا ہے تو قرآن مجید اسی سطر میں یا اسی
دکوع میں اس کی سرقت کو بے نقاب کر دیتا ہے۔

چنانچہ یہاں بھی قرآن مجید نے اہل بدعت کے حیلوں، بہانوں
کو خوب بے نقاب کیا ہے جیکہ اسی آیت کے ابتدا میں موجود ہے۔

فلم تقتلوهم	اے صحابہ کرام! پس تم نے ان مشرکوں
واللكن الله	کو قتل نہیں کیا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے
قتلهم۔!	ان کو قتل کیا ہے۔!

چونکہ صحابہ کرام کی تعداد قلیل تھی اور کفار کی تعداد کثیر تھی۔ اس لئے
اظہار نعمت کے طور پر مالک کائنات نے فرمایا کہ اے صحابہ کرام!
جنگ کرنا تمہارا کام تھا اور قتل کرنا میرا کام تھا۔

پس جس طرح وہاں رسول کو ہی خدا قرار دیا گیا ہے یہاں بھی
صحابہ کرام کے جہاد کو جہاد خداوندی قرار دیا گیا ہے۔ اہل بعثت حضرت
جانتے ہیں کہ نہ تو یہاں صحابہ عین خداوند نہ وہاں رسول مقبول ہیں خدا ہے
داخود و عواما ان الحمد للہ رب العالمین



نذر لغیر اللہ حرام ہے

قرآن و حدیث کا فیصلہ

الحمد لله الذي جعل الصلوة والسلام على سيد المرسلين خاتم الانبياء
اما بعد

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صحیفہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد درج ہے۔
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَا بَحَّرَ لِعَبْدٍ اللَّهِ | اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت ہے جو غیر اللہ
رواہ سلم کے تقرب کی نیت سے جانور ذبح کرے۔

امام احمد رحمہ اللہ نے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے، اور ابو داؤد میں بھی اس
مضمون کی روایت ہے۔

کتاب اللہ قرآن کریم میں چار مقامات پر غیر خدا کے لئے ذبح کو حرام فرمایا
گیبے۔ فرمایا۔

الْمَخْذُومِ مَقْتَلِهِ الْمَيْتَةِ وَالذَّمَّ | اللہ تعالیٰ کے تم پر صرف حرام کیا ہے
وَالْحِمَّةِ الْحَارِثِيَّةِ وَمَا أَهْلُ | مردار اور راجوا اور قتلیر کا گوشت، اور
بِهَ يَعْبُدُونَ اللّٰهَ | جو کچھ رقبہ تقرب غیر اللہ کے نامزد
کر دیا گیا ہو۔

۱۔ اہل کے مستی لغت میں ہیں۔ چاند دیکھتے وقت لوگوں کا آواز کرنا، بچے کا
رونے میں آواز بلند کرنا، تبلیغ کہنے والے کا بلند آواز سے تحجیر کرنا۔ کوئی نعمت
پاکر اللہ کا ذکر بلند آوازی سے کرنا۔

۲۔ امام راعی السغبانی رحمہ اللہ فقط ازہیں۔
الابلال کے اصل معنی چاند نظر آنے پر آواز بلند کرنے کے ہیں پھر یہ لفظ عام
آواز بلند کرنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اور آیت وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعْنَةُ
کے معنی ہیں کہ جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔
۳۔ لغات القرآن "ملاحظہ ہو۔"

۱۔ مکتبۃ المصباح، کتاب الصيد والذبايح۔
۲۔ بقرہ رکوع ۷۱، آل عمران رکوع ۱۰، النحل رکوع ۱۰۔
۳۔ مفردات القرآن ص ۱۸۰

اُھلّ پکارا گیا، اہلال کے معنی اصل میں چاند کو کہتے وقت آواز لگانے اور پکارنے کے ہیں پھر ہر آواز کے متعلق اس کا استعمال ہونے لگا۔ چنانچہ ولادت کے وقت بچے کے رونے اور مایوں کے بیک بکے کو اہلال کہا جاتا ہے (آیت ہیں) اہلال کے وہی معنی اور عربی معنی یعنی نامزد کرنا آواز لگانا اور ذکر کرنا مراد ہیں جس جانور کو بھی اللہ کے سوا کسی غیر کی نذر سے نامزد کیا جائے خواہ وہ غیر بت ہو یا جن یا خبیث روح یا پھر یا غیر یا کوئی مکان یا تھان اور اس قیمت سے خرچ کیا جائے کہ اس سے ان کی خوشنودی اور تقرب حاصل ہوگا اور وہ اس کی حاجت روائی کریں گے، سودہ جانور حرام اور ونا اُھلّ یا لغیر اللہ میں داخل ہے اور ایسا کرنے والا مشرک اور دائرہ توحید سے خارج ہے، خواہ وقت ذبح ذبیحہ پر بسہ اللہ کہا جائے یا نہ کہا جائے۔ ۱۷

۳۔ [تفسیر روح الامانی اور الامتداد - دشامی، وغیرہ میں] انوار التشریحی، تفسیر ابی سود اور تفسیر مظہری (جلد اول صفحہ ۱۲۷) میں یہی لکھا ہے کہ:-

اھلال کی اصل رویت ہلال کے وقت آواز بلند کرنے کے ہیں پھر ملحق رفع صوت پر اس کا اطلاق ہونے لگا تفسیر خازن، فتح البیان، جلالین، خازن، سالم التشریحی، تفسیر نسفی، عمر البی اور روح البیان (جلد ۲ صفحہ ۱۷۷) میں ہے کہ:-

باصلا لا ھلال رفع الصوت [۱۲]

لسان العرب میں ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَغِيْلًا لَّهٗ اَعُوذُ عَلَيْهِ

بغیر اسم اللہ دفعی الصحاح حوالہ تعالیٰ وَمَا أَهْلَ بِهِ لَغِيْلًا لَّهٗ

ای نوذی علیہ بغیر اسم اللہ و اصلہ رفع الصوت و ھکذا اق مختار

الصحاح یعنی لسان العرب الصحاح اور مختار الصحاح میں ہے کہ

مَا أَهْلَ بِهِ لَغِيْلًا لَّهٗ کے معنی ہیں میں پر اللہ کے سوا کسی کا نام پکارا جائے۔

۱۷۔ ثقات القرآن جلد اول صفحہ ۳۳۳۔ جلد ۲ صفحہ ۳۷۷۔ جلد اول صفحہ ۳۷۷۔

۳۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷

۳۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷

۳۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷

۳۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷ جلد اول صفحہ ۲۷۷

الکثر تناسیر اور اہل لغت سے یہی ثابت ہے کہ اُھیل کے معنی آواز بلند کرنا ہیں تو
وَمَا أَهْلًا بِهِ لِأَهْلِ اللَّهِ۔ کے معنی ہوئے۔ جس میں پر غیر اللہ کا نام پکارنا ہے
یعنی جو چیز اللہ کے سوا کسی دوسرے کے لئے نامزد کر دی جائے۔

اگر کسی جانور کو غیر اللہ کے تقرب کے لئے ذبح کیا جائے گا تو وہ بھی نہ اُھیل
یہ لغز اللہ میں داخل ہو کر حرام ہو جائے گا۔ چنانچہ امام ابی جریر رحمہ اللہ نے
تھاودہ اور بجاہد سے اور درمشور میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے وَاَهْلًا
بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ کی تفسیر مَادُوحٍ لِغَيْرِ اللَّهِ منقول ہے لہ

غیر اللہ کے لئے ذبح کرنا والا کافر مرتد ہو جاتا ہے | ۱۔ تفسیر کبیر اور
تفسیر نیشاپوری

جس اس آیت کی تفسیر میں ہے۔

مَا لَ الْعَمَلُ إِلَّا أَنْ تَسْلُبَ ذَنْبُكَ وَتَقْعُدَ بِمَا تَحْكُمُ الْمَشْقَرُ إِلَى قَدَرِ
اللَّهِ فَتَسْلُبَ مَرْتَدًا وَذَنْبُكَ وَتَقْعُدَ
ذَنْبُكَ مَرْتَدًا۔

علامہ اسلام نے کہا اگر مسلمان نے کسی
ذبحہ کو ذبح کیا اور اس ذبح سے غیر اللہ
کے تقرب کا ارادہ کیا وہ مرتد ہو گیا اور
اس کا ذبیحہ ایک مرتد کا ذبیحہ ہے یعنی
اس کا کھانا حرام ہے۔

۱۔

۲۔ (محیط مغرائب القرآن حاشیہ شیخ زاد علی البینہ ماوی تفسیر روح البیان
اور فتوحات رباتیہ وغیرہ میں بھی قریباً یہی الفاظ ہیں فتوحات اور مغرائب القرآن
کے سوا باقی تینوں کتابوں میں آخری الفاظ ذبیحہ۔ مرتد کی بجائے ذبیحہ مینف
ہیں، یعنی اس کا ذبیحہ مردار ہے۔ فتوحات رباتیہ میں یہ الفاظ لکھ دیے ہیں۔ بحال الکلام
یعنی اس کا کھانا حلال نہیں) ۱۔

۱۔

۳۔ علی الدین ملازہ نووی (متوفی ۱۰۳۷ھ) رقمطراز ہیں۔

ذبح غیر اللہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کے نام پر ذبح کرے۔

۱۔ الذی الذی ۱۹۔ ۲۔ تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۱۹۱ نیشاپوری جلد ۲ ص ۱۹۱

۳۔ ماوردی ۱۰۳۷۔ الذی الغریۃ ص ۹۱۔

سنت کے لئے فوج کرے یا صلیب کے لئے یا حضرت موسیٰ اور حضرت یسے
علیہ السلام یا اسی طرح کسی کے لئے فوج کرے پس یہ سب حرام ہیں اور ان
ذبحہ (کا کھانا) حلال نہیں۔

کَا وَالدَّاهِيَةَ مَسَامَا اَوْ فَعْمَا يَنْتَا
او بھو دیتا

اسی پر نام شافعی نے فص کی ہے۔ اور مجاہد سے اصحاب نے اس پر اتفاق
کیا ہے کہ اگر اس کے ساتھ مذبح کی تعلیم و عبادت مقصود ہو تو یہ کفر ہے۔

فَان يَكُنِ الذَّابِحُ مُسْلِمًا قَبْلَ ذَلِكِ
مَسَامَا يَوْ فَعْمَا

جو فوجیدار شاہ۔ حاکم انیسویں پر مشدد وغیرہ کی آمد پر ذبح کیا جانے ملا
بخارائے اس کے حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے لَا تَذْبَحُ مَعَ أَهْلِ بَيْتِهِ لَعِبٍ لِّلَّهِ

کیونکہ دما اہل بیت کے داخل ہے مقصد یہ ہے کہ طلاق تعلیم و اقرب کیلئے
فوج کرنا حرام ہے، مہمانی اور دعوت آؤستون ہے

۴۔ فَوَجَّ ابْيَاحًا اَوْ رَفَعَ الْقَدِيرَ بَعْدَ اَوَّلِ مَسَامَا يَوْ فَعْمَا
وَجَبَلَهُ بِالْقَبْرِ مِنَ الْعَتَقِينَ

فوت شدہ بزرگوں کے (جہاں) معتقین
کہ ان کی قبروں پر ذبح کرنے کا بھی حکم

بے بلا شہید دما اہل بیت لعلہ فی اللہ میں
داخل ہے اور اس میں اور بیت کیلئے
ذبح کرنا حلال ہے کوئی فرق نہیں۔

۵۔ حضرت تہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں۔
دَمَا أَهْلًا بَيْتًا وَمِنْ آوَانِ

دما اہل بیت۔ دما آو
جانور کہ آواز بر آوردہ شد و شہرت
کہ غیر خدا کے لئے ہے خواہ وہ غیر بیت

یہی برائے غیر خدا است خواہ آن
غیرت باشد یا روح حیث و
خواہ جتنے مطلق بر خا نہ یا سرانے
خواہ پیرے یا غیرے را بایں وضع
یا نور سے نہند مقرر کردہ دہند کہ ایں
بہر حرام است اور حدیث صحیح وارد
است مومن ان ذبح غیر اللہ یعنی ہر کہ
ذبح جانور القرب بغیر خدا تعالیٰ
نماید ملعون است خواہ در وقت
ذبح نام خدا بگوید یا نہ زیرا کہ چوں
شہرت او کہ ایں جانور ہر اٹے فلان
است ذکر نام خدا الوقت ذبح نامہ
ذکر کرد چہاں جانور مذہب یاں غیر
گشت و شبثے راں پیدا گشت کہ
زیادہ از شبث ہر دار است زیرا کہ
ہر دار بے ذکر نام خدا جان وادہ است
وہاں ایں جانور را نہ الا غیر قرار داد
گشتہ اند داں عین شکر است
دہر گاہ ایں شبث و دوس نہایت
کرد و چر بذکر نام خداوند تعالیٰ حلال
نہے شود مانند سنگ و خوک کہ اگر نام
خداوند لوح خونہ حلال نہ گردند بلکہ
حلال نہیں ہوگا جس طرح کتے اور خنزیر کو اگر خدا کا نام نہ کر ذبح کیا جائے تو
حلال نہیں ہوں گے۔

ہو یا حیث روح ہو۔۔۔ خواہ کسی
مکان یا سرانے پر مطلق حق ہو۔۔۔ خواہ
پیر یا پیغمبر ہو ان کے نام پر اس طرح
جانور زندہ مقرر کر دیا جائے یہ سب
حرام ہے صحیح حدیث میں آیا ہے کہ ایں
نہ اللہ کے سوا کسی غیر اللہ کے لئے
ذبح کیا ملعون ہے یعنی جو کوئی ذبح سے
غیر اللہ کا قرب چاہتا ہے وہ لعنتی ہے
خواہ ذبح کرنے وقت خدا کا نام لے
یا نہ لے کیوں کہ جب اس نے مشہور کر
دیا کہ یہ جانور فلان (بزرگ) کے لئے ہے
پس اب ذبح کے وقت خدا کا نام لینا
یعنی اسم اللہ اللہ اکبر کہنا بے فائدہ
ہے کیونکہ وہ جانور اسی غیر اللہ کے نام
نامہ دہو گیا اور اسی میں (معنوی) خباثت
پیدا ہو گئی ہے جو کہ مردار کی خباثت سے
تو زیادہ ہے۔ اسی لئے کہ مردار نے تو
خدا کے نام سے بغیر جان دی ہے اور
اس جانور کو غیر اللہ کے نام سے نامزد
کر کے ذبح کیا ہے اور یہ عین شکر ہے
اور جب یہ خباثت اس میں سرایت کر
چکی ہے تو یہ اللہ کا نام ذکر کرنے سے
بے فائدہ ہے اور اگر خدا کا نام نہ کر ذبح کیا جائے تو

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے بھی مضمون اپنے فتاویٰ عریزی و جلد دل صحت میں بھی رقم فرمایا ہے۔

در حقیقت جان کی قربانی صرف جانِ آفرین کا حق ہے، غیر اللہ کے نام پر جانور چھوڑنا یا ذبح کرنا اسلام میں حرام ہے، قرآن کریم میں غیر اللہ کے لئے مذکورہ جانور کو خنزیر کے گوشت، مردار اور لہو کے ساتھ شمار فرمایا گیا ہے جس طرح لحم خنزیر یا مردار پر کر دینا بھی مبہم اللہ اللہ اکبر کہو تو علال نہیں ہوتا۔ اسی طرح غیر اللہ کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور — بیسہ ہندو سانڈ یا گائے چھوڑتے ہیں۔ یا غیر اللہ کے تقرب کی نیت سے غیر اللہ کے نام پر نامزد کردہ جانور حرام ہیں، بروقت ذبح ان پر ایک بار نہیں کر دیا جائے گا، اگر ایک بار یا جیسے یہ علال نہیں چھوڑتے

حاکم وغیرہ کی تعظیم کے لئے ذبح کرنا حرام ہے | شریعت نے اس بارے میں یہاں تک

احتیاط کیا ہے کہ کسی حاکم اعلیٰ کے آئے پر اس کی تعظیم کے نقطہ نظر سے — نہ کہ مہمانی و ضیافت کے طور پر — اگر جانور ذبح کیا جائے گا تو وہ بھی حرام ہوگا اور اس کا کھانا جائز ہوگا۔

۱۔ جامع الرموز (ص ۴۹) مجمع الاثر (جلد ۲ ص ۴۹) فتاویٰ بزازیہ اور توابیہ وغیرہ کتب معتبرہ فقہ میں ہے۔

حاکم اعلیٰ وغیرہ کسی بڑے آدمی کے آنے پر ذبح کیا تو حرام ہوگا کیونکہ یہ غیر اللہ کی تعظیم کے لئے پکارا گیا۔ اگر چہ (بروقت ذبح) اللہ کا نام ذکر کیا۔ اور اگر مہمان کے لئے ذبح کیا تو حرام نہ ہوگا کیونکہ مہمانی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے اور مہمان کی حریم اللہ تعالیٰ کا اکرام ہے۔

ذَٰلِكَ لِقَادِمِ الْاَمِيرِ وَرَحْمَهُ كَمَا حَبَدَ
مِنَ الْعُلَمَاءِ رِيحُ لَانَّةِ اَهْلٍ يَبْه
لَعْبِ اِلَهِ، وَكَوْذُ كَرَامِ اِلَهِ تَعَالَى
وَكُوْذُ نَحْ لِلْهَيْفِ لَا مَحْرَمَ لَانَّةِ
مَنْتِ الْخَيْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَرَامِ
الْعَيْمِ اَكْرَامِ اِلَهِ تَعَالَى۔ لہ

۲۔ حکم الراقی میں ہے۔

وَلَوْ ذَبَحَ لِأَحَدٍ خَدَّيْهِ الْأَصْدَاؤُ
قَدْ مَرَّ وَاحِدٌ مِنْ الْعُظَمَاءِ وَذَكَرَ
اسم الله تعالى يحرم كله لِأَنَّهُ ذَبَحَهُ
لِأَحَدٍ تَعْلِيماً لَهُ۔
وغیرہ کے آنے پر اس کی تعظیم کے لئے ذبح کیا۔

بادشاہ یا کسی بڑے آدمی کے آنے پر
جانور ذبح کیا اور اس پر بروقت ذبح کیا
اللہ تعالیٰ کا نام بھی لیا تو بھی اس کا کھانا
حرام ہے کیونکہ اس جانور کو بادشاہ

۳۔ قاضی میں ہے۔

لَوْ ذَبَحَ لِعَدُوٍّ أَوْ لِأَمِيرٍ وَنَحْوِهِ يَحْرَمُ وَلَوْ حَتَّى يَكُونَ

جَنَاحَاتِ كَيْفَ ذَبَحَ كَرَنَ هِيَ
بعض جہال بتوں سے نجات
حاصل کرنے کے لئے مرغ
فیروزہ ذبح کرتے ہیں یا شہر مکان میں آباد ہونے وقت جانور ذبح کرتے ہیں تاکہ جنت
سے شہر سے محفوظ رہیں۔ شریعت میں اسے بھی حرام قرار دیا ہے۔

ابو عبیدہ نے کتاب الاسماں میں اور
بیہقی نے نہری سے روایت کیا ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنوں کے نام
پر ذبح کرنے سے منع فرمایا ہے
اور جنوں کے نام پر ذبح کرنا یہ ہے کہ
کسی شخص نے مکان خرید یا چٹمہ کنواں
وغیرہ کھودا تو فنگون کے لئے جانور
ذبح کیا ازمائے جاہلیت میں لوگ ایسا
کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ایسا کرنے
سے جن گھر وغیرہ والوں کو نقصان نہیں
پہنچتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے باطل قرار دیا۔

۱۔ ردی ابو عبیدہ فی کتاب الاموال
والبیعی عن ابی ہریرۃ عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من
ذبح لسان الجبن — و دما الجبن
ان یسرق الرجل الدار او
یستخرج العین او ما متبہ ذلک
لیذبح لہا ذبیحۃ للعلیۃ و ذلک
فی الحما علیہ یقولون اذا فعل
ذلک ثم دضر اهلها الجبن فاعطاه
صلی اللہ علیہ وسلم۔

۲۔ حکم الراقی، جلد ۱ ص ۱۹۲ اسے ذبحات شاہ کتب الدبائح، رد المحتار، معرۃ شامی
علامہ محمد بن عابد بن شامی، مسنون شہادہ کی شہرہ آفاق تالیف ہے۔ ۳۔ جمادات الجہان، ج ۱ ص ۲۵
مسلم، ۲۵۲۱۱ الجہان، ۲۵۲۱۲ الجہان، علامہ دیرازی، مسنون شہادہ، رد المحتار، معرۃ شامی، ج ۱ ص ۲۵

بعض جہتِ مال کسی مرض میں مبتلا ہوتے ہیں تو کما ہنوں وغیرہ کے پاس جاتے ہیں
کاہن انہیں کہتے ہیں کہ مرے پاس پر حق کا اثر ہے۔ میں اس پر پڑھوں گا شکر بہت بک
خون نہیں بہایا جائے گا اور مرغ یا بکر وغیرہ ذبح نہیں کیا جائے گا۔ حق اسے
نہیں چھوڑے گا۔ چنانچہ بکر وغیرہ جالور ذبح کیا جاتا ہے۔ یہ سب حرام ہے۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں اس کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

نذر چوتھی عبادت ہے۔ اور وہ ات
اولیاء و مشائخ کی نذر و منت

اس لئے اگر اولیاء اللہ و مشائخ امت کے اسم کی نذر و مانا جائے گا تو بھی حرام ہوگا۔
۱۔ مجدد الف ثانی امام ربانی شیخ احمد سرہندی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں :-

و میوان را کہ نذر مشائخ سے کنند
و بر تبر قبر ہائے اہل رفقہ آن حیوات
و اخیر سے مانند و در روایات فقہ
ایں فعل را نیز داخل شرک دانستہ اند
و دریں باب مبالغہ نموده و ہیں ذبح را
از منہج ذبائش حق انگاشتہ اند کہ
ممنوع شرعی است و داخل دائرہ شرک
شرک میں داخل ہے۔

۲۔ فقہ حنفی کی مشہور و معتبر کتاب در مختار میں ہے :-

وَأَمَّا أَنْ تَلْزَمَ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ يَفْقَهُوْنَ لِلْأَمْوَالِ
مِنْ أَكْثَرِ الْعَوَامِ وَ مَا يُؤْخِذُ مِنْ
الْبَاهِمِ وَالشَّمْعِ وَالزَّيْتِ وَغَوَا
إِلَى صَرَاحِ الْأَوْلِيَاءِ الْكُلِّ تَقَرُّرًا
إِلَيْهِمْ فَقَدْ بَالَاهُ جُنَاعُ
بَابِ طَائِفَةِ دَرَامِ
و جلد اول مطلب فی الغنہ
سے مکتوبات الامار بائی جلد مکتوب سے

جان سے کہ بلاشبہ وہ منت جو
اکثر عوام و ذات باقہ بزرگوں کے لئے
مانتے ہیں۔ اور روپے پیسہ اور چیل
اور تیل وغیرہ اولیاء اللہ کی مزارات
پر ان کے اقرب کی نسبت سے چڑھائے
چڑھائے ہیں۔ سو یہ بالاتفاق باطل اور
حرام ہیں۔

نذر عبادت سے۔ لہذا یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ اور غیر اللہ کے لئے نذر و سنت یا نذر نہیں۔ حرام ہے۔ نیک رک ہے۔

۱۔ علامہ ابن اللہ مراد اللہ متوفی ۸۵۴ھ کے غلامۃ الذاریہ ہیں۔
 اللہ زل لعلہ اللہ حرام لا کہ من اللہ
 الکفر لان هذا عبادة والعبادة
 لغير الله كفر
 غیر اللہ کی نذر حرام ہے۔ کیونکہ یہ کفر کی ایک قسم ہے۔ اس لئے کہ یہ عبادت ہے اور غیر اللہ کی عبادت کفر ہے۔

۲۔ علامہ ابن عجم مسری متوفی ۸۹۴ھ اپنی شہرہ آفاق تصنیف بحر الرائق میں
 اور علامہ ابن مایہ بن شامی رحمہ اللہ وغیرہ نے طراندہ ہیں۔
 والنذر للخلق لا يجوز لانه
 عبادة والعبادة لا تكون
 للخلق۔

نذر مخلوق کے لئے جائز نہیں۔ اس لئے کہ یہ عبادت ہے اور عبادت مخلوق کا حق ہی نہیں۔

حتیٰ کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے لئے بھی جائز نہیں۔ چنانچہ۔

۳۔ فتاویٰ کاہلیہ میں ہے۔

سوال یہ ہے کہ حضرات انبیاء و اولیاء
 کے لئے نذر جائز ہے یا نہیں۔ اس کا
 جواب یہ ہے کہ یہ باطل و حرام ہے کیونکہ
 نذر اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے۔
 مثلت من النذر ولا ينبار والاوليا
 خل بجزائهم لا فالعجاب انه
 باطل وحرام لان النذر انما
 يكون لله تعالى۔

غیر اللہ کی بھینٹ چڑھانے پر عذاب جہنم | غیر اللہ کے

بھینٹ چڑھانا اتنا شدید گناہ ہے کہ کبھی جیسی تیر و ذلیل جان کو بھینٹ چڑھائے گا تو جہنم میں جائے گا۔ طارقی بن شہاب سے مروی روایت ہے کہ فرمایا صرف ایک کبھی

کی وجہ سے ایک شخص جہنم میں داخل ہوا اور صرف ایک کبھی کی وجہ سے ایک شخص دوزخ

۱۔ درغیر الفتاویٰ جلد ۳ ص ۵۵ شامی جلد ۳ ص ۱۰۱ العزم، مطلب فی النذر۔

۲۔ الدر المنثور ص ۹۸۔

میں داخل ہوا۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ کیسے فرمایا۔ کسی قوم کا ایک بیت تھا وہاں سے کوئی شخص اس بت پر بیٹھ چڑھا، بے بغیر نہیں نزل سکتا تھا وہ شخص اس سے گزرے ان لوگوں نے ان میں سے ایک شخص سے کہا نیاز چڑھاؤ، اس نے کہا میرے پاس تو کوئی چیز نہیں، انہوں نے کہا ضرور چڑھا دے خواہ ایک ٹکھی ہی ہو۔

فَقَذَرْتُ ذُنَابًا فَخَلَّتْ أَمِينِي لَهُ أَفَدَّ خَلَّ النَّاسُ۔ چنانچہ اس نے (پھر ایک) ایک مکتی (اس بت پر) بیٹھ چڑھا دی۔ اور انہوں نے اس کو چھوڑ دیا پس وہ دوزخ میں گیا۔ اب دوسرے سے کہا تو نیاز چڑھا، اس نے کہا۔ مَا كُنْتُ لِأَقْذِرْتُ شَيْئًا ذُوْنَ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ بَوَّأْتُ لِيْ خَلَّ الْجَنَّةِ خُدَايَا ذَاتِ السَّوَاءِ میں کسی اور کے نام کی نیاز نہیں دے سکتا۔ اس پر انہوں نے اس کی گردن اٹا دی پس وہ داخل جنت ہوا اسے امام احمد نے روایت کی ہے۔

ذریعہ غیر اللہ | اندر وشت ہر قسم کی عبادت کی ہو سکتی ہے ستارے، روزہ، صدقہ، خیرات، اندر وال، اکولات و مشروبات، طہام و کلام کی سنت مانی جاسکتی ہے جالور ذبح کر کے اس کا گوشت کھایا یا کراغرا، دسالیوں کو کھلانے کی نذر بھی ہو سکتی ہے اور یہ نذر کی ایک عظیم قسم ہے۔ اس لئے قرآن و حدیث میں اس کا خاص طور پر ذکر فرمایا گیا ہے۔

وَمَنْ مَّنَّ عَلَى رَمِيٍّ أَوْ مَنَّ عَلَى مَعِيْفَةٍ مِّنْ رُّسُلِ اللّٰهِ عَلَى رَمِيٍّ أَوْ مَنَّ عَلَى مَعِيْفَةٍ مِّنْ رُّسُلِ اللّٰهِ فَقَدْ جَاءَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ مِنْ ذَنْبِهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ | اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت ہے جو غیر اللہ کے تقرب کی نیت سے جانور ذبح کرے۔

۱۰ امام احمد رحمہ اللہ نے بھی ایسا ہی روایت کی ہے "اِنَّ الْهَدَاةَ فِيْهَا مَعِيْفَةٌ" مضمون کی روایت ہے۔

کتاب اللہ قرآن کریم میں چار مقامات پر غیر خدا کے لئے ذبح کو حرام فرمایا

۱۔ مَشْكُوَّةُ الْعَاجِ ۲۔ كِتَابُ الْعَبْدِ وَالْعَبْدَانِ ۳۔ مَعِيْفَةٌ ۴۔ رُكُونٌ ۵۔ اَنْتَاهُ ۶۔ اَمْلٌ ۷۔ رُكُونٌ ۸۔

گیسے۔ فرمایا۔

اَلْمُحَاحِمُ مَلِيْكُكَ الْمَيْسَةُ وَالنَّمِ
وَلَعَلَّ الْجَنُوزِ وَمَا اَهْلًا
بِهَ يَغِيْرُ اللّٰهَ

و یا ر۔ بغیر روح

اللہ تعالیٰ نے تم پر صرف حرام کیا ہے
مردار اور لہو اور خنزیر کا گوشت، اور
جو کچھ (بقصد تعزب) غیر اللہ کے نامزد
کر دیا گیا ہو۔

۱۔ اَهْل کے معنی اہلقت میں ہیں۔ چاند دیکھتے وقت لوگوں کا آواز گڑا، بچے کا
رونے میں آواز بلند کرنا، تلبیہ کہنے والے کا بلند آواز سے تجہیر کہنا۔ کوئی نعمت
پاکر اللہ کا ذکر بلند آوازی سے کرنا۔

۲۔ امام راعب السعفی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں:-

الاهلال کے اس معنی پابند نظر آنے پر آواز بلند کرنے کے ہیں پھر یہ لفظ عام
آواز بلند کرنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اور آیت وَمَا اُجِدَ مِّنْ غَيْرِ
کے معنی ہیں کہ جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔

۳۔ لغات القرآن۔ ملاحظہ ہو۔

۴۔ (آیت میں) اہلال کے وہی معنی اور عربی معنی یعنی نامزد کرنا
آواز گڑا، اور ذکر کرنا اور ایسے جس جانور کو بھی اللہ کے سوا کسی غیر کی نذر سے
نامزد کیا جائے خواہ وہ غیر بت ہو یا جن یا غیبی روح یا پھر یا غیر یا کوئی مکان یا
تھان، اور اس نیت سے ذبح کیا جائے کہ اس سے ان کی خوشنودی اور تقرب
حاصل ہو گا اور وہ اس کی حاجت روائی کریں گے، سو وہ جانور حرام اور ذنا اھل
یہ لغت اللہ میں داخل ہے اور ایسا کرنے والا مشرک اور دائرہ توحید سے
خارج ہے، خواہ وقت ذبح صحیح ہو یا نہ ہو، اللہ کہا جائے یا نہ کہا جائے۔

خلاصہ نذر و نیت کی ہر نوع و ہر قسم عبادت ہے اور صرف اللہ واحد کا
حق، ایک اللہ کے سوا کسی کے لئے نذر و ذبح وغیرہ حرام ہے، کفر ہے، شرک
ہے۔ اسے جانور و جاننے والا کافر و منکذب، اور دائرہ اسلام خارج کیا،
(انتم شہد)



نبوت
علیٰ صاحب العسلوة
والسلام

خاصہ

بشریت ہے

قرآن و حدیث کا فیصلہ

کِتَابُ اللّٰهِ

== (۱) ==

حَضَرَتِ اَنْبِیَاءِ عَلَیْهِمُ السَّلَامُ خُصُوصًا عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

— کہ —

بِشَرِّتِ كَيْسِ چَاسِ دِلَالِ

بشر کے ہم معنی الفاظ

بشر انسان، رجل، بنو آدم، ذریت آدم، آدمی
ایکے ہی مسئلے کے اسماء ہیں!

قوله تعالى:-

۱۔ وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَءٍ مَسْنُونٍ وَ الْكَوْكَانِ
خَلَقْنَاهُ مِنْ نَّفْثٍ مِنْ نَّارِ السَّمُومِ
إِذْ نَالَتْ نَفْسُكَ لِلْإِنْسَانِ أَلَّا يَفْقَهُ بَشَرًا مِمَّنْ خَلَقَ
مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَءٍ مَسْنُونٍ ۱۔
اور با تحقیق ہم نے انسان کو مٹسے ہوئے گارے
کی بجٹی ہوئی مٹی سے پیدا کیا اور جنوں کو اس
سے پہلے ناریہ سوم سے پیدا کیا اور جب آپ
کے پروردگار نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ
میں بشر کو مٹسے ہوئے گارے کی بجٹی ہوئی
مٹی سے پیدا کرنے والا ہوں۔

۲۔ وَ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ كُنُوزًا مِمَّا تَرَىٰ
فَعَرَفْتُمُوهَا وَ انْتَبِهتُمْ
رَبِّ ۲۔ سورہ العزف ۲۷
اور ہا شبہ ہم نے تم کو پیدا کیا پھر ہم نے
تمہاری سورتیں بنائی پھر ہم نے فرشتوں سے
فرمایا کہ آدم کو سجدہ کرو۔

ان ارشادات ربانہ سے معلوم ہوا کہ انسان اور بشر ایک ہی چیز ہیں، اور
نوع انسان کی اصل اول آدم ہیں اور آدم علیہ السلام کی اولاد آدمی ہوئی، اب آدمیوں
کی رد و منف ہیں، ایک مذکر دوسری مؤنث، مذکر کو رجل کہتے ہیں اور مؤنث کو نسلا
ارشاد ہوتا ہے:

۳۔ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا
اے آدمیو! اپنے پروردگار سے ڈرو جس

رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ
 نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ
 مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا
 رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً۔ !
 آدم اور حضرت حوا سے بہت سے مرد
 اور عورتیں پیدا ہوئیں۔

تو کتاب اللہ سے یہ معلوم ہو گیا کہ بشر انسان اور رحل ایک ہی چیز ہے۔
 سب مترادف اور ہم معنی الفاظ ہیں ان کا معنی ایک ہی ہے جس کو اسے بشر کہہ جاتا ہے تو
 کبھی انسان کبھی رحل کہا جاتا ہے تو کبھی نوح آدم، ذریت آدم یعنی آدمی۔

لوازم بشریت | تمام رسول لوازم بشریت سے متصف تھے بشر کن کہ جب دیکھتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھانے پینے پہلے پھرتے ہیں۔ یعنی بشر میں تواضع درہاں ہو کر کہتے کہ یہ کیسا رسول ہے، تو بشر نے بت کھاتا پیتا ہے۔ رسول تو فرشتہ ہونا چاہیئے تھا۔ یا کم از کم آپ کے ساتھ فرشتہ ہو تا جو فرض نبوت انجام دیتا۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ قرآن شریف کو در سالت کے معانی سمجھتے ہو اور حقیقت یہ ہے کہ یہ سب ہمیشہ آدمی ہی سمجھ گئے اور تم کو از ہم بشریت کھانے پینے وغیرہ پر متمرکز ہو۔ اور میں رسول اسی طرح کو از ہم بشریت سے متصف رہے۔ ارشاد ربانی

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا كَلُوفِ الظُّلُمَاتِ دَنِيثِينَ (فرقان ع ۲۷ پ ۱۸)

اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے رسول بھیجے سب دکھانا، محض کھاتے تھے اور باہر اراول میں (محض) جلتے چھرتے تھے۔

وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرِ مِنْ قَبْلِكَ الْخَالِدِ ابد ہم نے (اسے رسول مبعول) آپ سے پیش

اَنَّا نَمِتُّ فَهَمُّ الْخَلْدِ دُنَا سَبِي كَسْبِ بَشَرِكِي دُنَا
 (پ ۱، سورہ انبیاء ع ۱۳) نہیں کیا، چہاں کہ آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا
 دلیل نہ دھوا لئی خَلْقَ مَنْ لَمْ يَلِدْ یہ لوگ ہمیشہ ایسا ہی رہیں گے اور وہ اللہ
 بَشَرًا فَجَعَلَهُ لَسَبَادًا صَدْرًا ایسا ہے جس نے پانی سے آدمی کو پیدا کیا
 وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ! بھرا اس کو خاندان اللہ سسرال والا بنایا اور
 (فرقان ع ۵ پ ۱۹) آپ کا پروردگار بڑی قدرت والا ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ اَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ كَمَرًا اِذَا اَنْتُمْ
 بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ۵ وَ مِنْ
 آيَاتِهِ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ
 اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا
 لَتَسْكُنُوا اِيَهَا وَ جَعَلَ
 بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً (روم ع ۲ پ ۱) اور اسی اللہ کی قدرت کی نشانیوں میں
 سے ہے کہ اس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا پھر
 اب تم بشر ہو چکے ہو اور اسی کی
 نشانیوں میں سے ہے کہ اس نے تمہارے
 واسطے تمہاری جنس کی بیسیاں بنائیں تاکہ تم ان سے
 آرام پاؤ اور تم میال بیوی میں محبت اور رحمت
 پیدا کی اور ہم نے آپ سے پہلے (رسول نہیں)
 وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْكَ اِلَّا رَجُلًا بِحَبِيبٍ مَرَادِي اَكْرَهِي اَنْ اَكْرَهِي حَقِيقَتِ الْمَعْلُومِ
 اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۵ وَ نہیں تو ابلی کتاب سے دریافت کرو اور ہم
 مَا جَعَلْنَاهُمْ حَسَدًا اِلَّا يَأْكُلُونَ نے ان رسولوں کے ایسے وجود نہیں بنائے
 الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۱۵ تھے جو کھانا نہ کھاتے ہوں اور نہ (ہی) وہ
 (انبیاء رکوع اول پ ۱۷) حضرات ہمیشہ رہنے والے تھے۔

یعنی وہ حضرات انبیاء علیہم السلام کھانا بھی کھاتے تھے اور وفات
 بھی پاگئے یا پابجا میں گئے متعدد یہ ہے کہ وہ بشر تھے اور خورد و نوش اور وفات

لو ذرات بشریت میں وہ ملک نہ تھے جو کھانے پینے سے بے نیاز اور نیابت تک ہمیشہ رہنے والے ہیں۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا
مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا
لَهُمْ آيَاتٍ بَاطِنَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
(دعوتِ آخری رکوع پ ۱۲)

ان تمام آیاتِ قرآنی سے بحقیقت معلوم ہو گئی کہ کھانا پینا اور بازار میں بیسلا معاش چلنا پھرنا اور شاہی پیام اور بال ہے۔ اور انتقال و وفات یہ سب لوازم و خصائصِ بشریت ہیں۔ حضرت علیؑ علیہ السلام سے پیشتر جنہوں نے بھی نبی یا رسول جیسے معنی وہ بشر تھے اور لوازمِ بشریت سے مستغنی!

حضور بھی دوسرے انبیاء و رسل کی طرح نبی اور رسول ہیں

دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی دوسرے انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرح اللہ کے نبی اور رسول ہیں جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے۔

قُلْ مَا كُنْتُ بِدِيْنِ قَوْمٍ الْوَسْطِي
(احقاف ص ۱ پ ۲۶)

لہذا جس طرح دوسرے حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تھے اور لوازمِ بشریت سے مستغنی حضور بھی بشر ہیں اور لوازمِ بشریت سے اسی طرح مستغنی ہیں۔ اگر کفار کہہ آپ کے کھانے پینے اور بازار میں چلنے پھرنے پر عجب کرتے ہیں تو انہوں نے نہ نبوت کی حقیقت کو سمجھا ہے اور نہ حضور کی نبوت کو سمجھا ہے۔

یہ ان کے فہم و فکر اور ذہن و تصور کا تصور و تصور ہے۔ ورنہ حقیقت تو مافوق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے رسل کی طرح اللہ کے ایک رسول ہیں اور یہی طرح پہلے تمام رسول آدمی تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی آدمی ہی ہیں۔

حضور لوازم و خصائص بشریت سے متصف ہیں

دلیل: یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ - !

(پارہ ۲۸ آغاز سورہ تحریم) (اپنے اوپر انہیں حرام کرنے ہیں۔)
 لے نبی! جس چیز کو اللہ نے آپ کیلئے حلال کیا ہے، آپ نے قسم کھا کر اس کو اپنے اوپر انہیں حرام کر دیا ہے۔

اُم المؤمنین حضرت عائشہؓ سے صحیح بخاری میں شان نزول یوں مذکور ہے کہ اندوان مطہرات کی تحریک پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھا کر فرمایا کہ میں پھر شہید نہ ہوں گا۔

تو شری تکلیف ملت معرفت اور خورد و نوش، کھانا، پینا، لوازم و خصائص بشریت میں سے ہے۔ لہذا انہوں نے مخلوق کو اللہ کے مکلف میں نہ وہ کھاتے پیتے ہیں، حتیٰ کہ جب وہ انسانی صورت میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے گھر آئے اور حضرت خلیلؑ نے انہیں انسان خیال فرما کر جلدی جلدی بھڑک کر کہنے لگی کہ ان کے سامنے رکھنا تو بھی انہوں نے ہاتھ تک نہ لگایا۔

فَلَمَّا رَأَىٰ أَن يَضْحَكُوا لَا تَضَلُّ إِلَيْهِمْ تَكْرِهًا وَدَاوَجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ط - !
 جب ابراہیم علیہ السلام نے دیکھا کہ ان کے ہاتھ اس تلے ہوئے ہوئے ہوئے ہیں، انہیں نہیں بڑھتے تو ان سے خوش چہرے اور دل میں ڈرنے لگے۔ (پ ۶۲ سورہ ہود ع ۷۰)

دیں۔ ۹۔ اَلْبَنِيُّ اَوَّلِيْ بِالْمَوْصِيْنِ
 مِنْ اَلْقَبِيْهِمْ وَاَزْوَاجُهُ اَقْلَامُهُمْ
 (پ ۲۱ سورۃ احزاب اول)

اس آیت سے اور سوتہ پاک کی دوسری کئی آیات سے نیز سورہ تحریم و غیرہ سے نہایت واضح طور پر ثابت ہو جاتا ہے کہ حضور کریمؐ کی ازواج مطہراتؓ میں جو اہمیت مسلمہ کی واجب مد ہنر احترام مائیں ہیں اور شادی بیاہ کو لازم بشریت میں سے ہے۔ نور یا نوری مخلوق ملائکہ میں شادی بیاہ اور نکاح و طلاق اور تولد و تناسل کا سلسلہ نہیں۔ تو ثابت ہو گیا کہ حضور بشر ہی خصوصاً جبکہ آپؐ کی ازواج مطہراتؓ مومنوں مسلمانوں کی (جو بشر ہی) مائیں ہیں۔

دلیل ثانیہ یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ
 وَبَنَاتِكَ وَنِسَائِكَ الْمَوْصِيْنِ يَدْنِيْ
 عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَدٍ بَلِيْغٍ ۔ ۔ ۔
 (پ ۲۲ احزاب)

اس آیت پاک سے معلوم ہوا کہ ازواج مطہراتؓ کے ساتھ حضورؐ کی صاحبزادیاں بھی ہیں جن کو حکم دیا جا رہا ہے کہ اگر کسی ضرورت سے گھر سے باہر نکھنا پڑے تو پادری سے سر اور چہرہ چھپا لیا کریں۔ اور یہ ثابت ہے کہ اولاد (بیٹے بیٹیاں) خصوصاً بشریت میں سے ہے۔ نور یا نوری مخلوق ملائکہ کی اولاد نہیں ہوا کرتی۔ لہذا حضورؐ کی بشریت ثابت ہو گئی۔

دلیل ثالثہ لَآنَ مُحَمَّدًا يَا اَھْلَ مَنْ
 وَجَاہُکُمْ وَنَبِیُّنَ رَّسُوْلُکُمْ وَخَاتَمُ
 النَّبِیَّیْنِ ۔ (پ ۲۲-۱ احزاب ۵۵)

محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے مردوں میں سے ہے جس کے باپ نہیں لیکن اللہ کے رسول ہیں اور تمام نبیوں کے ختم کرنے والے ہیں

ربانکم و تمہارے مردوں کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی اطلاع فریسن بلوئی اور جوانی کو نہیں پہنچ سکی۔ حضور کی مطلق ابو بیت کی نفی نہیں کی جا رہی ہے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم صاحبزادوں کے باپ بھی ہیں، صغیر حسن بچوں کے کے باپ بھی ہیں، صرف جوان مردوں کے باپ نہیں۔ تو جب حضور چار صاحبزادوں اور چار صاحبزادوں کے باپ ہیں تو بشر کیسے نہ ہوئے؟ کیا نور کی بھی اولاد نکلتی ہے؟ یا نور کی مخلوق بھی صفت ابو بیت سے متصف ہے؟

دلیل ۱۲۔ کُلُّ رَأْسٍ صَلَاحٌ وَ نَسِیْ وَ مَحْمَدٌ وَ عَمَّاقِیْ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَا شَرِیکَ لَکَ وَ بِنَا لَکَ اُمِرْتُ وَ اَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ (پ ۸۔ انعام۔ آخری رکوع) آپ کہہ دیجئے بلاشبہ میری نماز اور میری ساری عبادتیں اور میری زندگی اور میری موت اللہ رب العالمین ہی کے لئے ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھے ہی حکم دیا گیا ہے (پ ۸۔ انعام۔ آخری رکوع) بعد میں سب سے پہلا مسلمان ہوں۔

اس آیت کریمہ سے حضور کی بشریت و طرح ثابت ہے۔ ایک تو مینا مرنا حیات و موت انسان کیسے ہے۔ نور کی مخلوق مثلاً فرشتوں کو قیامت تک موت نہیں۔ دوسرے حضور افضل المسلمین ہیں اور مسلمان بشر ہی ہوتے ہیں!

دلیل ۱۳۔ اِنَّکَ صَبِیْتُ وَرَآئِہُمْ مَّیْمَتُوْنَ۔ ! (رکوع آخر پ ۳) تحقیق آپ کو بھی مرنا ہے اور ان کو بھی مرنا ہے۔ اور یہ دنیوی موت بشر کے لئے ہے۔ جو خورد و نوش، اندام و ذریت،

ابن و خیال، محبت و وفات۔ جتنے بھی لوازم و خصائص بشریت ہیں سب ایک ایک کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہیں۔ لہذا حضور کی بشریت میں کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔

دلیل ۱۴۔ فَاِصْنَعُوا لِلّٰہِ دُرُّسُوْلَہِ سوا ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول

مَلِیَّتِی الرَّقِی (پ۔ اعراف ۲۰۷) نبی اُمّی پر!

اس سے پہلے رکوع (۱۹) میں بھی حضور کو نبی اُمّی کے لقب سے متعجب فرمایا۔
 گیا ہے۔ اُمّی آن پڑھ کر کہتے ہیں۔ جس نے کسی استاد کے سامنے زانوئے تلمذ نہ
 کیا ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی استاد سے پڑھا کہ نہیں۔ مگر پڑھا یا پوری
 انسانیت کو ہے۔

نبی اُمّی عام کتاب درسی ہے

تو پڑھنا پڑھنا ہی انسانی صفات سے ہے۔ نوید یا لوری مخلوق کے
 پڑھنے نہ پڑھنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا!

وَلِلّٰهِ اِنَّا فَتَعَلَّا لَكَ فَتًا مِّمَّنَا بِكَيْفِمْ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّرَ مِنْ
 ذَنْبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ وَيَتَبَرَّعُ غَفْلَةً
 مِّلِكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا
 بکھم ہم نے آپ کو ایک حکم کھلا فتح دی
 تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی اگلی پچھلی خطائیں معاف
 فرما دے لہذا آپ پر احسانات کی تکمیل کر دیتے۔
 اسی آپ کو سید محمدؐ پر چلائے۔

الذہب العزت نے آپ کی اگلی پچھلی سب خطائیں اور کوتاہیاں درج آپ
 کے مرتبہ رفیعہ و منصب نبویہ کے اعتبار سے خطا اور کوتاہی کہی جا سکیں، ہاں سب
 معاف فرمادیں۔

تو خطا خواہ بڑے نام کی خطا کیوں نہ ہو، انسان ہی سے سرزد ہو سکتی ہے۔
 نور کی مخلوق ملائکہ خطا کر سکتے ہی نہیں، تو حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو غفر اللہ
 ذنوب کی جو بے مثال و بے نظیر بشارت منطوقی دی جا رہی ہے اس سے حضورؐ کا
 بشر ہونا ثابت ہو گیا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

وَلِلّٰهِ اِنَّا فَتَعَلَّا لَكَ فَتًا مِّمَّنَا بِكَيْفِمْ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّرَ مِنْ
 ذَنْبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ وَيَتَبَرَّعُ غَفْلَةً
 مِّلِكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا
 تو کپڑے انسان ہی کا لباس ہیں۔ اور بشر ہی کپڑے اور عقال ہے۔ جب آپ

کو رب العزت المنزل رکیز اور مٹنے والے کے لقب سے یاد فرماتے ہیں تو آپ کی بشریت ثابت ہو گئی۔

دلیل ۱۸ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ يَا بَنِي آدَمَ كَلِمَةً بَيْنَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ۔ اے لحاف میں پٹنے والے! اٹھو بھر لو! کو قدامت اللہ اپنے سب کی بڑائی بیان کرے اور اپنے کپڑوں کو پاؤں رکھو اور گندگی سے قطع نہ ہو۔ (پ ۲۹ - سورہ مدثر ۱)

ان آیات میں حضور کی بشریت کے کئی دلائل ہیں۔ مثلاً لحاف کھل کر اٹھنے اور صاف بشر کا نام ہے۔

دلیل ۱۹ ہندوکھ کو عذاب الہی سے ڈلنے والا بھی ہندو بشر ہی ہو گا۔ دما، مکہ کپڑوں کو پاؤں رکھنے کا سوال بھی انسان ہی سے متعلق ہے۔ غیر بشر کے لئے اس کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دلیل ۲۰ خلافت، گندگی اور پلیدی سے بعد ابتغاب بھی بشر ہی سے متعلق ہے۔ غیر بشر کے لئے اس کا بھی سوال پیدا نہیں ہوتا۔

طرف نبوت و رسالت بشریت و آدمیت ہی ہے

کتاب مشکین نبوت تو بشریت کو نبوت کے معانی سمجھنے کے لئے اور حقیقت یہ ہے کہ نبوت کا طرف آدمیت ہی ہے۔ تاہم نبوت زیر سر اگر کتاب ہے تو آدمی اور تخت رسالت پر اگر جلوہ گر ہو رہا ہے تو بشر ارشاد ہوتا ہے۔

دلیل ۲۱ اِنَّا كَاَنَّا لَكُنْزٍ اَنْ تَوْتِيَهُ اللّٰهُ اَلِكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ وَالنَّبُوَّةِ کسی انسان کو یہ حق نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کو کتاب اور فہم اور نبوت عطا فرمائے

ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا ذُرِّيَّتِي (آل عمران ۸۶ پ)

وَلِئَلَّا يَكْلَهُ اللَّهُ إِلَّا ذُرِّيًّا أَوْ مِنْ دَرَجَاتٍ حجابِ اَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآيَاتِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حِكْمَةٍ وَكَرِيمًا ذُو مَعَادٍ (آل عمران ۸۷ پ)

شوری آخری رکوع پ ۲۵) حکم سے قرآن وحی کیا ہے۔

ان دونوں ارشادات ربانی میں صاف عہد پر فرمایا گیا ہے کہ بشری کو نبوت و کتاب دی جاتی ہے۔ اور وحی بشری کی طرف کی جاتی ہے۔ گویا طرف نبوت حد سات اور مل کتاب دوحی بشری ہے۔

دوسرے ارشاد خداوندی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی قرآنی کا بیان بھی ہے۔ جس سے آپ کی بشریت بذریعہ دلائل انفس ثابت ہو گئی۔ فرمایا ہم بشر پر بذریعہ فرشتہ وحی فرمایا کہ تم میں۔ اسی آپ پر بھی اسی طرح قرآن نازل فرمایا گیا ہے۔ ثابت ہو گیا کہ آپ بھی بشر ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

وَلِئَلَّا يَكْلَهُ إِلَّا ذُرِّيًّا أَوْ مِنْ دَرَجَاتٍ حجابِ اَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآيَاتِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حِكْمَةٍ وَكَرِيمًا ذُو مَعَادٍ (آل عمران ۸۷ پ)

اے اولادِ آدم! اگر تمہارے پاس تم میں سے رسول آئی۔ میری آیات تم سے بیان کریں گے۔

اللہ کے رسول اولاد آدم کی طرف سے ہیں اور اولاد آدم ایک تہ ہیں
دلیل ۲۴ اُولَئِكَ الَّذِينَ اَعْلَمَ اولاد آدم میں سے یہ انبیاء علیہم السلام
 اللہ علیہم من الشیخین عن وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے
 ذریتہ آدم! دریم ۲ پ ۱۶ انعام فرمایا۔

کئی مراحط ہے کہ حضرت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اولاد آدم ہی سے ہیں۔
دلیل ۲۵ اِنْفَعْدَا رُسُلَنَا نُوْحًا ذَہ حقیقت ہے کہ ہم نے نوح علیہ السلام
 اِنزہیمہ دَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَنَا دلیلیا الصلوٰۃ والسلام کو پیغمبر بنا کر بھیجا۔
 السُّبُوۡۃ وَالْكِتَاب — اہم نے ان کی اولاد میں نبوت اور
 ا حیدر ۲ پ ۲۷ کتاب جاری رکھی۔

دلیل ۲۶ دَجَعَلْنَا لَهٗ اِسْحٰقَ اور ہم نے ابراہیم کی مکتی ابراہیم اور یعقوب
 دَلْعُقُوۡۃٍ دَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهٗ السُّبُوۡۃ دونا عنانت فرمایا اور ہم نے ان کی اولاد
 دالکتاب! دعلکوت ۲ پ ۳۰ میں نبوت اور کتاب کا سلسلہ چلایا۔

مندرجہ بالا آیات ربانی میں صاف صاف ارشاد فرمادیا گیا ہے کہ نبوت اور
 کتاب کا سلسلہ دنیا میں سیدنا آدم علیہ السلام اور سیدنا نوح علیہ السلام اور سیدنا
 ابراہیم علیہ السلام کی اولاد و ذریت ہی سے چلا ہے اور جسے بھی اللہ کے نبی اور رسول مبعوث ہوئے
 ہیں۔ آدم کی اولاد یعنی آدمی سے۔ انسان سے بشر سے علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

دلیل ۲۷ وَ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا لَا نُوْحٰی اِلَيْهِمْ مِنْ اٰهْلِ الْقُرٰی اہم نے آپ سے پہلے مختلف بستی والوں
 میں سے جسے رسول بھیجے سب آدمی تھے۔ ہم ان کی طرف دعویٰ بھیجتے تھے۔

دلیل ۲۸ وَ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا لَا نُوْحٰی اِلَيْهِمْ فَسَلُوۡا اہم نے آپ سے پہلے رسول بنا کر
 نہیں بھیجا۔ مگر انسانوں کو معجزات اللہ

اَهْلَ الدِّيَارِ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ بِالْبَقِيَّةِ مِنَ الْآيَاتِ
وَاَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فِيهِ بَيِّنَاتٌ لِّنَّاسٍ مَّا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (ادخل ۶۷ پ ۱۴)

کتابیں سے کہ جن کی طرف ہم وحی کرتے
تھے اگر تم نہیں جانتے تو ان علم سے جو پہلے ہوا
آپ پر بھی قرآن نازل کیا تاکہ جو مضامین لوگوں
کی طرف بھیجے گئے ہیں آپ سکھ کر ان سے
بیان کر دیں تاکہ وہ فکر کریں۔

ان آیات قرآنی میں نہ صرف یہ تصریح ہے کہ بیس رسول اور پہلے ذمہ داری رحمتی
یعنی مرد تھے۔ آدمی تھے۔ بشر تھے۔ بلکہ یہ بھی ذکر فرمادیا گیا ہے کہ آپ بھی مہدی رحمتی
ہیں۔ قرآن کریم آپ کی طرف نانک کیا گیا ہے۔

تو دلالتِ انفس سے بھی ثابت ہو گیا ہے کہ مغفور علیہ السلام، رحیم اور بخشنے والی ہے۔ اس بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ محلِ وحی اور طرفِ نبوت و رسالت اگر خلاصہ ہے تو بشرِ انوارِ بشر کے علاوہ نبوت و رسالت کا کوئی ظرف ہی نہیں۔ نہ کوئی فرشتہ بندہ کے پاس دنیا میں نبی اور رسول ہی کر آیا اور نہ ہی جن۔ نہ کوئی اور مخلوق اس شرف سے مشرف اور اس اعزاز سے معزز ہوئی۔ جو بھی نبی اور رسولِ مبعوث ہوا، انسان تھا، آدمی تھا، بشر تھا۔

لہذا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو اللہ کے نبی آنے نہیں، خاتم النبیین ہیں۔ رسول ہی نہیں امامِ رسل ہیں۔ سید المرسلین ہیں۔ بالیقین بشر ہیں۔ بنی آدم ہیں۔ اور رحلِ کریم ہیں۔

آپ کی بشریت کا انکار غیر شہودی محمد پر گویا آپ کی نبوت اور رسالت کا انکار ہے۔ اگر آپ آدمی اور بشر نہیں تو معاذ اللہ لازمی طور پر نبی اللہ رسول بھی نہیں۔ ثم معاذ اللہ۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ہدایت عطا فرمائے اور خدا بہت اور تعصب مجوز کر فرمائے کی دشمنی و انتہائی بی راہ و حق و ہدایت اور سر راہِ عدل و صواب پر مینے

کی توفیق ارزانی فرمائے تائین

دو مناظرے

آج اس عنوان پر مناظروں تک کسے چیلنج کئے جاتے ہیں۔ حالانکہ اس پر بہت قدیم سے مناظرے ہو چکے ہیں کبھی جدید مناظرہ کی حاجت نہیں۔ ضرورت صرف اس بات کی ہے کہ ان مناظروں کی پوری روداد عوام کے سامنے رکھ دی جائے۔ ہم کتاب اللہ سے اس عنوان پر دو مناظرے نقل کرتے ہیں۔

پہلا مناظرہ پہلا مناظرہ ابتداء فریث عالم میں ہوا۔ ایک طرف انیس اللہ پر اللہ کے پہلے نبی سیدنا حضرت نوح اللہ سیدنا حضرت ہود اللہ سیدنا حضرت صالح وغیرہم علیہم السلام میں اللہ دوسری طرف ان کی کافر زنا بھارتیں۔

حضرات انبیاء علیہم السلام:

ان کے پیغمبروں نے کہا کیا تم کو اللہ تعالیٰ کے بارے میں شک ہے جو آسمانوں اور زمین کا بننے والا ہے وہ تم کو تار لے تاکہ تمہارا گناہ معاف کر دے۔ اور ایک وقت مقررہ تک تم کو حیات دے۔

قَالَتُمْ دَعَاكُمْ فِي الْفِتْنَةِ
فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
يَذُوقُكُمْ بِعَذَابٍ لَّكُمْ مِنْ دُونِكُمْ
وَيُؤْخِرُكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى

کافر اقوام:-

انہوں نے کہا تم تو محض ہم جیسے آدمی ہو کہ ہمارے آباؤ اجداد جس چیز پر غیر اللہ رکھے

تَا كُونُوا مِثْلَهُمْ لَا يَخْلُقُ مِثْلُنَا
تَوَيْدٌ دُونَ أَنْ تَصُدُّونَا

عَمَّا كَانَ يُعْبَدُ اِهْبَادَنَا فَاتَوَنَّا عِبَادَتَكَ كَرْتَمَ نَحْنُ. اس سے ہم کو روک
یَسْلُطِينَ مُبِينٌ دو ہزاروں کوئی صاف سمجھو دیکھاؤ۔

حضرات انبیاء علیہم السلام

میں ۱۰۰ قَالَتْ لَكُمْ دُسْتُمْ اِنْ
تَحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَعْنُ عَلٰی مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ
مَا كَانَ لَنَا اَنْ نَّاتِيَكُمْ يَسْلُطِينَ اَلَا
يَا ذِي الْعَرْشِ الْعَلِيِّ عَلٰی اللَّهِ فَلَيتَوَكَّلْ خدائے حکم کے بغیر وہ اللہ ہی پر سب
اَلْمُتَوَكِّلُونَ (ابراہیم ص ۲ پ ۱۱۲) ایمان والوں کو جبر و سرنا چاہیے۔

خود فرمائیے: اکثراً و انھیں منافرہ ہے۔ انہوں نے کہا: یہ کہ حضرات انبیاء علیہم السلام
نے خدا کی ہستی پر دلیل قائم کرتے ہوئے فرمایا۔ تم شک بھی اس خدا کی ذات میں
کرتے ہو۔ جو ارض و سما کا خالق ہے۔ پھر دنیا و آخرت میں تمہاری سبوتا پیچھا تلے۔
اس پر کئی بحث لوگوں نے کہا کہ تم تو ہماری طرح بشر ہو۔ ہم تمہاری بات نہیں مان سکتے
ہاں اگر تم ہمارے پاس معجزہ لاؤ تو ہم تمہاری دعوت پر خود کریں گے۔ اس پر حضرات
انبیاء علیہم السلام نے واضح کاف الفاظ میں فرمایا۔

اس میں کوئی شک نہیں اور تم بالکل سمجھتے ہو کہ بشر ہونے میں تو ہم تمہاری طرح
ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ہم پر احسان عظیم فرمایا ہے کہ ہمیں منصب رسالت پر نازل فرما
دیا ہے۔ ہم تمہاری طرح بشر ہیں اور اللہ کے رسول بھی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے رسولوں
کو بھی یہ اختیار نہیں کہ وہ اللہ کے اذن و ارشاد کے بغیر از خود کوئی معجزہ دکھلا سکیں۔
سبحان اللہ! اپنی بشریت و نبوت کے ساتھ اپنی بے بسی۔ بے اختیار اور

اللہ کی توحید کے ساتھ اس کی صفائے لہ اود اختیارات کیلئے کا کسی قدر واضح بیان
اور کھلا اعتراف ہے۔

بعض غریب کار اہل جہاد و لوح مسلمانوں کو فریب دینے اور ان
ایک علیحدہ کے جذبات سے کہنے کے لئے کہتے رہتے ہیں کہ ”دیکھا کفار
نے کہا **إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** نبیوں اور رسولوں کو بشر کہا کفار کہ پرانا
شیور ہے۔ مسلمانوں کا کام نہیں۔“

سناں یہ لوگ لا تقربوا الصلوة ہد لہن نہ کہنے اور دانتیم شکاری رسالہ پڑھنے
کی تکلیف کو لے افرماتے۔ اللہ کے بندو! اگر کفار نے کہا تو کیا پھر مسافرات انبیاء
علیہم السلام نے نہیں کہا **إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** کفار نے ایک حقیقت بیان کی
حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے فوراً اس کا اعتراف فرمایا۔ اور جو غلط مطالبہ
کیا اس کا انکار فرمادیا۔

کفار و شرکین ہمیشہ خدا کو خالق و رزاق تسلیم کرتے آئے ہیں۔
وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قَالُوا لَا اَعْلَمُ (لقان ۲۵)
قُلْ مَنْ يَدْعُ تَعْمَدُ مِنَ السَّمَاءِ رِءَاسًا وَآلَا تُرٰى فِی الْاَرْضِ شٰیْءٌ یَّسْبِقُوْهُنَّ اَللّٰہُ (یونس ۳۱)
تو یہی اس کے یہ معنی ہیں کہ ہم اللہ کی ہستی اور اس کی شائبہ تخلیق و رزاقی کا انکار
کر دیں؛ کافر زمین کو زمین کہتے ہیں تو ہم آسمان کہنے لگ جائیں۔ کافر آسمان کو
آسمان کہتے ہیں تو ہم اسے زمین کہنے لگیں۔ کافر اگر پاؤں سے چلتے ہیں تو کیا لوگ
سر کے بل چلیں گے۔ اور وہ آنکھیں کھول کر دیکھتے ہیں تو نہ وہ کافر آنکھیں کھول کر
دیکھتے ہیں اور پلٹے پھرتے ہیں۔ یہ شر نام آنکھیں بند کر کے چہنا پھرنا شروع
کر دیں گے۔ **اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رٰجِعُوْنَ**

دوسرا منظرہ | اب دوسرے منظرے کی روداد ملاحظہ ہو۔ اس منظرہ میں

ایک طرف خود نبی کریم علیہ السلام کی ذات اقدس ہے اور دوسری طرف کفار و مشرکین مکہ میں۔ کفار و مشرکین :-

وَقَالُوا لَنْ تُوْثِقَ لَكَ الْحَبَشَةُ
تَعْبُرُ كُنَا مِینَ الْاَرْضِ فَيَنْبُذُكَ عَاو
لَتَكُوْنَنَّ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ تَّحْتِیْ وَحَبِیْبٌ
لَّتَنْفَعِرَ اِلَّا نَهْرٌ خِلَافَهَا تَفْجِرُ
اَوْ تَنْقِطُ السَّمَاوُتُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَیْهَا
كُفَّاءٌ اَوْ تَأْتِیْ بِاِلٰهِ دَالِیْكَ
قَبِيْلَةٌ اَوْ یَكُوْنَنَّ لَكَ
بَیْتٌ مِّنْ ذُخُوْرٍ اَوْ
تَنْزَلِیْ فِی السَّمَاوٰتِ وَلٰكِنْ
یُثْبِتُ مِنْ لَّدُنْكَ حَتّٰی
تَنْزِلَ عَلَیْكَ كِتٰبًا
نَقَرَدُوْهُ ۔

اور انہوں نے کہا کہ ہم آپ پر ہرگز ایمان نہ لائیں گے۔ جب تک آپ ہمارے لئے زمین میں سے کوئی چتر نہ جاری کر دیں یا آپ کے لئے کھجوریں اور انگوروں کا باغ نہ ہو۔ پھر اس باغ کے اندر جگہ جگہ بیت بنریں جاری کر دیں یا جیسا کہ آپ کما کرتے ہیں۔ آپ آسمان کے ٹکڑے ہم پر ٹھکرائیں یا آپ اللہ کو اور فرشتوں کو ہمارے سامنے لے آئیں یا آپ کے لئے ایک گھر جو سونے کا بنا ہوا یا آپ (ہمارے مدبر و آسمان پر چڑھ جائیں۔ اللہ ہم آپ کے) (آسمان پر) چڑھ جانے کا بھی اعتبار نہ کریں گے جب تک کہ (دہلیز سے) آپ ہمارے اوپر کتاب نہ اتار لائیں کہ ہم اسے پڑھیں۔

(پ ۱۵ سورہ بنی اسرائیل ۸۰)

رسول کریم :-

میں نے ازل بخون ذوقی ہل گئے آپ کہہ دیجئے سبحان اللہ میں تو نہیں بول سکتا ایک آدمی (اللہ کا) پیغام نبی نے دیا۔

کفار و مشرکین

وَمَا ظَنَّمُ النَّاسُ أَنْ
يُؤْمِنُوا بِذِجَارٍ هُمْ الْهُدَايُ
إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ
رَسُولًا دَرَسُو لَّا — !
سُئِلَ كَرِيْمٌ

اور جس وقت ان لوگوں کے پاس ہدایت پہنچ
چکی اس وقت ان کو ایمان لانے سے اس
کے سوا کسی بات نے منع نہیں کیا کہ اہل
بشر کو رسول بنا کر بھیجا۔

وَقَدْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ لَكُمُ
نُشُورٌ مُّطَهَّرِينَ لَكُنَّا عَلَيْكُمْ مِنَ
السَّمَاءِ نَزْلًا دَرَسُو لَّا !
سُبْحَانَ اللَّهِ اكْتَسَابُ سَائِرِهِ اور حق مکالمہ ہے۔ حق کی شاندار فتح ہے اور
بائس کی شرمناک شکست۔

تخلو صہ :۔ اس مباحثہ و مکالمہ کا یہ ہے کہ کفار و مشرکین نے کہا کہ جب تک آپ ان
سات اہل حق میں کسی ایک کو معجزانہ طور پر سراپا نہ کر دیں گے، ہم آپ پر ایمان نہیں لائیں
گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سبحان اللہ! اللہ کے بند و معجز
اللہ کے اختیار میں ہے۔ یہ فعل الہی ہے۔ اس کے حکم کے سوا نہیں ہو سکتا میں ایک
انسان ہوں جس پر اللہ تعالیٰ نے انعام و احسان فرمایا اور اپنا رسول بنا کر تمہارے پاس
بھیج دیا۔ معجزہ میرے بس کی بات کہاں :۔ میں تو ایک بشر ہوں، رسول۔

اس پر انہیں ایمان لانے اور دعوت حق قبول کرنے میں اور تو کوئی مہذو مانع
نہ ہوا۔ صرف یہ کہا کہ اچھا۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو رسول بنا کر بھیجا۔ جلا بشر بھی اس
شرف و اعزاز کا مستحق تھا۔ یہ تاج تو نور کے سر پر سجتا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کو

رسول بھیجنا ہی تھا تو نعمہ کے سامنے میں دھلے ہوئے کسی فرشتہ کو بھیجتا۔

اس باطل نظریہ کو رسول خدا نے اس جہۃ اللہ سے ہوا مقررہ بنا دیا کہ اللہ کے بندو اگر زمین میں ملائکہ آباد ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کے لئے آسمان سے کسی فرشتہ کو رسول بنا کر بھیجتا انسانوں کے پاس رسول انسان ہی بھیجیگا ہے۔ اس میں کیا استبعاد و انکار یا حیرت و استہراب ہے و جب زمین فرشتوں کا ممکن ہی نہیں تو فرشتے کس کے پاس رسول بنا کر بھیجے جائیں۔

ایک اصول یہاں سے ایک اصول معلوم ہو گیا کہ مرسل اور مرسل الیہم میں تناسب و مجاہدت ضروری ہے۔ جب مرسل الیہم بشر ہیں۔ تو رسول بھی بشر ہونا چاہیئے۔

ایک نکتہ ملائکہ کے متعلق مطہین کی قید سے یہ قائم ہے کہ زمین پر ملائکہ مختلف مناصب اور ذمہ دار یوں پر متعین ہو کر آتے تو رہتے ہیں۔ مگر اطمینان و آرام اور سکون و استقلال سے یہاں آباد نہیں ہوتے۔

طرف ملکوتیت آسمان ہے جن الشماخ کے بیان سے یہ حقیقت معلوم ہو گئی کہ نور اور ملکوتیت کا ظرف آسمان ہے زمین نہیں۔

زمین ظرف انسانیت ہے زمین انسانیت کا ظرف ہے ممکن بشریت ہے کریم اور منہج پر انسان بستے ہیں۔ لہذا ان کی ہدایت کے لئے بشر اور انسان ہی کو ہمیشہ نبی اور رسول بنا کر بھیجا جاتا رہا ہے۔

معراج اور بشریت جس طرح ملائکہ کسی منصب پر متعین ہو کر اپنا ظرف مقام آسمان (مجہود کر زمین پر آسکے ہیں اور نزول الی الارض انہیں ملکوتیت سے فارغ نہیں کرتا۔ اسی طرح اگر اللہ کے برگزیدہ رسول جو بشر

میں اپنے ظرف و مقام مستقل (زمین) اسے مار مٹی اور پتھر آسمان پر نشر لے جائیں
تو یہ محمود و مبرور الی السماں انہیں بشریت سے خارج نہیں کرتا۔ ملک زمین پر اگر
بھی ملک رہتا ہے اور بشر آسمان پر جا کر بھی بشر ہی رہتا ہے۔
اس سے بعض جھگڑے اس شبہ و فریب کا ازالہ ہو گیا کہ اگر نبی کریم بشر ہوتے
تو آپ کو معرانیہ کے جوتا پہ کیا کوئی انسان بھی آسمان پر جا سکتا ہے۔ اگر فرشتہ
اپنے ظرف سے باہر ہو کر زمین پر آ سکتا ہے تو بشر اور سیۃ البشر اپنے مقام
کو چھوڑ کر آسمان پر کیوں نہیں جا سکتے۔

کتاب اللہ میں اپنے متعلق نبی کریم کا دوسرا اعلان بشریت

دلیل ۲۲ اِنَّا اَنَابَشَرٌ مِّثْلُكُمْ آپ کہہ دیجئے کہ میں تو تم جیسا بشری ہوں
یُوحٰی اِلَیَّ اِنَّا الْهٰکُمْرُ الْاٰلِہٖ ؕ میرے پاس میں وحی آتی ہے کہ تمہارا سمجھو
ذٰ اِحْدٍ فَمَنْ کَانَ یُوجُوْا الْفَقَادَ (برق) سمجھو واحد ہے۔ سو جو شخص اپنے
ذاتیہ فلیعمل عملًا صالحًا رب سے ملاقات کی آرزو رکھے تو ہا جائے کہ
لَا یُشْرِکُ بِعِبَادَہٗ رَبِّہٖ نیک عمل کرتا رہے۔ اور اپنے رب کی عبادت
اَحْدَاہٗ وغیرہ کہتے ہیں میں کسی کو بھی شریک نہ کہے۔

اپنی بشریت سے متعلق نبی کریم کا تیسرا اعلان

دلیل ۲۳ اِنَّا اَنَابَشَرٌ مِّثْلُكُمْ آپ کہہ دیجئے کہ میں بھی تم جیسا بشری ہوں
یُوحٰی اِلَیَّ اِنَّا الْهٰکُمْرُ الْاٰلِہٖ ؕ ذٰ اِحْدٍ فَمَنْ کَانَ یُوجُوْا الْفَقَادَ مجھ پر وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا سمجھو خدا ہے

نَاَسْتَفِيْهِمْ مَّا اَلَيْهِمْ دَاَسْتَعْفُوْا ۝۱۰۱۔ اس سے اپنے گناہوں کی بخشش طلب
 و رحم السجدہ ۷۷ اول پ ۱۲۴۔ کہ وہ شکرین کے لئے بڑی خیرانی ہے۔

بشریتِ انبیاء اور الوہیتِ خدا

اللہ اکبر! قرآن کریم میں تین مقامات پر نبی کریمؐ کی نبی پان سے آپ کی
 بشریت کا نفسِ مرتج سے اعلان موجود ہے اور تینوں جگہ آپ کی بشریت کے ساتھ
 اللہ واحد کی الوہیت و سبوحیت کا بیان ہے۔ ہر موقع پر اللہ تعالیٰ کی توحیدِ کامل
 و وحدت فی العبادت شانِ فخاری و سبوحیت اور قدرتِ کاملہ و اختیاراتِ تامہ کی
 صفاتِ عالیہ کے ساتھ نبی کی بشریت و مبودیت، بندگی و بے پارگی اور بے بسی و
 بے اختیارگی کا غیر مبہم اقرار و اعتراف اور واضح ذکر و اعلان ہے۔

فرمایا۔ اختیاراتِ کاملہ و ہی رب سبحان ہے اور عبادت کا مستحق بھی
 وہی اللہ واحد و عبادت کو تو اسی کی، و ما ملکو تو اسی سے اللہ استغفار کرو
 تو اسی کے آگے۔ میں تو تم جیسا بشر ہوں۔ میرا منصب و اعزاز یہ ہے کہ نبیِ عربت
 مجھ پر وحی نازل کرتا ہے۔ اس نے مجھے رسول بنا کر تمہاری طرف مبعوث فرمایا
 ہے۔ میں اس کا رسول اور مہبطِ وحی ہوں۔ تمہارے لئے محلِ صلح اور عبادت
 الہی میں نمونہ ہوں۔ اور میری حیاتِ طیبہ اور سنتِ مقدسہ میں تمہارے لئے
 اسوۂ حسنہ ہے اور بس۔

اسی طرح تمام انبیاء علیہم السلام نے ہر بلا فرمایا کہ اختیاراتِ تمام تر اللہ تعالیٰ
 ہی کو حاصل ہے۔ میں فدائی اختیارات میں سے کوئی حصہ و سہرہ نہیں ملا۔ ہم

اذن الہی اور حکم خدا کے بغیر کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ ہم پر اللہ تعالیٰ کا یہی احسان کیا کہ ہے کہ اس نے ہمارے سر پر تاج رسالت رکھ دیا ہے۔

افراط و تفریط کے درمیان راہ وسط و عدل

حضرات انبیاء و رسل کے بارے میں فکر انسانی نے عموماً دو طرح سے ٹھوکر کھائی ہے۔ بعض تو ان حضرات کو (الہیاذ باللہ) خدا یا خدائی امتیازات کا مالک سمجھ بیٹھے اور بعض ایک عام انسان۔ مثلاً

یہود و نصاریٰ کا خیال | عیسائی سیدنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی انسانیت و بشریت کے منکر ہوئے اور ان کو خود خدا یا خدا کا جز خدا کا بیٹا اور خدائی صفات کا حامل اور امتیازات کا مالک سمجھ بیٹھے اور یہودی سیدنا حضرت عزیر علیہ السلام کو ابن اللہ کہنے لگے۔

قوله تعالیٰ :- قَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ - (سورۃ توبہ ۳۰)

ہندو فلسفہ | بھارت کے ہندو بھی اپنے راہنماؤں کو انسانیت سے پاک سمجھتے تھے۔ وہ انہیں خدا کا اقرار یعنی جسم خدا سمجھتے تھے۔ جو انسان کا جس بدل کر زمین پر آگیا۔ وہ بتوں دیوتاؤں کو خدائی طاقتوں کا حامل اور اختیار رب ربانی کا مالک یقین کرتے تھے۔

کفار و مشرکین کا ذہن | وہ کسی طرف بعض قریب خود یا قریب کفار انسانوں کی ایک جماعت کفار و مشرکین کا ذہن و فکریہ تھا کہ یہ قیام نبوت عام آدمیوں کی طرح ایک آدمی ہیں انہیں نبوت کے اعزاز و رسالت کے سرف

سے معزز و مشرف ہونے کا کوئی استحقاق نہیں۔ انسانیت کی قہارت و بیادیت اور انسانوں کی رہنمائی و پیشوائی کے لئے کوئی فوق البشرستی ہونی چاہیے۔ رسالت و نبوت کے تخت و تاج کا مالک بشر نہیں اور وہی ہے کتاب ہے۔ لہذا کوہدہ نبوت پر یمنگن ہونا چاہیے۔ انسان اس قابل کہاں؟ بشریت رسالت کے مٹانی ہے۔

اسلامی نقطہ نظر | اسلام نے اپنے فطری مزاہت کے مطابق افراط و تفریط کی ان دو راہوں کے درمیان راہِ وسط و عدل پیش کی ہے۔

قرآن کی تعلیم یہ ہے کہ نبی انسان ہوتا ہے۔ مطلق انسانیت میں دوسرے، انسانوں کی طرح۔ لیکن وہ خدا سے ہم کلام ہوتا ہے۔ رسول اللہ ہوتا ہے۔ لیکن الٰہیت کے اوصاف اور خداوندی اختیارات سے محض ہے بہرہ! وہ نہ خدا ہوتا ہے، نہ خدا کا جز، نہ بیٹا نہ انسانی بچہ اور آدمیت کے جامہ میں خدا اسلام انسان کو خدا کا اوتار تسلیم کر لے سے ابا کرتا ہے اسے اس تصور سے گھبراہٹ آتی ہے کہ وجود انسانی میں خدا داخل کرے گا۔ دین حق حلول و دخول کے اس آریائی فلسفہ کا قائل نہیں۔

رحمت حق، رحمت عالم، رحمۃ اللعالمین، انسانیت کے داعی قائد و مہم جو صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نہیں تین جگہ پر مبرا اعلان فرمادیا کہ میں خلقت میں تہدیٰ طرح بشر ہوں (میرا) فخر و شرف یہ ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ انسان کی وحی کا حامل و مہبط۔

میں خدا ہوں نہ خدائی اوصاف سے متصف۔ میں خدا کا ایک ہے اختیار و بے بس بندہ ہوں۔ مہبود برحق، الٰہ واحد، عبادت اور بندگی کا واحد مستحق۔ مافراہ ذنب، قابل التوب، سبوح و قدوس، تمام اختیارات، تمام قدرتوں اور تمام طاقتوں کا مالک، دعا و مل، التجا و مل، فریادوں کا سمیع و نصیب اور

فریاد رس، وہی ذاتِ اقدسہ اللہ العزیز !

رسول اور مُرسل الیہم کی جنس ایک ہی ہے

۲۱

ابھی دوسرے ملاحظہ میں فرما کر یہ اصول معلوم ہو گیا ہے کہ مُرسل اور مُرسل الیہم میں مجابست ضروری ہے۔ اب قرآن کریم میں دیکھتے کہ ربِّ عزت و جلال کی طرف سے رسول و نبی کے لئے کیا فرمایا ہے۔

دلیل ۱۴۱ اَلْقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلٰی
وَرَحِیْقَتِ اللّٰہِ تَعَالٰی نے مسلمانوں پر ارسلان فرمایا یا جب کہ ان میں رسول بھیجی، ان ہی کی جنس سے۔

دلیل ۱۴۲ اِنَّ اَوَّلَ مَا نَخْلُقُ
مِنْ الْفَسِیْکُمْ خَدٰیْزٌ عَلَیْہِ
مَا عِندَکُمْ حَوٰلِیْشٌ خَلِیْکُمْ
یَا لَمُؤْمِنِیْنَ رُدُّوْا

رَحِیْمٌ ! — !
رتوبہ ۱۶ - پ ۱۱

دلیل ۱۴۳ اَکَانَ لِلنَّاسِ عِجَابٌ لَّکَ
اَوْ جِئْنَا اِلَیْ رَحِیْلٍ مِّنْکُمْ اَوْ
اَبَدْنَا لَیْلٍ مِّنْکُمْ اَوْ جَاءَکُمْ
مِّنْکُمْ رَّسُوْلٌ مِّنْکُمْ — !

پ ۲۶ - آغاز سورہٴ قی
دلیل ۱۴۴ اَھُوَ الَّذِیْ یَبْعَثُ فِیْ
میں سے ایک ڈانے والا پیغمبر آگیا۔
وہی اللہ ہے جس نے عرب کے مرنے والوں کو زندہ

اس قسم کی آیات قرآن کریم میں اور بھی ہیں۔

دلیل ۲۱] وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا پروردگار میری قوم نے اس قرآن کو باطل (رہ) - فرقان - ۱۰) چھوڑا ہوا تھا۔

معلوم ہوا کہ رسول کریمؐ اور مشرکین و تارکین قرآن قریش مکہ ایک ہی قوم کے افراد ہیں۔ توجب قریش مکہ بالاتفاق بشر ہی تو پھر ان کے ہم قوم۔ رسول حضور کریمؐ کیسے بشر نہ ہوں گے؟ غنی البشیر علیہ وسلم

دلیل ہے [وَأَمَرْتُ أَنْ أَلْقَوْا مِنَ] اور مجھ کو (میں جانب اللہ) حکم ہوا ہے
الْمُؤْمِنِينَ! دیونس۔ پل۔ ع آخری کہ میں مومنوں سے ہوں۔

میں اس آیت کی تفسیر میں لکھتا ہوں کہ یہ سب ممالک
الْمَسْكُونِينَ (آپ - زمرہ ۲۴) میں اول میں ہیں۔

آپ انسان (بشر) کس طرح نہ ہوئے؟ جب دوسرے تمام مومن مسلمان بشر ہیں تو حضور بھی بشر ہیں، صلی اللہ علیہ وسلم۔

ذات وصقات

ذلت میں اتحاد مگر صفات میں بعد المشرقین

نفس اور ذات کے اعتبار سے آپ دوسرے آدمیوں کی طرح ابنِ آدم ہیں۔ لیکن صفات کے لحاظ سے آپ کا مقام سب سے بلند ہے۔ آپ کا مرتبہ سب سے اعلیٰ اور بالا ہے۔ اس آپ عامۃ الناس تو کجا، کافۃ المسلمین تو کہاں، ہولیا و امفیاء

لکھ انبیاء و رسل سے بھی افضل و اخرف ہیں اور

پھر بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

کامدانی ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم اور بھی مقدمے آپکا ارشاد فی القرآن کا۔

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۚ يُفْتَنُ الَّذِينَ أَنَا فِيهِمْ فَهُمْ فِيهِمْ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۚ يُفْتَنُ الَّذِينَ أَنَا فِيهِمْ فَهُمْ فِيهِمْ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۚ يُفْتَنُ الَّذِينَ أَنَا فِيهِمْ فَهُمْ فِيهِمْ ۚ

وہاں آخر سورۃ کہف و پکا سورۃ الحجۃ کو مع اہل

توبہ، مثلیت، نفس بشریت میں ہے نہ کہ فضائل و مراتب میں بشریت اور آدمیت میں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے بشر اور آدمیوں کی مثل ہیں۔ لیکن کمالات و فضائل اور درجہ و مراتب میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

عہدِ نبوت خاک را بہ عالم پاک

دلیل ﴿قُلْ لَا أَقُولُ بِكُمْ﴾ اے رسول کریم آپ کہہ دیجئے نہ تو میں جیسی تھی خدا آئین اللہ و لا أعلم الغیب ولا أقول کے خزانے میں اور نہ ہی میں غیب جانتا کہم اتی ملئت۔ ! ہوں اور نہ (ہی) میں تم سے یہ کہتا ہوں

۱۔ عام۔ ۲۔ ۵۔ پ۔ کہ میں فرشتہ ہوں۔

یہ مسئلہ اور متفقہ حقیقت ہے کہ

۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی مخلوق میں۔ اور

۲۔ مخلوق ربانی میں برتر مقام اور اعلیٰ درجہ ذی العقول کا ہے۔

۳۔ ذوالعقول میں جن بھی شامل ہیں جو کمر حیثیت رکھتے ہیں اور اس بحث میں ان کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

۴۔ باقی رہے انس اور ملک، بشر اور فرشتے۔

۵۔ کتاب اللہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے اپنے ملک ہونے کی نفی کرائی جا رہی ہے۔ تو اب آپ کی بشریت کے انکار کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ذوالقول کے افزائین ہیں جن، ملک اور بشر جن کا درجہ اور مقام فرد ہے۔ ملک حضور نہیں تو لازمی طور پر آپ بشر ہوئے۔

صلوات علیہ وسلم

درست! اِنَّوَايَا مُّسَجِدٍ ذِيكَ اِنْصَبَ كَے نام سے پڑھے جس نے
الَّذِي خَلَقَ هَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ (سب کو) پیدا کیا۔ انسان کو غولِ ابد سے
مِنْ عَلَقٍ اِقْرَأْ ذَرِيَّتَكَ الْاَكْرَمُ پیدا فرمایا۔ پڑھیے اور آپ کا پروردگار سب
اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْقَلَمِ عَلَمٍ سے (معزز) منظم ہے جس نے قلم کے ذریعے
اِلَّا نَسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ۔! سے تعلیم دی۔ اور انسان کو وہ باتیں سکھائیں
(پ۔ ۲۰۔ سورہ اٰقراء) جو وہ نہ جانتا تھا

اس اولین وحی محمدی میں جسے تنزیلِ قرآنی کی تمہید کہا جاسکتا ہے۔ دو دفعہ
انسان کا لفظ موجود ہے۔ رب العزت کی مسافتِ تخلیق کا شاہکار فرمایا جا رہا
ہے تو انسان کو! اور اس کی شانِ تعلیم و ربوبیت کا مظہر اتم بتلایا جا رہا ہے
تو انسان کو!

اگر حضور صلی اللہ علیہ (معاذ اللہ) انسان نہیں تو یہ پہلی وحی قرآنی میں انسان
کے اس بار بار ذکر و بیان سے مطلب اور فائدہ؟ یقیناً حضور صلی اللہ علیہ وسلم
انسان ہیں۔ اسی لئے تو انسان کی خلقت اور علمیت کی نسبت اپنی طرف فرمایا
کہ رب العزت بشر کی غفلت و توقیر پر صراحت ہے ہیں جس سے سید البشر
کی تکمیل اور حوصلہ افزائی و دلدادگی ہو سکتی ہے۔

اگر معاذ اللہ! حضور انسان نہیں تو صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پہ تاج نبوت

رکتے اور آپ کو تخت رسالت پر بٹھاتے وقت انسان کی غلط نشان و میلالت قدر کے ذکر و بیان کا کوئی موقع مل ہی نہ فائدہ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ) اگر حضور بشر نہیں اور خلقِ نور پر نور نہیں۔ تو آپ کو نبوت و رسالت کا منصب جلیل و اعزازِ عظیم عطا فرماتے وقت نور ہی کی تخلیق اور نور ہی کی علمی نفیست کا تذکرہ اور نور ہی کی غفلت و نشان و میلالت قدر کا اشارہ فرمایا جاتا، نہ کہ انسان کا۔

دلیل ۴۴۷ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ آپ کہیے کہ میں آدمیوں کے پروردگار آدمیوں کے رب اللہ النَّاسِ رَبِّ النَّاسِ صُن کے بادشاہ، آدمیوں کے معبود کی پناہ لیتا شَرُّ الْوَسْوَءِ الْخَافِئِ الْأَعْمَى ہوں۔ دوسرے ڈانٹنے، پیچھے ہٹ جانے والے شیطان یُوسُوفُ بْنُ صَدِّدٍ رُودِ النَّاسِ صُن کے شر سے جو آدمیوں کے دل میں دوسرے ڈانٹا اِنجِزَةِ النَّاسِ اِنپ صمد و الناس ہے بخلاف دوسرے ڈانٹنے والا جن ہو یا آدمی ہو۔ اس اشارہ و ربانی میں ایکہ دو تین چار نہیں۔ پھر سے پانچ دفعہ انسان کا لفظ موجود ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا جا رہا ہے۔ کہ آپ آدمیوں کے پروردگار آدمیوں کے بادشاہ اور آدمیوں کے معبود کی پناہ لیں۔ اب جب آپ خود آدمی نہیں (معاذ اللہ) تو آدمیوں کے پروردگار، آدمیوں کے بادشاہ اور آدمیوں کے معبود آپ کی پناہ طبی کے کیا معنی؟ پھر آپ اس شیطان کے شر سے اللہ کی پناہ لیتے ہیں۔ جو یوسف بن صدد الناس، آدمیوں کے دل میں دوسرے ڈانٹا ہے۔ تو جب آپ (معاذ اللہ) آدمی ہی نہیں تو آپ کو شیطان کے شر سے کیا خطرہ؟ اور اس سے بچنے کے لئے انسان کی پناہ میں آنے کی کیا ضرورت؟

حضور صلی اللہ علیہ وسلم یقیناً آدمی ہیں اور شیطان آدمیوں کے دل میں دوسرے ڈانٹا ہے۔ اس لئے حضور اس کے شر سے بچنے کے لئے آدمیوں کے رب کی پناہ لیتے ہیں۔

حضورؐ کی عبدیت

عبد :- بشر کے لئے ایک اور لفظ بھی مستعمل ہے، عبد قرآن و حدیث میں اس کا استعمال عام ہے۔ لغت میں بھی عبد بمعنی انسان ہے۔ چنانچہ !
 قاموس میں ہے العبد الانسان کما کان اور دقیقاً عبد کے معنی ہیں
 انسان خرواہ آلاء ہو یا غلام !

المعبد (عربی اور عربی میں ہے) عبد انسان، غلام
 لغت سے ثابت ہو گیا عبد انسان ہم معنی ہیں اور مترادف الفاظ ہیں۔
 لطیفہ ! یہ لفظ بھی کتنا دلچسپ ہے کہ ہر مسلمان دل سے گواہی
 دیتے ہوئے کہتا ہے

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
 عِبْدُهُ وَرَسُولُهُ ! عید و مسلم ! اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔
 تو حضورؐ کی رسالت کی شہادت سے پہلے حضورؐ کی عبدیت کی شہادت ہے۔
 اور اس اقرار و اعلان کے بغیر کوئی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا کہ حضورؐ اللہ کے
 بندے ہیں۔ مگر ایک ہمارے مہربان ہیں کہ وہ کہتے ہیں جو حضورؐ کو اللہ کا
 بندہ البشر کہے وہ کافر و بے ایمان ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ گویا عربی
 زبان میں جب تک حضورؐ کو کوئی عبد نہ کہے وہ کافر ہے۔ مگر اسی عبد کا ترجمہ
 اردو میں کہے کہ جب حضورؐ کو کوئی بندہ کہہ دے تو وہ کافر ہے۔

اب قرآن کریم سے حضورؐ کی عبدیت و بشریت کے حقائق واضح ہو۔
 ہیں ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْمَىٰ بِكَ بَے و ذات جس نے اپنے بندے

بَعْدَ ۞ كَيْلَاحٍ مِّنَ السَّجْدِ الْحَرَامِ إِلَى كَوَلَاتِ كَيْلَاحٍ مِّنَ السَّجْدِ الْحَرَامِ مَعْبُودِ
الْحَسْبُ لَا أَقْطَعُ (دہ) آغاز سورہ ناسر اقصیٰ تک میر کرائی۔

یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسرار و معراج کا بیان ہے۔ اور اس میں اللہ
رب العزت نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے لفظ عبد استعمال فرمایا
ہے۔ یعنی بندہ انسان۔

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْزَلَ
عَلٰى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ
جُوعًا (دہ) آغاز سورہ کہف

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْزَلَ الْفُرْقَانَ
عَلٰى عَبْدِهِ لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ نَذِيرًا (دہ) آغاز سورہ فرقان

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْزَلَ الْفُرْقَانَ
عَلٰى عَبْدِهِ لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ نَذِيرًا (دہ) آغاز سورہ فرقان

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْزَلَ الْفُرْقَانَ
عَلٰى عَبْدِهِ لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ نَذِيرًا (دہ) آغاز سورہ فرقان

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْزَلَ الْفُرْقَانَ
عَلٰى عَبْدِهِ لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ نَذِيرًا (دہ) آغاز سورہ فرقان

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْزَلَ الْفُرْقَانَ
عَلٰى عَبْدِهِ لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ نَذِيرًا (دہ) آغاز سورہ فرقان

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْزَلَ الْفُرْقَانَ
عَلٰى عَبْدِهِ لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ نَذِيرًا (دہ) آغاز سورہ فرقان

حضر نہیں ہے۔ اگر زیادہ تعلق و تجسس کی نگاہ سے دیکھا جائے تو کتاب اللہ سے بہت زیادہ فاصل مل سکتے ہیں۔ مگر

دیا گئے غول بہانے سے اسے چشم بندہ دوا شک بھی بہت میں اگر کچھ اثر کریں
نور ہدایت | یہ یاد رہے کہ جس نور کی نفی کی جا رہی ہے وہ خلقت کے اعتبار سے نور ہے۔ یعنی آپ بشر کے مقابلے میں نور مطلق نہیں
 ورنہ صفت کے اعتبار سے تو آپ نور ہیں۔ نور علی نور ہیں۔ بلکہ منیر ہیں۔ دنیا کو نور بنانے والے ہیں۔

قرآن میں قرآن کو بھی تو نور فرمایا گیا ہے۔ تو جس معنی میں کلام پاک نور ہے
 اس معنی میں رسول پاک نور ہیں۔ یعنی نور ہدایت۔ کون ہے جو آپ کو نور ہدایت
 ماننے سے انکار و انحراف کرے۔ غفلت کدہ عالم منقاد پر نور ہوا تو آپ ہی
 کے نور ہدایت سے !

ابھی ص ۴۲ پر عرض کیا گیا ہے کہ
عبودیت پہلے رسالت بعد میں | معنوی کی رسالت کی شہادت سے
 پہلے عبودیت کی شہادت ہے۔ اس سلسلہ میں خود حضورؐ کے ارشادات ملاحظہ فرمائیے۔
 ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرامؓ کو تشہد کی تعلیم دے رہے
 تھے کہ اَللّٰہُ شَہِیْدٌ لِّہٖ۔

اور میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد اللہ کے
 رسول اور بندے ہیں۔ اس پر نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا میں (اللہ کا) رسول ہونے سے
 پہلے اللہ کا بندہ تھا تم وہاں شہدان محمدؐ رسول
 و عبودہ کی بجائے، وہاں شہدان محمدؐ
 وَ اَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُہٗ وَ
 عَبْدُہٗ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰہُ
 عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ قَدْ کُنْتُ عَبْدًا
 قَبْلَ اَنْ اَکُوْنَ رَّسُوْلًا قُلْ وَ
 اَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا لِّعَبْدُہٗ

ارشادات رسول ﷺ

ہے
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بشریت
ہے

چالیس دلائل

محتاج ہے اللہ کے بعد اعادیتے۔ یوں ہے کا درجہ و
مقام ہے۔ پس اے ہم حضورؐ کے ارشادات
ہے حضورؐ کے بشریت کے دلائل پیش کرتے ہیں

احادیث شریفہ

کتاب اللہ کے بعد سنت رسول دین میں محبت ہے۔ اب ارشادِ رسول
احادیثِ صحیحہ ملاحظہ ہوں کہ کس طرح غیر مبہم الفاظ میں حضرت نے اپنی بشریت و
انسانیت کا اقرار و اظہار فرمایا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم

دلیل نمبر ۱۴۰ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
وصلم قال انما انا بشر۔ ! کہ میں تو ایک انسان ہوں۔

اور تم اپنے جھگڑے میرے سامنے پیش کرتے ہو اور شاید گفتگو میں تم میں سے
بعض بعض سے زیادہ فیض (اللسان) ہو۔ اور میں اس کے حق میں فیصلہ کر دوں پس
اگر میں اس کے لئے اس کے بھائی کے حق میں سے کسی چیز کا فیصلہ کر دوں تو
وہ اس کو برجز زے کیونکہ اس صورت میں اس کو آگ کا ٹکڑا کاٹ کر دے
سلا ہوں (صحیح بخاری صحیح مسلم)۔

مطلب یہ ہے کہ میں ایک بشر ہوں اور بشر فیض اور امور و معاملات کی بالائی
حقیقت سے عموماً باخبر نہیں ہوتا۔ جب تک اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کی حقیقت پر
مطلع نہ فرمائیں۔ ہر سختی ہے کہ کسی سان و طریقہ اور زبان آدمی کے بیان اور
خط شہادت کے پیش نظر کسی مسلمان کا حق دوسرے کے حوالے کر دوں
تو وہ یہ نہ سمجھے کہ میرے فیصلے سے وہ چیز اس کے لئے حلال ہو گئی۔ تنہا نہیں
بلکہ وہ اس کے لئے آگ کا ایک انگارہ ہے، اسے چاہیے کہ اسے نہ سے۔

نہ مشکوٰۃ الصالحین باب الاغییر والشہادت۔

خود فرمائیے! جو مبارک الفاظ قرآن کریم میں ہیں۔ وہی الفاظ اس ارشاد رسول میں ہیں۔ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ۔

دلیل ۲۱۰ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی پانچ رکعت نماز پڑھی۔ عرض کیا گیا، کیا نماز زیادہ ہو گئی؟ ارشاد فرمایا کیا بات ہے؟ لوگوں نے عرض کیا، آپ نے پانچ رکعت نماز پڑھی ہے۔ پس آپ نے دو سجدے فرمائے۔ اور ایک روایت میں ہے۔

قَالَ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اَنْتُمْ كَمَا تَشْعُونَ فَاِذَا لَبِثْتُ فَذَكِّرُوْنِي۔ ! جاتے ہو پس جب میں بھول جاؤں تو مجھے (منتقل عکبھو) یاد دلایا کرو۔ (صحیح بخاری ص ۱۰۸)

اللہ اللہ! کس قدر واضح ارشاد ہے۔ بشریت کا اس سے زیادہ پر زور ارشاد میں افراد و اعلان ممکن ہی نہیں اور بھر الفاظ بالکل قرآنی ہیں۔

دلیل ۲۱۱ حضرت رافع بن خدیج سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اول اول مدینہ تشریف لائے اور اہل مدینہ کعبہوں میں تائخر کرتے تھے۔ آپ نے فرمایا یہ تم کیا کرتے ہو انہوں نے کہا۔ ہم اسی طرح کیا کرتے ہیں ارشاد فرمایا اگر تم ایسا نہ کرتے تو اچھا ہوتا۔ پس انہوں نے تائیر ترک کر دی تو اس سال کعبہوں پر پہل کم آیا۔ لوگوں نے آپ سے اس کا ذکر کیا۔

فَقَالَ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ رَاِذَا تو ارشاد فرمایا میں تو ایک انسان ہی ہوں

لے شکوۃ الصبیح باب المسبوحۃ ابی مدینہ مادہ کعبہوں میں تائیر کرنے کے بھول
اللہ اللہ! یہ کہ بھول زیادہ آئیں۔ اسے تائیر کرتے ہیں۔

دلیل ۶۶

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

انا سید ولد آدم ہوں میں قیامت کے دن اولادِ آدم کا سردار ہوں
القیمة ولا فخر۔ ! اور یہ فخر و مباہات کے عود پر نہیں کہہ رہا۔
رد والا الترمذی نے ائمہ اربعہ علیہم السلام کی حدیثِ نعمت کے عود پر کہہ رہا ہوں
دلیل ۶۷ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا۔

انا اول الناس خروجا اذا حب قیامت میں لوگ کھڑے ہوں گے تو میں
بُعثوا وانا اکرم ولد سب انسانوں سے پہلے (قرآن سے) افضل
ادم علی دبی۔ ! گا ا میں عنانہ تمام اولادِ آدم سے زیادہ
رد والا الترمذی والذہبی نے بزرگ ہوں۔

دلیل ۶۸

ترمذی، طبرانی، ابن مردودہ، ابوالفیم اور بہقن نے دلائل میں حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک طویل حدیث میں) فرمایا۔

وَأَنَا أَنفَقْتُ وَلَدَ آدَمَ میں اللہ تعالیٰ نے نزدیک تمام اولادِ آدم سے
واکرمہم علی اللہ تعالیٰ و زیادہ پرہیزگار اور سب سے زیادہ بزرگ
لا فخر۔ ! کہے ہوں اور یہ فخر کی بات نہیں ہے۔

احادیث بالا میں سید الناس، سید ولد آدم، اول الناس، اکرم ولد آدم اور انقی
ولد آدم کے الفاظ شریف حضرت انسانِ آدم جو بنے پر دانغ و ولایت کر رہے
ہیں۔ آپ دنیا اور آخرت میں تمام بنی آدم کے سید اور تمام انسانوں کے سردار ہیں
لہٰذا بیضاوی شریف باب الحوزۃ الخافقۃ فیہ سورۃ العافی تفسیر آیۃ النہی یہ اللہ ربہ

صلی اللہ علیہ وسلم۔

دلیل ۹ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

صلوا اللہ فی الوسيلة قالوا تم میرے لئے اللہ تعالیٰ سے وسیلہ کی دعا یا رسول اللہ دعا الوسيلة کرو۔ عرض کیا یا رسول اللہ (وسیلہ) کیا قال اعلیٰ درجة فی الجنة لا ینالها ہے؛ فرمایا جنت میں اعلیٰ درجہ ہے اسے الارجل واحد وادجوان اکون ایک ہی آدمی پائے گا۔ اور میں امید کرتا ہوں انا هو ررواة القومی نے، کہ میں وہی آدمی ہوں۔

دلیل ۱۰ حضرت عائشہ بن ابی اسحق سے روایت ہے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپؐ فرماتے تھے۔

بواسطہ اللہ تعالیٰ نے (ابن ولید السلیلی) حضرت اسماعیل (علیہ السلام) کی اولاد میں سے کنانہ کو جن بیا۔ اور کنانہ سے قریش کو منتخب فرمایا اور قریش سے بنی ہاشم اور بنو ہاشم سے مجھے منتخب فرمایا۔ اسے مسلم نے روایت کیا اور ترمذی کی روایت ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے اولاد ابراہیم (علیہ السلام) سے اسماعیل (علیہ السلام) کی جن بیا اور اولاد اسماعیل میں سے بنو کنانہ کو منتخب کیا ہے۔

دلیل ۱۱ حضرت عباسؓ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بنبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا میں کون ہوں؟ صحابہؓ نے عرض کیا۔ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ فرمایا

انا محمد بن عبد اللہ بن عبد بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں۔

المطلب ان اللہ خلق الخلق اللہ تعالیٰ نے خلق (جن میں) اس کو پیدا کیا

لہ شکرۃ السابیح باب المؤمنین الشفاء لہ ایضاً باب فضل سید المرسلین۔

فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ پس مجھے ان میں سے بہتر انسانوں میں سے
 ثُمَّ جَعَلَهُمْ فِرْقَتَيْنِ بنایا۔ پھر انہوں کو دو فرقے دے کر بجم بنایا
 فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ سو مجھے ان میں سے بہتر فرقہ بہتر دے کر
 فِرْقَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ میں سے بنایا۔ پھر ان کے قبائل بنائے سو
 قِبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ مجھے باقتدار قبیلہ ان میں سے بہتر قریش
 قَبِيلَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ میں سے بنایا۔ پھر قریش کے خاندان بہتر بنی
 بِيُوتًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ ہاشم میں سے بنایا۔ پس میں ذات کے لحاظ
 بَيْتًا فَأَنَا خَيْرُهُمْ نَفْسًا سے بھی سارے انسانوں میں سے بہتر ہوں۔
 وَخَيْرُهُمْ بَيْتًا - ۱ اور نسب کے اعتبار سے بھی سب سے
 (رواية الترمذی) بہتر ہوں۔

ان دو احادیث کریمہ میں یہ ارشاد فرمایا کہ آپ ﷺ اولاد ہاشم اور اولاد اسماعیل
 میں سے ہیں۔ آپ ﷺ اولاد آدم ہیں۔ انسان ہیں اور سارے انسانوں سے ذاتی طور
 پر اعلیٰ اور افضل ہیں۔ نہ صرف آپ تمام انسانوں سے افضل ہیں بلکہ جس
 خاندان جس قبیلے اور جس فرقے سے آپ کا تعلق ہے وہ خاندان سب خاندانوں
 سے، وہ قبیلہ سب قبیلوں سے اور وہ فرقہ سب فرقوں سے افضل و اشرف ہے۔
 دلیل ۱۲ | ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں وہ آجی حاضر ہوئے انہوں نے آپ سے کچھ اس
 قسم کی گفتگو کی جس نے حضور کو غضب ناک کر دیا۔ پس آپ نے ان پر لعنت کی
 جب وہ پلے گئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اود تو ہر آدمی خیر سے کچھ نہ کچھ
 بہرہ یاب ہوگا لیکن ان کے پلے میں تو خیر سے کچھ بھی نہ رہا۔ فرمایا یہ کیا بات ہے۔

لَعْنَةُ خُلُقَةِ الْمَاجِجِ بَابُ فَتَاكِ سَيِّدَةِ الرِّسَالِ

میں نے عرض کیا۔ آپ نے ان پر لعنت فرمائی۔ فرمایا کیا تجھے معلوم نہیں کہ میں نے اپنے رب سے عہد مہر رکھا ہے میں نے ربا لگاؤ رب العزت میں لگایا۔
 اللھم انما انا بشر ... اے میرے اللہ! میں بشر ہی تو ہوں۔
 پس اگر میں کسی مسکن کو لعنت یا سب کر دوں تو آپ اے اس کے حق میں باعثِ اجر و تقیر نہ دیکھیں۔

دلیل ۱۲ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اللھم انما انا بشر ...! الہی میں ایک بشر ہی تو ہوں۔
 حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

دلیل ۱۳ | اللھم انما انا بشر ...! الہی سو اے اس کے نہیں کہ میں ایک انسان ہوں۔
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

دلیل ۱۴ | اللھم انما انا بشر ...! الہی میں نے آپؐ سے عہد لیا ہے آپ اے اس کے
 لی تعلق فیہ فانما انا بشر ...! خوف نہ فرمائیں پس میں تو ایک آدمی ہوں۔
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے۔

دلیل ۱۵ | اللھم انما محمد بشر یغضب الہی سوائے اس کے نہیں کہ محمد ایک بشر ہے وہ غصے
 کما لغضب البشر ...! میں جی آتا ہے جیسے (دوسرا) انسان غصے میں آتا ہے۔
 حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے۔

انما آنا بشر۔ ! میں تو صرف ایک بشر ہوں۔

دلیل ۱۸ | منہ انت انہ بنی مالک یعنی اللہ عزاء سے روایت ہے کہ آپ کی والدہ فاطمہ حضرت ام سلیمؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے ہم دروگاہ سے عرض کیا۔

انما انا بشر امر ضعیف سوائے اس سے نہیں کہ میں بشر ہوں میں خوش کما یوحی البشیرۃ اغضب ہوتا ہوں بس طرح بشر خوش ہوتے ہیں اور میں کما یغضب البشیرۃ ! ناراضی دہی ہوتا ہوں جیسے بشر ناراض ہوتے ہیں۔ پس اپنی امت میں سے کسی کے خلاف ایسی دعا کیوں جس کا وہ مستحق نہیں تو آپ اس کو اس کے لئے طہارت و پاکیزگی اور قربت بنا دیجئے جس قربت سے وہ قیامت کے دن آپ کے قریب ہو سکے۔

غفر فرمائیے ان ارشادات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح مختلف عنوانات اور اسالیب کے ساتھ اپنی بشریت کو واضح فرمایا ہے۔

لھم انھا انا بشر فانما انا بشر۔ اللھم انما محمد لبشر انما انا بشر جتنے انداز اور صیغے ممکن تھے، ہر انداز اور ہر صیغے سے آپ نے اپنی بشریت کا اعلان فرمایا اور ہر جگہ ہر صورت اور ہر طریق و اسلوب میں انا مکملہ صحر کے ساتھ جس طرح مکملہ صحر کے ساتھ اللہ کی واحدانیت کو پیش فرمایا۔ مثلاً

انما الھکمر الہ واحد۔ اسی طرح مکملہ صحر کے ساتھ اپنی بشریت کو پیش فرمایا قرآن کریم میں بھی اپنے ارشادات میں بھی مثلاً قرآن کریم قل انما انا بشر مثلاً۔ ہر چیز کی تدریج و وضاحت سے اس سبب کو پیش فرمایا کہ جس طرح دوسرے بشر خوش ہوتے ہیں اسی طرح خوش ہوتا ہوں۔ دوسری طرح دوسرے بشر

نہ یہ تمام روایات صحیح مسلم کتاب البر و الصلہ باب من لعنہ بنی علی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہیں۔

ناخوش و ناراض ہو گئے ہیں۔ اسی طرح میں بھی ناخوش و ناراض ہونا چاہوں۔

اللہ اللہ! کس بغیر بہیم انداز و اسلوب سے نفس بشریت میں اپنا دھڑکا کی مش چونا واضح فرمایا۔ کہیں کوئی یہ نہ سمجھ بیٹھے کہ میں برائے نام اور بظاہر بشر ہوں اور حقیقت میں کچھ اور ہوں۔ جیسے بھن جھانسنے کہا ہے کہ محمد سر مغنی ہے کوئی رمز اس کی کیا جانے
شریعت میں تو بندہ ہے حقیقت میں خدا جانے

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ارشادات میں اس قریب کا پردہ ہٹا کر فرما کر حقیقت کو واشگاف الفاظ میں بیان فرمادیا کہ محمد صرف بظاہر بشر نہیں، وہ حقیقت بھی بشر ہے۔ اور برائے نام بشر نہیں بلکہ اوصاف و لوازم بشریت میں بھی دوسرے انسانوں کے ساتھ شریک ہے جس طرح دوسرے بشر خوش اور ناخوش ہوتے ہیں اسی طرح محمد بھی خوش اور ناخوش ہوتا ہے۔

یغضب کما یغضب البشر۔ صلی اللہ علیہ وسلم
دلیل ۱۹ | حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے۔ فرمایا ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان مکہ اند مدینہ کے درمیان ایک پانی کے موقع پر جے خم کہا جاتا ہے۔ خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے۔ پس اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان فرمائی۔ پھر وعظہ نکیر فرمائی۔ پھر فرمایا۔ اما بعد

خبردار! اے لوگو! سوائے اس کے نہیں کہ میں ایک بشر ہوں۔ قریب ہے کہ میرے رب کا نام دیکھ لو کہ ہوا و نباتتہ کر آجائے اور میں قبول کر لوں
یعنی میں صفات پانجاؤں، بلاشبہ میں

أَلَا يَأَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّمَا أَنَا
بَشَرٌ لِّوَسْطِكُمْ أَن يَأْتِي
رَسُولٌ مِّنِّي فَاحْبِيبِ
تَارِكٌ نِّفْكَمُ ثَقَلَيْنِ

اور لہما کتاب اللہ فیہ تمہارے پاس دو چیزیں موجود جاتا ہوں۔
الہدی والنور فخذوا النور میں سے ایک کتاب اللہ ہے جس میں
بکتاب اللہ واستمسکوا۔! ہدایت اور نور ہے۔ پس تم کتاب اللہ (مذکورہ بالا)
رواۃ مسلم ۴۸۷ سے پکڑو اور اس سے تمسک کرو۔

قرآن مجلیٰ حضور پاک ﷺ کے ہاں ہی اللہ علیہ وسلم اس طرح اپنی بشریت کو
بیان فرما رہے ہیں کہ جس طرح دوسرے بشر وفات پاتے ہیں اسی طرح میں
بھی ایک دن داعی اہل کو ایک کہہ کر جام وفات پی لوں گا۔

دلیل ۲۰ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم اذان سنو تو
جس طرح مؤذن کہتا ہے تم بھی اسی طرح کہو۔ پھر مجھ پر دو دو پڑھو کہ جس نے
مجھ پر ایک دفعہ دو دفعہ پڑھا اللہ تعالیٰ اس پر دس دفعہ رحمت بھیجے گا۔ پھر میرے
لئے اللہ سے وسیلہ کی دعا کرو: وسیلہ جنت میں ایک اعلیٰ درجہ ہے۔
لا ینبغی الا لعباد من عباد وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے صرف ایک
اللہ دار جو ان کو دعا دے گا۔ بندے کے لائق ہے اور میں امید کرتا ہوں
کہ وہ میں ہوں گا۔

پس جس نے میرے لئے وسیلہ کی دعا کی، اس کے لئے میری شفاعت مہال ہو گئی
حضرت میسرۃ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
دلیل ۲۱ نے نماز تہجد گزاری۔ یہاں تک کہ آپ کے قدمین شریفین متوہم
ہو گئے۔ آپ سے عرض کیا گیا آپ اس طرح کیوں کرتے ہیں۔ حالانکہ آپ کے
اگلے پچھلے گناہ سب بخشے جا چکے ہیں۔ آپ نے فرمایا:

لہ شکوۃ المصائب باب مناقب اہلبیت النبی ﷺ ایضا باب فضل الاذان۔

افلا اکون عبداً شکوذاً۔ ! میں میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ بنوں۔
(متفق علیہ ۱۵) (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

دلیل ۲۲ | حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر پہنچے اور فرمایا۔

إِنَّ عَبْدًا اخْتَارَهُ اللَّهُ - ! جانے ایک بندے کو اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا کہ دنیا کے حسن و بہار میں سے جو چاہے اللہ سے عطا فرمائے یا جو اللہ تعالیٰ کے دل نہیں پس وہ پائے تو اس بندے نے وہ اختیار کیا جو اللہ تعالیٰ کے دل ہے۔ اس پر ابو بکر صدیقؓ روپڑے (لوگوں کو بعد میں معلوم ہوا کہ) وہ اختیار خود صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو دیا گیا تھا۔ اور ابو بکر صدیقؓ ہم سب سے زیادہ عالم تھے۔ اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔

ادعیہ ثبوتیہ

دلیل ۲۳ | حضرت ابو حذیفہؓ سے ترمذی حضرت برادرؓ سے منقول ہے کہ حضرت

حضرہؓ سے ابو داؤد میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سونے کا ارادہ فرماتے تو اپنا دایاں ہاتھ رخسار مبارک کے نیچے رکھ کر تین بار کہہ کرتے اللھم قننی عد ابک یوم الہی جس دن تو اپنے بندوں کو اجائے گا تبعث عبادک لک اس دن مجھے اپنے عذاب سے بچا۔ اس دعا میں حضورؐ اپنے آپ کو بھی عباد اللہ میں شامل کر کے قیامت کے دن

شکوۃ العبادج باب الترفیض علی اقیام النیل فی فیضان باب وفات النبیؐ معہ شکوۃ
سایج باب ما یقول عند العیاج والساء والنام۔

عذاب سے بھاڑ کی دھانگ رہے ہیں۔

ویل ۲۴ | حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز تہجد میں دعا مانگا کرتے تھے۔

اللهم انی اعوذ بک من عذاب اے اللہ! میں مذاب قبر سے تیری پناہ مانگتا
القبور واعوذ بک من فتنة ہول اعد دجال کے فتنے اور زندگی اور موت
المسیح الدجال واعوذ بک من کے فتنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ الہی میں
فتنة الحیاء واللمعات اللهم انی اعوذ بک قرش اور گناہ سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔
من الماتم والمغرم (متفق علیہ) (بخاری و صحیح مسلم)

عذاب قبر، فتنہ دجال، فتنہ حیات و ممات اور گناہ اور قرش انسانوں سے
ہی متعلق ہیں۔ حضرت ان سب سے خدا کی پناہ مانگ رہے ہیں۔ تو حضورؐ کی
بشیرت ثابت ہو گئی۔

ویل ۲۵ | حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دعا کیا کرتے تھے۔

اللهم انی اعوذ بک من الهم و الہی میں غم و اندوہ سے اور عاجزی و کمابی سے
تخلف والجزو الکسل والنجان و بزدلی اور تنہلی سے اور قرش کے بوجھ سے
مخذول ضلع الدین وغلبة الرجال اور لوگوں کے غلبہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔
(متفق علیہ) (بخاری و مسلم)

ویل ۲۶ | حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگا کرتے تھے کہ الہی میں سستی و کمابی اور استہنائی بڑھ جائے اور
من اعد گناہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اے اللہ! میں آگ کے عذاب سے

ایضاً باب الدعاء الشہدۃ مشکوٰۃ باب الاستعاذہ

انگ کے فتنے سے، قبر کے فتنے سے، قبر کے فذاب سے، وودت کے فتنے سے،
انہاس کے فتنے سے اور مسیح دو جہاں کے فتنے سے تیزی پناہ طلب کرتا ہوں۔
اے اللہ! میرے سناہوں کو برف اور اولوں کے پانی سے دھو دے اور میرے
دل کو ایسا پاک صاف کر دے جیسے سفید کپڑا میل تمہیل سے پاک صاف ہوتا
ہے اور میرے اور میری خطاؤں کے درمیان آنا بعد ڈال دے جبنا بعد مشرق و
مغرب کے درمیان سے بچے

دلیل ۲۴ | حضرت زبیر بن العوف سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھانکھتے تھے۔

اللهم اني اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل اللهم بزدلي من الخمل من انتباهي بڑھاپے سے
وعذاب القبر و زوال سلمہ اور قبر کے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔
۲۵۔ حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

پانچ چیزوں سے (خدا کی) پناہ مانگنا کہ تے
تے بزدلی سے، انہل سے، عمر کی بڑائی (انتہائی
بڑھاپے) سے اور دل کے نغمہ (اخلاق ذمیرہ
و عقائد بالہ) سے اور عذاب قبر سے۔

۲۹ ویں باب

اللهم انى اعوذ بك من الفقر والعلة والعوز بك اورزت سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اور

من ان الظلم او الظلم — ! کسی پر ظلم کرنے یا کسی کے ظلم سے تیری
دو واہ ابو داؤد و النسائی لکھ پناہ مانگتا ہوں۔

دلیل ۲۱ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کہا کرتے تھے: اے ابی! میں بھوک سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ وہ
انسان کی بدترین ساتھی ہے اور میں خیانت سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ وہ بدترین
صفت ہے (ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ)۔

دلیل ۲۲ | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم۔

كان يقول اللهم اقم عوذك من
البرص والجذام والجنون من سيئ
الاسقام (دعا ابو داؤد و نسائی لکھ،
فرمایا کرتے تھے ابی! میں برص، کھوڑ
دیوانگی اور تمام بری بیماریوں سے تیری
پناہ طلب کرتا ہوں۔

دلیل ۲۳ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کہا کرتے تھے: اے اللہ! میں اپنے اہل
مکان وغیرہ کرنے سے اور خود اپنی جگہ سے
گھرنے سے اور غرق ہونے سے اور جلنے سے
اور انتہائی بڑھاپے سے تیری پناہ مانگتا ہوں
اور اس سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ شیطان
موت کے وقت مجھے پریشان کرے۔

الموت
اور اس سے بھی میں تیری پناہ مانگتا ہوں کہ میں تیری راہ میں لڑتے ہوئے
جگ کھڑا ہوں اور مارا جاؤں اور اس سے بھی تیری پناہ مانگتا ہوں کہ میں سانپ

بھیر و فیرو کے کاٹنے سے سر مل (ابو داؤد و نسائی)۔

مندرجہ بالا آٹھ اہلیہ نبویہ میں غم و فکر، غمزدگی، بزدلی، بھل قرین، غلطیت، انتہائی بڑھاپہ، گناہ، مذاب الذار، مذاب قبر، دولت کے فتنہ، افلاس کے فتنہ، مسیح و جمال کے فتنہ، متناہ باطلہ، فقر و افلاس، قلت و ذلت، ظلم کرنے، غلامی، جھوک، خیانت، برسر، جذام، جنون، امراض خبیثہ، مکان کے نیچے دب کر یا ہندی سے گر کر، یا پانی میں ڈوب کر، یا آگ میں جل کر وفات پانے اور وفات پانے کے وقت شیطان کے شر اور جہاد فی سبیل اللہ سے فرار اور سہاپ و غریزہ کے کاٹنے سے وفات پانے سے خدا کی پناہ طلب کی گئی ہے اور تمام روایات میں ہے کہ حضور موعود یا مہدی عالمین مانگا کرتے تھے اور یہ تمام اہمہ خصائص انسانی و لازم بشریت جمیع اہمہ بشری سے متعلق ہیں۔ لہذا ان تمام ادعیہ مبدکہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت ثابت ہو گئی۔

حَضَرَاتِ اَنْبِیَاءِ عَلَیْہِمُ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ

اب دیکھیں کہ حضرات انبیاء و رسل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا کہتے ہیں۔
دلیل ۲۲ حضرت آدم علیہ السلام | معراج کی طویل حدیث میں حضرت مالک بن معصبؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں معراج کی رات کا حال سناتے ہوئے فرمایا۔
 مجھے براق پر سوار کیا گیا اور مجھ کو جبرائیل (علیہ السلام) سے پہلے۔ جہاں تک کہ آسمان دنیا تک پہنچے... میں وہاں پہنچا تو حضرت آدم (علیہ السلام) امجد میں۔

لحد شکوۃ باب الاختناذہ۔

جبرئیل علیہ السلام نے کہا۔

هَذَا بَوَّابُ آدَمَ - ! یہ آپ کے باپ آدم علیہ السلام ہیں۔
آپ ان کو سلام کیجئے۔ میں نے ان کو سلام کہا۔ انہوں نے میرے سلام کا

جواب دیا۔ پھر

مَوْجِبَا بَابِ الْإِبْنِ الصَّالِحِ وَالْبَنِي
الصَّالِحِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

دلیل ۲۴ | حضرت یحییٰ بنی العسکری علیہ السلام و حضرت یوسف بنی العسکری حضرت ہارون بنی العسکری علیہ السلام۔

اسی حدیث میں ہے کہ اسی دوسرے تیسرے چوتھے پانچویں ادا آسمان پر
جبرئیل علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر پہنچے۔ اور اسی طرح مختلف آسمانوں
پر، جبرئیل نے کہا۔ یہ یحییٰ ہیں، یہ عیسیٰ ہیں، یہ یوسف ہیں، یہ ہارون ہیں، یہ
ہارون ہیں، یہ موسیٰ ہیں (علیہم السلام) ہیں۔ آپ ان کو سلام کیجئے۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پس میں نے ان کو سلام کہا۔ انہوں نے
میرے سلام کا جواب دیا۔ پھر دسب نے کہا،

مَوْجِبَا بَابِ الْإِبْنِ الصَّالِحِ وَالْبَنِي الصَّالِحِ مَوْجِبَا بَابِ الْإِبْنِ الصَّالِحِ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

دلیل ۲۵ | سیدنا ابراہیم علیہ السلام اسی حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اسی طرح) جبرئیل

مجھے لے کر ساتویں آسمان کی طرف چڑھے۔ وہاں پہنچا تو (حضرت) ابراہیم علیہ السلام
موجود ہیں۔ جبرئیل نے کہا۔

لَا مَشْكَوَةَ الْمَسَاجِدِ بَابِ الْمَرْجِعِ عَنْ مَشْكَوَةِ الْمَسَاجِدِ بَابِ فِي الْمَرْجِعِ۔

ہذا ابو لک ابراہیم یہ آپ کے والد ابراہیم علیہ السلام ہیں۔
آپ ان کو سلام کیے پس میں نے ان کو سلام کہا ابو لک نے سلام کا جواب دیا۔
پھر کہہ۔

وہو بابا بن الصائم والنبی مرحبا بیک بیٹے اور نیک نبی۔
الصائم (متفق علیہ) صحیح بخاری و صحیح مسلم،
ان ثواب و عقاب کے یہ حقیقت کھلی گئی اولوالعزم حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی امداد و مدد سے ہی عالم مثال میں جسم مثالی سے مشق ہو کر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے ابن آدم یعنی آدمی ہونے کی شہادت دے رہے ہیں اور طہار علی
حضور کی بشریت کے اعلان سے گونج رہے ہیں۔

حضرات ملائکتہ اللہ علیہم السلام

حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد اب دیکھئے کہ حضرات ملائکتہ اللہ
علیہم السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا سمجھتے اور کیا کہتے ہیں۔

دلیل ۲۶/۸۶ سیدنا حضرت جبریل علیہ السلام | حدیث صحیح میں دو دفعہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے

حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا

ہذا ابو لک آدم یہ آپ کے باپ حضرت آدم علیہ السلام ہیں
ہذا ابو لک ابراہیم یہ آپ کے والد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں
دلیل ۲۶/۸۶ مکہ اور نیکر علیہما السلام | حضرت انس سے روایت ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
لہذا یغاثہ صحیح بخاری صحیح مسلم مشکوٰۃ الصالحین باب فی العزیز

کہ جب زندہ قبر میں دفن کیا جاتا ہے اور اس کے اصحاب اس سے واپس چلے آتے ہیں۔ بلاشبہ وہ ان کی جوڑیوں کی آہٹ سُنا ہے۔ اس کے پاس وہ فرشتے آتے ہیں۔ پس وہ اسے دعا کرتے ہیں اور پوچھتے ہیں۔
ماكنت تقول في هذا الرجل تو اس آدمی کو کیا سمجھتا تھا؟
مومن کہتا ہے۔

اشهد الله عبد الله و میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ وہ حضرت محمد
رسوله — ! اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں
اور منافق اللہ کا فر سے جب پوچھا جاتا ہے۔

ماكنت تقول في هذا الرجل تو اس بشر کے حق میں کیا کہتا تھا؟
تو وہ جواب دیتا ہے۔ میں نہیں جانتا۔ ... پس وہ لوہے
کے تھوڑوں سے مٹا جاتا ہے اور وہ چھٹا چلا جاتا ہے جسے انس و جن کے سما
اس کے قریب والے سب سنتے ہیں استغفر الله و نفعهم للبخاری
اس حدیث کا معنوں صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں ہے۔ لیکن یہ
الفاظ صحیح بخاری کے ہیں۔

ولیل ۳۸ | ترمذی شریف میں بھی اس معنوں کی روایت ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ
کہتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
جب میت قبر میں دفن کی جاتی ہے۔ اس کے پاس دو سیاہ رنگ اور
نیلی آنکھوں والے دو ہیبت ناک فرشتے آتے ہیں۔ ان میں سے ایک کو المنکر
اور دوسرے کو انکیر کہا جاتا ہے۔ وہ دونوں سوال کرتے ہیں۔

ما كنت اتول في هذا الرجل تو اس آدمی کے حق میں کیا کہتا ہے :
 نو کہتا ہے ۔ هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله وان
 محمد اس عبد ورسوله ۔ آگے حدیث میں یہ مضمون ہے کہ اس کے لئے قبر
 بہت دین اور منور کر دی جائے گی ۔ اور قیامت تک چین کی عیند سوتا رہے
 گا ۔ اور منافق اس قسم کے سوال پر لا اذرنی کہے گا ۔ پس زمین کو حکم دیا جائے
 گا ۔ وہ اس پر اس مدت تک تنگ ہو جائے گی کہ ادھر کی ہسیاں ادھر ادا دھر
 کی ہسیاں ادھر رہ جائیں گی اور قیامت تک اسی طرح معذب رہے گا (ترمذی)۔
 دلیل ۲۹ | اس حدیث کے بعد حضرت برادر بن مازب کی روایت سے
 ۸۴ | حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیث احمد اور ابو داؤد سے
 منقول ہے ۔ اس میں فرشتے سوال کرتے ہیں ۔

ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟
 یہ بشر جو تمہاری طرف بھیجا گیا تھا کیا
 (منصب رکھتا) ہے ۔
 فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وہ کہتا ہے ۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ہیں ۔

دلیل ۳۰ | ادا بن ماجہ نے ابو ہریرہ سے جو حدیث روایت کی ہے اس
 کے الفاظ ہیں ۔ سوال کیا جائے گا ۔

ما هذا الرجل فيقول
 یہ آدمی کون ہیں ؟ وہ جواب دے گا محمد
 محمد رسول الله
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ۔
 خلاصہ :- ان احادیث شریفہ سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ
 نجات کی بنیاد ایمان و ایمان کی بنیاد حضور کی بشریت ہے ۔

خوش نصیب مومن کو دوزخ اور عذاب الیم سے نجات ملے گی۔ تو نار جنہم سے نجات اور جنت کے یہ نظارے محض ایمان کا شجرہ ہے اور ایمان کی اصل اللہ اسامی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رحل یعنی بشر تسلیم کیا جائے اور آپ کے عبد اللہ اور رسول اللہ ہونے کی شہادت دی جائے جو بڑھمت حضورؐ کی نبوت و عہدیت کو نہیں مانتے وہ قبر میں عذاب الیم میں مبتلا ہوں گے۔ اور آخرت میں نار جنہم میں جلیں گے۔ اللہ ہر مسلمان کو حضورؐ کو رحل تسلیم کرنے، بشر ماننے اور حضورؐ کی عہدیت و رسالت کی تصدیق و شہادت کی توفیق عطا فرمائے تاکہ قبر میں بھی سکون و راحت نصیب ہو اور آخرت میں بھی جنت ملے۔ ہر حال ان احادیث صحیحہ سے معلوم ہو گیا کہ حضرت جبریل امینؑ، میکہ اور یحییٰ و غیر ہم ملائکہ اللہ حضورؐ کو اولاد آدم اور بشر رحل بجانتے اور مانتے ہیں۔ بلکہ عالم برزخ میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رحل یعنی بشر سمجھتے اور رحل (بشر) ہی کہتے ہیں۔ حدیث صحیحہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت زمین پر بھی بشر میں اور آسمان پر بھی بشر ہی ہیں۔ ہر حال حضورؐ زمین پر ہوں یا آسمان پر۔ عالم دنیا میں ہوں یا عالم برزخ میں ہر جگہ اللہ ہر طرف میں اولاد آدم ہیں۔ رحل ہیں، بشر ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

سینکڑوں ارشادات | درحقیقت، فرسہدیت میں سینکڑوں ارشادات رسولؐ ایسے مل سکتے ہیں جن سے حضورؐ کی بشریت ثابت ہے۔ مگر ہم ان چالیس احادیث پر بس کرتے ہیں کہ۔

وہ دریا نئے نئے نکل رہا ہے سے اسے چشم ناندہ؟
ددا شک بھی بہت ہیں اگر کچھ انہر لریں

اخلاق و شمائل نبویہ و رسوخ و واقعات حیاتِ محمدؐ

۷

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بشریت

کے

میں دلائل

ارشاداتِ رسولؐ کے بعد اب ذرا حضور کریمؐ کے اخلاق و
شمائل اور حیاتِ نبویہ کے حالات و واقعات سے بحث کریم
کے بشریت کے واضح دلائل ملاحظہ ہوئے۔

دلیل ۹۱ | بچوں کے ساتھ کھیلنا

حضرت انس سے روایت ہے کہ جبریلؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ اس وقت آپ بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے۔

وهو يلعب مع الغلمان
(مسند احمد)

دلیل ۹۲ | بکریاں چرانا | حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ میں نے ایک قریشی نوجوان کو جو میرے ساتھ تھا کہ مکرہ کی اسلامی جانب اپنی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ کہا۔
البصولی عنہ ۱۰۰۰ ذرا میری بکریوں کی دیکھ بھال کرنا۔

اسے ان راہویہ نے اپنی مسند میں ادا بن اسحاق اور بزاز اور تہی اور ابو نعیم اور ابن سائک نے روایت کیا ہے۔

دلیل ۹۳ | اکل و شرب | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک درزی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے پر بلایا۔ میں بھی حضورؐ کے ساتھ گیا۔ اس نے جو کی روٹی اور خشک گوشت اور کدو کا شہہ پیش کیا۔

روایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ پالے یتدبج الذبائ من حوائی الصعقة ک اطراف میں سے کدو کو تلاش فرماتے تھے اس دن
فلم ازل حبلا لدا بعد یومین متفق علیہ کے بعد میں کدو کو بہت پسند کرنا ہوں۔

دلیل ۹۴ | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنہ وقت تین بار سانس لیا کرتے تھے (یعنی ایک ہی سانس میں سارا مشروب نہیں پی لیا کرتے)
(متفق علیہ)

۱۔ ترجمان السنہ سوم ص ۲۰۰ ۲۔ ایضاً ص ۲۰۰ ۳۔ مشکوٰۃ العالیہ کتاب الاطعمہ ۴۔ مشکوٰۃ باب الاخرہ

تھے جبکہ درمیان میں تین وقفے کر لوش فرمایا کرتے تھے (صحیح بخاری و صحیح مسلم
 دلیل ۹۵) کھانا پینا | حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم

۳۴

اذا فرغ من طعامه قال الحمد جب کھانے سے فارغ ہو جاتے تو فرماتے
 اللہ الذی اطعمنا وسقانا شکر ہے اللہ کا جس نے ہمیں کھلایا پلایا اور
 وجعلنا مسلمین لہ - ! مسلمان بنایا اللہ ہی ابو داؤد، ابن ماجہ
 دلیل ۹۶، حواشی ہزوریہ بشریہ سے فراغت | حضرت انسؓ سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ میں داخل ہوا کرتے تھے تو
 فرمایا کرتے تھے۔

اللھم اِنی اعوذ بک من الخبث مرے اللہ! میں خبیث و فحاش سے تیری
 و الخبیثات (متفق علیہ) پناہ میں آتا ہوں (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
 دلیل ۹۷ | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ
 سے نکلا کرتے تھے تو فرمایا کرتے تھے۔

غضوانک - ! اے اللہ! میں تیری بخشش کا طلب گار
 درمذیٰ ابن ماجہ، حادیؓ ہیں۔

دلیل ۹۸ ازواج مطہرات سے پیار | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض ازواج کا بوسہ لیتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے اور
 وضو نہیں فرماتے تھے (کچھ بچے سے با وضو ہوتے تھے۔ یقیناً بعض ازواجہ
 ثمر یعلیٰ و لا یؤضون۔ (ابو داؤد، ترمذی، نسائی)

لہذا ایسا کہ کتاب الطہرۃ فیہ ایضاً باب آداب اللہ۔ کہ شکوۃ باب آداب اللہ

ابن ابی داؤد

دلیل ۹۹؎ ولینہ زوجیت کی ادائیگی | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب جنب ہوتے تھے دینی آپ کو غسل جنابت کی حاجت ہوتی تھی اور آپ کچھ کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو۔

توضاً وضوءاً للصلاة آپ نماز کے دنوں کی طرح وضو فرمایا کرتے

حضرت عائشہؓ،

دلیل ۱۰۰؎ غسل جنابت | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائر کبھی اپنی متعدد ازواج یطوؤن علی فناءہ بغسل مطہرات کے ساتھ نفیض زوجیت اور فرماتے تھے جو احد دروہ مسلم ہوتا تو غسل ایک ہی دفعہ فرمایا کرتے تھے۔

دلیل ۱۰۱؎ ازواج مطہرات کے ہاں باری باری قیام حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ برقت وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نو ازواج مطہرات قیام اور

وکان یقسم منہن | ان میں سے آٹھ کی باری مقرر تھی کیونکہ: |
لشخان (مستفق علیہ) | حضرت سہوہؓ نے اپنی باری کا دل حضرت عائشہؓ کو دے دیا تھا۔

دلیل ۱۰۲؎ | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کی باتیں اور فرماتے تھے اور فرمایا کرتے تھے۔

اللہم ہذا قسمی فیما لہ اللہ جس چیز پر مجھے اختیار ہے میں نے اس میں اور لک فلا تلمسنی پر باریاں مقرر کی ہیں لیکن جو چیز میرے پس میں

نہ خواہاں رہے۔ | باب الفوت | باب الفل | باب فالظ | انجب | کتاب الصیاح | باب قسم

ابراہیم جان دے رہے تھے۔

فَجَعَلَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِغَافًا

اسی پر حضرت عبدالرحمن بن عوف کہنے لگے یا رسول اللہ! آپ بھی روتے ہیں فرمایا اسے ابن عوف! یہ رحمت ہے۔ یہ کہہ کر آپ پھر آنکھوں میں آنسو جبرائیل علیہ السلام فرمایا۔

ان العین تدمع والقلب بے شک آنکھیں روتی ہیں اور دل غلیظ ہے۔
 یحزن ولا نقول الا ما یکین خدا کی مرضی کے خلاف ہم زبان پر کوئی لفظ
 یرضی دینا وانا بفراقک یا نہیں لائیں گے اور اسے ابراہیم ! اس میں کوئی
 ابواہیم لحزونون - ! شبہ نہیں کہ ہم تمہاری جدائی سے درد مند ہیں۔
 اختلف علیہ، (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

خالدہ نے دیکھا کہ پانی سے خون کسی طرح بند نہیں ہوتا، بلکہ زیادہ ہوتا جا رہا ہے تو انہوں نے چٹائی کا ایک ٹکڑا لے کر چلایا اور اس کی رائیھ سے کہ زخم پر ڈالی۔ تب کہیں باکر خون خشک ہوا۔

و کسرت دباعیتہ یومیل و وجہ اس دلنا آپ نے چار و انت شہید ہو گئے۔
و وجہ و کسرت البیضۃ علی اکسہ روئے انور زخمی ہوا اور آپ کے سر مبارک
و رعاہ البناری فی المغازی لہ کا خود بھی ٹوٹ گیا۔

و دلیل مینا جادو کا اثر حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ ایک بار حنیئہ پر جادو پہلایا گیا۔
و سلمہ مکتوب! مہینہ بخاری

و دلیل پھر زہر کا اثر حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم مرتبہ وفات میں فرماتے تھے اے عائشہ! میں نے خیبر میں جو زہر آلود کھانا
کھایا تھا اس کی تکلیف میں ہمیشہ محسوس کرتا رہا۔ لیکن اب میں محسوس کرتا ہوں
کہ اس زہر کے اثر سے میری شہ رگ کٹ گئی ہے (راہ البخاری) م

و دلیل بیلا وفات مقدمہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ اپنی قیام گاہ منج سے گھوڑے پر سوار ہو کر آئے۔
داود مد سے میرے گھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے۔ آپ پر اس وقت ایک
یعنی چادر پڑی ہوئی تھی۔ آپ کے چہرہ مبارک سے چٹائی بنائی اور آپ پر ٹھیک کر
آپ کو بوسہ دیا پھر رو پڑے (اس کے بعد لوگوں میں جا کر حضرت ابو بکرؓ نے خطبہ دینے
جوئے ارشاد فرمایا۔

فَاتٍ مُحَمَّدًا قَدَمَاتِ بِلَا شَرِّ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا چکے۔

لہ ترجمان السنۃ ج سوم ص ۲۴۵ م ۲۴۲ م ۲۴۲ م ایضاً ص ۲۴۲

ارشادات الصحابہ رضی اللہ عنہم

۷

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بقوت کے

آئمہ دلائل

کتابچہ الشہداء ارشاداتچہ رسول اللہ اور صحابہؓ نبویہ کے سوانح و واقعات کے بعد ایسے ارشاداتچہ العالیٰ ملاحظہ ہوئے۔ ہمارے کرامت و اشکافہ الفاظ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بشر کہہ سکتے ہیں۔

دلیل ۱۱۱ جمیع صحابہ کرام حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

أدري اللينة رجل صالح !
آدمرات ایک نیک آدمی کو خواب میں دکھایا گیا کہ
حضرت جابرؓ کہتے ہیں جب ہم حضورؐ کے پاس سے اٹھے تو ہم نے آپؐ میں کہا کہ ادا اللہ جلّ اصابہم فوسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ نیک آدمی (جس کو یہ خواب دکھایا گیا خود) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
دلیل ۱۱۲ حضرت انسؓ سے روایت ہے فرمایا۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واجمع الناس - !
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں میں سب سے زیادہ خوب صورت تمام انسانوں سے زیادہ سخی اور تمام انسانوں سے زیادہ بہادر تھے۔
(متفق علیہ ہے)

دلیل ۱۱۳ سیدہ عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب دو عالم مدینہ بنت مدینہ ام المومنین سیدہ صدیقہؓ فرماتی ہیں۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انا جوتا خود گانٹھ دیا کرتے تھے۔ اپنا کپڑا خود میس دیا کرتے تھے۔
وینحیط ثوبه ويعمل فی بیتہ قالت کان بشر من البشر یعنی ثوبہ دیکھ کر میں سے کوئی اپنے گھر میں کام کرتا ہے اسی طرح آپؐ بھی اپنے گھر میں کام کرتے تھے فرمایا آپؐ انسانوں میں سے دیکھ کر میں سے ایک انسان تھے۔ آپؐ اپنے کپڑوں میں سے لے کر مشاعرہ العایج باب فی اخلاق انصار اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے ایضا باب مناقب بہار الشائستہ

ففسہ یا جو میں بھی دیکھ لیتے تھے اور اپنی بکری بھی دودھ لیا کرتے تھے اور اپنے ذاتی کام بھی خود کر لیا کرتے تھے

ایک مغالطہ اور اس کا ازالہ | بعض قریب خودہ یا قریب کار اصحاب یہ کہتے ہیں کہ واقع میں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں مگر ہمیں آپ کو بشر کہنا نہیں چاہیے۔ اسی لئے کہ آپ کو بشر کہنے میں آپ کی توہین ہے۔ (مغناذ اللہ)

اللہ کے بندہ واجب آپ کا بشر ہونا موجب توہین نہیں تو آپ کو بشر کہنا موجب توہین کیسے ہو گیا؟

آپ کا پایا خدا آپ کو بشر کہے، آپ خود اپنے آپ کو جیشہ بشر کہیں، پھر بشر کہنے میں آپ کی توہین کیسے ہو گئی؟ جواب دیا جاتا ہے کہ خدا خدا ہوا۔ جعفر بن محمد نے اپنے آپ کو بشر کہہ سکتے ہیں۔ مگر اور کوئی نہیں کہہ سکتا۔ آپ کی محبت کا یہی نفعانا ہے۔ یہ حقیقت محتاج بیان نہیں کہ آپ کی جو محبت اور عزت معمارِ کرام نے خصوصاً آپ کی محبوبہ ام المومنین حضرت صدیقہ کے دل میں تھی وہ کسی اور کے دل میں نہیں ہو سکتی۔ جب حبیبِ حبیب و دو عالم آپ کو بشر اور حضرت انسؓ ایسے آپ کے صحابی اور خادم خاص اور محب صادق و اصدق آپ کو انسان قرار دے رہے ہیں تو پھر آپ کو بشر اور انسان کہنے میں آپ کی توہین کا شائبہ بھی نہیں ہو سکتا آپ کی توہین یقیناً ایمان کی موت اور کفر ہے۔ مگر آپ کو بشر سمجھنا اور بشر کہنا عین ایمان ہے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمائے۔ آمین!

مزید تفصیل | چونکہ یہ مغالطہ عام ہونے کے علاوہ جہلاء میں اثر ایگز بھی ہے۔

ہذا تمام محبت، ایمان، قلب اور تسکین و تسلی خاطر کے لئے ہم کچھ عرض کرنے کی امانت چاہتے ہیں۔

لہ مشکوٰۃ الصالحین باب فی اخفہ دشنامہ صلی اللہ علیہ وسلم

دلیل ۱۱ یار غلام سید البشر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے زیادہ حضور کا
 صاحب صادق اور رفیق مخلص کون ہو گا۔ دیکھئے آپ بھی حضور کو رحل یعنی بشر فرما
 رہے ہیں۔

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے
 مدینہ طیبہ تشریف لائے اور آپ (حضرت) ابو بکر رضی اللہ عنہ کے آگے ایک ہی اونٹ پر سوار
 تھے۔ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ سب سے تبارک لوگوں میں متعارف ہونے کے لحاظ سے، بولتے
 تھے۔ لوگ انہیں جانتے پہچانتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم (اس اعتبار سے) جوان تھے۔
 لوگ آپ کو جانتے پہچانتے نہ تھے۔ پس جو آدمی ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ملتا تھا اور کہتا تھا۔
 اے ابو بکر! یہ شخص جو آپ کے آگے ہے، کون ہے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے۔
 هذا الرجل یهدی بیتی المذیلؐ یہ آدمی مجھے راستہ دکھاتا ہے۔

دلیل ۱۲ سینا علی بن ابی طالبؑ | سینا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ذات پاک
 رسالت کا صلی اللہ علیہ وسلم سے جو منہی اور ذاتی قرب اور روحانی ربط و تعلق ہے
 وہ محتاج بیان نہیں۔ دیکھئے آپ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو انسانوں میں سے
 ایک انسان قرار دے رہے ہیں۔

سینا، علی بن ابی طالب حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بیان کرتے
 تو فرماتے تھے۔

دھو خاتم النبیین
 اجمود الناس صدراً و اصدق
 الناس لهجة و الیہم عریكة
 آپ خاتم الانبیاء تھے، تمام انسانوں سے زیادہ
 سخی و دلدار تمام انسانوں سے زیادہ سچی زبان
 والے اور تمام انسانوں سے زیادہ نرم خواہر
 اور فائدہ دہان کے لحاظ سے سب انسانوں

لہ صیح بخاری باب ہجرة ابنی صلی اللہ علیہ وسلم

و اگر مہر عشیرہ کا نام سے زیادہ معزز تھے

حضرت عبداللہ بن عباس حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی ذات کئی اعتبار سے بلند مرتبہ اور درجہ کی مالک ہے۔ آپ جبرامت کے لقب سے منسوب ہیں۔ کتاب اللہ کے بہترین مفسر ہیں۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رشتہ و نسب کا قرب حاصل ہے۔ آپ کے ہم قدم سیدنا حضرت عباسؓ کے نسبت جنگی اور زور و نفوذ ہیں۔ پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض محبت و شرف و ہیبت سے انہیں گھر اور باہر بہت زیادہ متمتع و مستغنین اور شرف ہونے کا موقع ملا ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔
دلیل ۱۶ | کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابجد الناس - ا سے زیادہ صاحب جود و سخا تھے

دلیل ۱۷ | حضرت برادر بن عازبؓ آپ فرماتے ہیں۔
 کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس وجہاً واحسنہ خلقاً - ا سے بھی سب سے زیادہ حسن و جمال والا تھا۔
دلیل ۱۸ | کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلالاً و ربوباً۔ آدمی تھے۔

۱۔ شمائل ترمذی باب ماجاء فی خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۔ مسیح بخاری کتاب بدر الملق باب منۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۳۔ الیقینۃ شمائل ترمذی کتاب ماجاء فی خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سلف صالحینؑ کے ارشادات

۱۔ حضرات فقہاء و محدثینؑ اور مفسرینؑ کا ارشاد | بطور نمونہ منشی از
 حوالہ سے امام القیاد حضرت شیخ ولی الدین العراقي رحمۃ اللہ کا ارشاد پیش کیا جاتا ہے۔
 جسے خاتم المفسرین حضرت علامہ سید محمود آلوسی بغدادی نے اپنی تفسیر اور امام المحدثین
 رئیس المورنین حضرت علامہ زرقانی نے اپنی سیرت میں نقل کیا ہے۔
ویل ۱۱۹ | شیخ ولی الدین العراقي سے سوال کیا گیا کہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ہنسر ہوئے اور عربی ہونے کا علم صحت ایمان کے لئے شرط ہے یا فرض کفایہ
 ہے؟ کا جواب باندھ شرط فی حقہ ایمان تو آپ نے جواب دیا کہ یہ صحت ایمان کی
 شرط ہے۔ پھر فرمایا اگر ایک شخص نے کہا کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت
 الی جمیع الملقی پر ایمان لکھتا ہوں۔ لیکن میں یہ نہیں جانتا کہ حضور (جس) بشر میں سے
 ہیں یا ملائکہ میں سے یا جن میں سے یا میں نہیں جانتا کہ آپ عربی ہیں یا عجمی....
 فلا شک فی کفرہ لکن ذیہ القدوان، تو بوجہ تکذیب قرآن اس کے کفر میں
 کوئی شک نہیں، اور اس نے اس عقیدہ کا انکار کیا۔ جس پر قرآن اسلام خلفاء عن سلف
 قائم رہے اور جو خاص و عام سب مسلمانوں کو ہر حال معلوم ہے اور مجھے علم نہیں
 کہ اس میں کسی کو غلاف ہو ولا اعلم فی ذلک خلافاً اگر کوئی غبی ہو اور یہ
 حقیقت نہ جانتا ہو، تو اسے اس کی تعظیم ویناد واجب ہے۔ پھر اگر وہ اس کے
 بعد بھی اس کا انکار کرے حکمتاً بکفرہ تو ہم اس کے کفر کا حکم دیں گے۔

۱۔ روح المعانی، تفسیر آیت لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا
 من انفسہم۔ و"الزرقانی" علی المواہب المدینہ ج ۶ ص ۶۸۔

۲۔ ائمہ علم عقائد کی تصریحات آیتے! ذرا دیکھ لیجئے کہ علم عقائد کے

ماہرین کس صراحت سے نبی اور رسول کی بشریت و انسانیت بیان فرما رہے ہیں۔

دلیل ۱۲۱ شرع قائم میں علامہ سعد الدین رسول کی بحث میں نکلتے ہیں۔

وقد اودع الله تعالى من البشائر البشيرة! ملہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے رسول بشر میں سے بشر کی طرف ہمایا۔

اس سے پہلے رسالت کی تعریف کرتے ہیں۔

هو سفارت العبد بين الله ومجانبه وبين فروى الابواب ملہ رسول اللہ تعالیٰ اور عقل مندوں کے درمیان بندے کی سفارت ہے۔

یعنی رسالت خدا اور بندہ کا خدا کے درمیان ایک بندے کی سفارت کا نام ہے اور رسول ایک بندہ ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ اور اللہ کے بندوں کے درمیان واسطہ ہوتا ہے۔

دلیل ۱۲۲ علامہ کمال بن ابی خریف فرماتے ہیں۔

ان النبي انسان بعثه الله بالتبليغ مني ايمان به من كوا الله تعالى لتبليغ ما اوحى اليه وكذا اس وحى کی تبليغ کے لئے بھیجے ہیں جو اسے الرسول ولا فرق ملہ کی گئی ہے اسی طرح رسول اس معنی میں ان میں کوئی فرق نہیں!

دلیل ۱۲۳ علامہ اکمال بن ابیام نکلتے ہیں۔

قال النبي علي هذا انسان ملہ انہی ایک انسان ہے جس کی طرف اوحی الیہ بشرع۔ کہ شریعت کی وحی کی گئی ہے۔

لہ۔ تبراہی "شرح شرح العقائد" ص ۲۵ ملہ ایضاً ص ۲۲ ملہ "مسارہ" ص ۱۹۸

ملہ "تبراہی" ص ۲۵ ملہ "مسارہ" ص ۱۹۸ ملہ "شرح" ص ۱۹۸ ملہ "مسارہ" ص ۱۹۸

مسئلہ بشریت پر اعتراضات و جوابات

تاریخیں کرام، ہم اس باب میں منکرین کے تمام اعتراضات کے جوابات عرض کریں گے آپ سے درخواست ہے کہ آپ منکرین کے تمام اعتراضات اور ہمارے جوابات پر دیانتداری سے غور فرمائیں تاکہ آپ کو دردِ حکا و دردِ ادبِ بانی کا پانی نظر آئے۔

منکرین کا لفظ قل پر فراموشی، قل میں یہ نکتہ ہے کہ خدا کہتا ہے کہ نبیؐ تو کہہ دے کہ میں تمہاری طرف جنس کے لحاظ سے بشر ہوں لیکن میں (خدا) نہیں کہتا کہ تو جنس کے لحاظ سے بشر ہے۔

جواب نمبر ۱۔ بقول ان کے قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ کے قل میں بھی یہی نکتہ استعمال کر کے جو نتیجہ نکلتا ہے وہ آپ پر ظاہر ہے۔

جواب نمبر ۲۔ قُلْ إِيَّايَ تَعْبُدُونَ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ (پہلے) ترجمہ :- تو کہہ مجھ کو منع ہوا کہ پویش جن کو تم پکارتے ہو سو اللہ تعالیٰ کے۔

ان کے نکتہ کے پیش نظر مطلب یہ ہوا حضورؐ فرماتے ہیں خدا کی طرف سے بتوں کی پوجا کرنے سے روکا نہیں گیا۔ استغفر اللہ۔ اب آپ یہ مان لیں کہ خدا لگتی کہتے کہ کیا پہلے نکتہ سے خدا کی توحید باقی رہی اور اسی طرح دوسری آیت میں اسی نکتہ کے پیش نظر حضورؐ کی کتنی توہین ہوئی۔ اللہ کی توحید پر بانی پھر کر اور آنحضرتؐ کی توہین کر کے پھر بھی فرما رہے ہیں کہ ہم سچے مسلمان اور پکے مومن ہیں خدا جانے پھر ان کے نزدیک کافر کا کیا معنی ہو گا۔

جواب نمبر ۳ :- اس نزاع کے نکتے کو تسلیم کر لینے کے بعد یہ بھی ثابت ہوا کہ :-

قُلْ إِنَّمَا أَنَا كَلَامٌ خُذَا نَہیں جب خُذَا تَعَالٰی نے آپ کو بشر کہا نہیں پھر کلام
خُذَا کیسے ہو گیا۔ بلکہ حضورؐ نے زبردستی قرآن مجید میں درج کرا دیا۔ استغفر اللہ !
یہودیوں نے بھی حضورؐ پر یہی بہتان باندھا تھا کہ یہ قرآن مجید خود بنتے ہیں۔
پھر اللہ کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔ دیکھئے اس منہوس نکتہ نے کفر کی دنیا کو کتنی
قوت دی جو کلام یہودی نہ کر کے آج جو دوسری صدی کے نام نہاد دانش اس کو پورا کرنا
ان شرعاً نے یہ سمجھا کہ لفظ قُل کے صحیح مطلب کو ہم قُل کے چند کی طرح سمجھا
ہیں کہ ان پر چھٹا۔ لیکن ان کا یہ خیال بجا نہیں ابھی دنیا میں ان کے بہت سے
مہربان موجود ہیں۔

لفظ قُل کا صحیح مطلب : (حضورؐ کی اپنی طرف سے نہیں کہتا ہوں بلکہ
جو خدا کی طرف سے حکم آتا ہے اسی کو بیان کرتا ہوں لفظ قُل کی وَمَا يَنْطِقُ
عَنِ الْيَهُودِ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ سَمِيعٌ تَنصِيرٌ ہے۔

اعتراض نمبر ۲ : اِنَّمَا نَا فِيْہِ ہے۔

جواب نمبر ۱ : اِنَّمَا نَا فیہ نہیں ہے بلکہ اس میں تو تفصیل ہے کہ میں سوائے بشر
اور رسول کے اور کچھ نہیں ہوں۔ نہ خدا ہوں اور نہ خدا کا جز ہوں اور نہ ہی نہ
بشر نہ ہوں۔

جواب نمبر ۲ : اگر اِنَّمَا نَا فیہ تسلیم کیا جائے گا تو پھر اگلے حصے کا بھی یہی مطلب
کہ میری طرف وحی نہیں آتی۔ استغفر اللہ ! آخر دونوں حصے ایک ہی آیت میں ہیں۔
جواب نمبر ۳ : اِنَّمَا وَلِیْکُمُ اللّٰہُ (سورۃ مائدہ) میں بھی یہی تسلیم کرنا پڑے گا کہ
خدا ممانوں کا ولی نہیں ہے۔ جب یہ ماننا محال ہے تو پھر اِنَّمَا کو نافیہ بنانا
بھی غلط ہے۔

اعتراض نمبر ۱۰۔ بشرِ مشکم حضورؐ نے کافروں کو فرمایا تھا مومنوں کو نہیں فرمایا۔

جواب نمبر ۱۱۔ سوچئے کیا بات ہے۔ حضورؐ نے جن کو فرمایا ہے ان کی طرح بشر ہیں اور صحابہؓ کی طرح جنس کے لحاظ سے بشر نہیں۔

جواب نمبر ۱۲۔ پھر نبوت میں بھی کافروں کو فرمایا کہ میں تمہاری ہوں مومنوں کو نہیں فرمایا استغفر اللہ!

جواب نمبر ۱۳۔ حکم میں مماثلت جنسی ہے نہ کہ رتبی۔ جو حضورؐ کو رتبہ میں ہے۔ اسلام کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اور اس پر نہ کوئی آیت ہے نہ روایت۔

جواب نمبر ۱۴۔ بشرِ مشکم میں جنسیت کو اور کافر کو الیٰ۔ بہریت کو بیان فرمایا ہے۔

اعتراض نمبر ۱۵۔ حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے صحابہؓ کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم میں سے میری طرح کا کوئی نہیں۔

جواب نمبر ۱۶۔ اس حدیث میں جنسیت کو نفی نہیں بلکہ رتبی کو نفی ہے۔

اس کے تمام ہی قائل ہیں اور اس حدیث میں سببوں کا ذکر ہے یہ قرینہ امر کی دلیل ہے کہ حضورؐ نے روحانی نظام کی نفی فرمائی ہے نہ کہ جنس کی۔

جواب نمبر ۱۷۔ قرآن پاک میں مشکم ہے اور حدیث میں ایک مشکم کے الفاظ ہیں تو نتیجہ یہی ہے کہ قرآن پاک نے جنس کے لحاظ سے مشکم

فرمایا اور یوحنا الیٰ الگ ہے اور حدیث میں بھی مرتبہ کے لحاظ سے نفی کی گئی ہے۔ کیا یہ فرمایا کہ میں اولادِ آدمؑ سے ہوں۔ اگر بت تردید ہے۔

جواب نمبر ۱۸۔ ہم پھر قرآن پاک سے مشکم کا تعلق فرما کر دیتے ہیں۔

بنسأ النبي لستم: لا يجد من النساء خذاتعالى نے قرآن پاک میں نبیؐ کی عورتوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اے نبیؐ کی عورتو۔ تم اور عورتوں کی مانند نہیں ہو جس طرح حضورؐ کی بیویاں عورتیں ہیں لیکن حضورؐ کے ساتھ عقد ہو جانے کی وجہ سے عامی عورتوں سے مقام میں بلند ہیں۔ اسی طرح حضورؐ بشر ہیں لیکن نبوت کی وجہ سے تمام انسانوں سے مقام میں بلند ہیں۔ فرشتوں سے انفسیت پہلے ثابت کچلے ہیں۔

اعتراض نمبر ۱۵۔ حضرت امام یافعیؒ اپنے ایک شعر میں فرماتے ہیں کہ حضورؐ بشر نہیں ہیں۔

جواب نمبر ۱۔ اقول تو ہم نص قطعی کے خلاف کسی کا قول قبول نہیں کرتے۔

جواب نمبر ۲۔ لو اس شعر کا مطلب بھی آپ کی خدمت میں عرض کر دیتے ہیں۔
مَعْدُ بَشَرًا لَا بَشَرًا يَا قُوتُ جَدِّ لَا كَالْجَرِّ

ترجمہ، حضرت محمدؐ بشر ہیں۔ عام بشر نہیں۔ یا قوت جگر سے مگر عام بقر نہیں حضرت امام یافعیؒ فرماتے ہیں کہ حضورؐ بشر ہیں لیکن تمام انسانوں سے

مقام میں بلند ہیں۔ پھر اس کی مثال بیان فرماتے ہیں کہ جیسے یا قوت بھی جس بقر سے ہے لیکن اپنے حسن کی وجہ سے عام بقروں کی طرح نہیں اسی طرح حضورؐ بشر ہیں۔ لیکن ختم نبوت کی وجہ سے تمام مخلوقات سے مقام میں بلند ہیں۔ انوس یہ ہے کہ مفتی احمد یار خان صاحبؒ نے بھی اپنی کتاب جہاد الحق میں بشر کی بحث میں بلا تامل اس شعر کو اپنے دعویٰ میں پیش کر دیا۔ حالانکہ ان کا دعویٰ بالکل ثابت نہیں ہوتا۔

اعتراض نمبر ۱۶۔ قل انما انا بشر مثلكم میں عاجزی ہے۔

جواب نمبر ۱۔ یٰٰؤٰیٰ میں بھی عاجزی تسلیم کیے آخرو دونوں ایک ہی

آیت میں ہے۔

جواب نمبر ۲ :- نبی خدا کے آگے عاجزی کرتا ہے بندوں کے آگے عاجزی نہیں کیا کرتا۔ اگر نبی عقائد میں بھی عاجزی کرے تو اُمت کو کیا پتہ چلے گا کہ دین کے عقائد کون سے اور عاجزی کونسی ہے۔

۲۲

جواب نمبر ۳ :- اگر مرثاٰی یہ کہے کہ اَنَا خَاطِبُ الْبَقِیَّتِیْنِ میں عاجزی ہے تو جو جواب آپ کا ہو گا وہی ہمارا ہو گا۔ کسی نے تقیہ کی آڑ لے کر مذہب کا مقصد فوت کرنا چاہا لیکن نہ کر سکے یہ نبیؐ کو عاجز بنا کر دین میں گڑبڑ پیدا کرنا چاہتے ہیں۔

”عاجزی“ اور ”تقیہ“ ان دونوں میں صرف حرفوں کا فرق ہے مطلب بالکل ایک ہی ہے۔

استراض نمبر ۱ :- جس طرح کوئی بڑا آدمی لوگوں کو یہ کہتا ہے کہ میں تو ایک خادم ہوں اس کا یہ مطلب نہیں کہ اب ہم بھی اس کو خادم کہیں یا اس سے خادموں کی طرح کام لیں ایسے ہی حضورؐ نے بشر فرما دیا اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم بھی حضورؐ کو بشر کہیں۔ جواب :- ”خوش قسمت بات تو نبیؐ بنی اگر حضورؐ ارشاد فرماتے کہ میں تمہارا بشر ہوں۔ پھر ہم بھی بشر کہنے سے اجتناب کرتے۔ لیکن آنحضرتؐ نے تو معاملہ ہی صاف فرما دیا کہ میں تمہاری طرح جنس کے لحاظ سے بشر ہوں اب فرمائیے طبیعت کا کیا حال ہے۔

وَقَطَعْنِ اَیْدِیْہُمْ وَ قُلْنَ حَاشَ لِلّٰہِ مَا هَٰذَا بَشَرًا اِنْ هَٰذَا اِلَّا مَلٰٓئِکَہٗ کَرِیْمٌ۔ ترجمہ ۱ اور کٹ ڈالے اپنے ہاتھ اور کہنے لگیاں حَاشَ لِلّٰہِ۔ نہیں یہ شخص آدمی یا تو کوئی فرشتہ ہے بزرگ۔ استراض نمبر ۱۸ :- قرآن پاک کے ان الفاظ سے ثابت ہوا کہ حضرت

یوسف علیہ السلام بشر نہ تھے۔ بلکہ فرشتہ تھے اور فرشتے جنس نور سے ہوتے ہیں تو ثابت ہوا کہ حضرت یوسفؑ بھی جنس نور سے تھے۔ ادا آنحضرتؐ تو بدرجہ اولیٰ جنس نور سے ثابت ہوئے۔

جواب نمبر ۱۱۔ قرآن پاک نے ان الفاظ میں ایک فعل اور ایک قول کا ذکر ہے۔ یہ فعل اور قول گمراہ عورتوں کا ہے۔ یہ وہ بیگمات "تھیں جو حضرت یوسفؑ کو اپنے پھندہ میں پھنسانا چاہتی تھیں۔ نبوت کی سفید چادر کو داغدار کرنا چاہتی تھیں۔ اب فرمائیے۔ یہ فعل درست تھا یا نہیں اگر درست نہیں تھا اور یقیناً درست نہیں تھا تو پھر ان کا قول بھی درست نہیں۔

جواب نمبر ۱۲۔ "مہربان" تو قطعاً کو کیوں فراموش فرما دیا۔ ماحد کا مٹنا بھی ان کا فعل تھا۔ اس فعل سے اسمائیل گوہر دی نے اپنی کتاب "برائین ماتم" میں ماتم پر دلیل بنائی ہے اور قول سے آپ نے محض تکلف کیا ہے۔ پھر آپ یہ کام بھی کیسے تاکہ کامل اتباع نصیب ہو آخر قول و فعل ایک ہی جگہ ہیں۔ ایک کو بھڑو دینا اور ایک پر عمل کرنا یہ تو یہودیوں کی حرکت تھی جس طرح ماتم کی دلیل قطعاً سے بالکل نہیں بنتی اس منطق کی رو سے آپ کی دلیل بھی نہیں بنتی۔

جواب نمبر ۱۳۔ خدا جانے وہ مذہب کتنا گمراہ کن ہو گا جس مذہب کی صداقت کی دلیل گمراہ عورتوں کے قول و فعل سے ہو۔

جواب نمبر ۱۴۔ ان گمراہ عورتوں کا یہ قول بے ہوشی کلہ ہے بے ہوشی کا قول اور پھر گمراہ عورتوں کا ہوش والے نیک مردوں کے لئے سند نہیں ہو سکتا ہاں یہ ہوش گمراہ عورتوں کے لئے ضرور حجت ہو گا۔

جواب نمبر ۱۵۔ محال یہ سنی کی وجہ سے فرشتہ سے تعبیر کیا نہ کہ جنس نور سے سمجھا۔

جواب نمبر ۱۶۔ گمراہ عورتوں کے قول و فعل سے عقائد ثابت نہیں ہوا کرتے۔

پہلے جب حضرت یوسفؑ بشر ثابت ہوئے تو اجتہاد قلمبے۔ نص قطعی کے خلاف اجتہاد کرنا ابلیس کی عادت ہے جیسا کہ آپ نے شیطان کی ایجادات میں پڑھا۔ دوسرے اجتہاد کرنا ہر ایک کا کام نہیں۔ تیسرے اجتہاد سے مسئلہ ثابت ہوتا ہے نہ کہ عقیدہ۔ عقیدہ کو ثابت کرنے کے لئے نص قطعی چاہئے جیسے ہم نے قُلْ اِنَّمَا كُوفٍ بِشِیْءٍ کیا ہے۔

جواب نمبر ۷۔ قرآن پاک نے اگر ان کی تردید نہ کی ہوتی تو بات بنائی جاتی لیکن قرآن پاک نے تو پہلے ہی اس بالکل عقیدہ کی دھمکیاں اڑا دیں۔ اِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلِصِیْنَ۔

ایک نکتہ: ہو سکتا ہے کہ لفظ دنیا یہ خیال کر لیتی کہ حضرت یوسفؑ عورت کے قابل ہی نہیں تھے اس لئے خداوند تعالیٰ نے ان کی تردید فرمادی کہ یوسفؑ مرد تھے۔ مفسر میرے خوف کو مد لفظ رکھ کر برائے کام نہ کیا۔ اور وہ خدا کا خاص بندہ تھا یعنی بشر ہی تھا اور نبی بھی تھا۔

جواب نمبر ۸۔ اگر وہ گمراہ عورتیں حضرت یوسفؑ کو واقعی فرشتہ سمجھتی تھیں تو پھر ان کا اپنے بُرے مطلب کی طرف دعوت دینا چھ معنی دارد؟ اتنا تو وہ بھی جانتی تھیں کہ فرشتہ ہماری تمنا کو پوری نہیں کر سکتا۔

جواب نمبر ۹۔ اگر یوسفؑ جنسِ لڑکے تھے تو حضرت یوسفؑ کی پاکدامنی کا بیان کرنا بے فائدہ ہے۔ کیونکہ نور میں تو شہوت کا مادہ ہی نہیں۔ کمال تو تبھی ہوگا جب کہ حضرت یوسفؑ کو انسان تسلیم کیا جائے جیسا کہ قرآن پاک میں وارد ہے۔ اِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلِصِیْنَ۔

جواب نمبر ۱۰۔ اگر حضرت یوسفؑ کو بشر نہ مانا جائے تو پھر عصمتِ انبیاء کے عقیدے سے اُمتِ محمدؐ و مرزا پڑیں گے۔ جیسا یوں نے عصمتِ انبیاءؑ کا انکار

براہ راست کروا۔ لیکن انہوں نے درپردہ انکار کر دیا بات ایک ہی ہے۔
اعتراف نمبر ۹۔ نماز میں بٹہ کو مخاطب کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے
ہر نمازی نماز میں آنحضرت کو ایتھا النبیؐ کے الفاظ سے مخاطب کرتا
ہے اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ آنحضرتؐ بشر نہیں تھے۔
جو اب انہوں نے آپؐ سے مسئلہ ہی نہیں سمجھا۔ اب سمجھ لو۔ مسئلہ یہ ہے کہ
اگر نمازی نماز میں پڑھو دم ہو تو کوئی آدمی آکر السلام علیکم کہے گا تو اگر
نمازی نے اس کا جواب دیدیا تو نماز فاسد ہوگی اسی طرح چھینک کا جواب دینے
سے بھی نماز فاسد ہوگی۔

معلوم ہوا کہ نماز کی نیت باندھنے کے بعد باہر کے آدمی کو مخاطب کرنا
نماز کو فاسد کرتا ہے۔ حضورؐ کا نماز میں ذکر ہے اس لئے نماز فاسد نہیں ہوتی
جواب نمبر ۱۰۔ اگر نہیں مانتے ہو تو آپؐ جواب دیجئے۔ اگر نماز میں نمازی قل
یا ایہا الکفرون یا ایہا الانسان ما غرک کو قیادت کرے تو نماز
فاسد ہوگی یا نہیں آفران الفاظوں میں ہیں انسانوں کو نماز بہ بار بار ہے
جو جواب آپؐ کا وہی ہمارا۔

جواب نمبر ۱۱۔ جس طرح عام انسانوں کا ذکر قرآن پاک میں ہے۔ نمازی قرآن
پڑھتے وقت ان کو مخاطب کرتا ہے تو اس سے یہ دلیل نہیں بنتی کہ یہ انسان
انسان نہ تھے۔ اسی طرح حضورؐ کو مخاطب کرنے سے بھی یہ دلیل ہدی ہے کہ
حضورؐ بشر نہیں تھے۔

اعتراف نمبر ۱۲۔ شیطان بھی انبیاء کو بشر کہتا تھا اور آپؐ بھی کہتے ہیں۔
تو معلوم ہوا کہ آپؐ شیطان کے ساتھی ہیں۔
جواب نمبر ۱۳۔ جس نگاہ سے خدا تعالیٰ نے انبیاء کو بشر کہا ہے ہم بھی اس نگاہ

کہتے ہیں جس طرح شیطان بشر کو ذلیل سمجھتا ہے اسی طرح آپ۔
جواب نمبر ۱۲۔ فرعون نے اپنے آپ کو خدا کہا۔ اس کو تمام مسلمان کا فرہمیتے ہیں
حضرت منصورؑ نے انا الحق کہا اس کو تمام مسلمان ولی اللہ کہتے ہیں حالانکہ
دونوں قول ایک ہی مطلب رکھتے ہیں۔ اویانے کرائٹنے اس کی وجہ بیان فرمائی
کہ فرعون نے خودی کے ساتھ اپنے آپ کو خدا کہا۔ اس لئے کافر ہوا۔ اور حضرت
منصورؑ نے اپنے آپ کو مٹا کر فنا فی اللہ کے مقام پر اتنا الحق کہا اس لئے مؤمن
رہا۔ اسی طرح ہم بھی بشر کو عزت کی نگاہ سے بشر کہتے ہیں۔ شیطان بشر کو
ستحارت کی نگاہ سے بشر کہتے ہیں جیسا کہ آپ۔ ۵

مذہبِ صوفیہ میں یتیم خیر یادیں کرتے۔ نکلتے رازِ سرستہ ذریہ رسالیاں ہر وقت
اعتراض نمبر ۱۱۔ بشر والی آیات پہلے نازل ہوئیں اور سب سے آخر میں سورۃ
مائدہ نازل ہوئی اس میں آپ کو نور کہا گیا ہے۔ تو معلوم ہوا پہلی آیات منسوخ
ہیں۔ آپ جنسِ نور سے ثابت ہوئے۔

جواب نمبر ۱۰۔ آپ کا یہ ”فرمان“ کہ سورۃ مائدہ سب سے آخر میں نازل
ہوئی بجا نہیں بلکہ بخاری شریف میں جلد دوم ص ۶۲ سے ثابت ہے کہ سب سے
بعد صورتِ توبہ نازل ہوئی۔

جواب نمبر ۱۱۔ اب سورتِ توبہ کے الفاظ کو دیکھئے لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ
أَلْفِ سِنِكُمْ : ترجمہ : آیا ہے تمہارا اس رسول تم میں کا۔ ان الفاظوں سے ثابت
ہوا کہ حضورؐ جنس کے لحاظ سے بشر ہیں۔

جواب نمبر ۱۲۔ سات الصالحین کا قرآن پیش کیجئے جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ
نور والی آیت سے بشر والی تمام آیات منسوخ ہو گئی ہیں۔

جواب نمبر ۱۳۔ اہل اے نزدیک حضورؐ اور دیگر انبیاء کی بشریت عقیدہ کا

مسئلہ ہے جیسا کہ شرح عقائد کی کتابوں میں ہے۔ اور عقائد کی نسخہ واقع نہیں رہتا جیسے توحید ختم نبوت اور قیامت میں نسخہ کا واقع ہونا محال ہے اسی طرح بشریت میں بھی نسخہ کا واقع ہونا محال ہے۔

اعتراض نمبر ۱۱۔ خصمیت کے لحاظ سے ترجمہ بدل جاتا ہے جیسے قال اللہ خدا تعالیٰ نے فرمایا قال ابلیس۔ ابلیس نے کہا۔ اسی طرح جب حضورؐ کی طرف بشریت کی نسبت ہوگی تو ترجمہ اور ہوگا۔

جواب نمبر ۱۔ ترجمہ نہیں بدلتا بلکہ ادب کا لحاظ کرنا پڑتا ہے۔

جواب نمبر ۱۲۔ بشر کا ترجمہ آپ بیان فرمائیے۔

جواب نمبر ۱۳۔ خدا عالم الغیب ہے وہ جانتا تھا کہ چودھویں صدی کے بعض علماء اس میں غلط تاویل کریں گے اس لئے بشر مشلکہ فرما کر ان کی غلطی کو دور فرمادیا۔ اگر یہ الفاظ نہ ہوتے تو بات بنالی جاتی۔

اعتراض نمبر ۱۴۔ قل انما انا بشر مثلكم کا ترجمہ یہ ہے کہ میرا ظاہری جسم تمہارا جیسا ہے۔

جواب نمبر ۱۵۔ فرمائیے کیا سلف صالحین میں سے کسی نے یہ ترجمہ کیا ہے۔

جواب نمبر ۱۶۔ فرمائیے امیر ظاہری جسم کن کن الفاظ کا ترجمہ ہے۔

تحقیق نور

قارئین کرام! ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ اپنے عقیدہ کا اظہار کر دیں تاکہ غلط فہمی نہ ہو جائے۔ ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ حضورؐ جنس کے لحاظ سے بشر تھے۔ اور تمام مخلوقات سے افضل ہیں۔ حضورؐ کی روح مبارک نور ہے اور نور حضورؐ کی صفت ہے۔ صرف صفت ہی نہیں بلکہ حضورؐ نور گزین۔ اور ہدایت کے

نور ہیں جنس کے خلاف سے آپ نور نہیں ہیں۔ منکرین کا یہ عقیدہ ہے کہ حضور جنس کے خلاف سے نور ہیں اور نور بھی لیے کہ خدا کے نور سے علیحدہ کئے ہوئے

استراض نمبر ۱۴۔ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ؟
ترجمہ۔ تمہاں پر اس آل ہے اللہ کی طرف سے روشنی اور کتاب بیان کرنے
اس آیت سے منکرین نے دلیل بنالی ہے۔ ہم اس کے چند جوابات عرض کرنے
ہیں۔ فیصلہ آپ فرمائیے۔

جواب نمبر ۱۔ قرآن پاک کے اس مقام کے سیاق و سباق کو دیکھنے سے معلوم ہوتا
کہ نور سے مراد قرآن مجید ہے۔ اور قرآن پاک بارہ (۶) ہیں سے ہی اس
کی تائید ہوتا ہے۔ **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمُ الْكُتُبَ وَالْمِيزَانَ** نیز اس بات پر بھی
ٹھنڈے دل اور نگاہ عدل سے غور فرمائیے کہ سورۃ المائدہ آیت پندرہ (قَدْ جَاءَ
كُمُ الذِّكْرُ لَنَأْتِيَنَّكُمْ) یعنی تحقیق آیا ہے تمہارے پاس رسول ہمارا کی ابتداء میں نبی پاک
صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مبارک اور اس کے بعد اسی آیت مقدسہ کے آخر میں "نور"
کا ذکر غیر موجود ہے۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس مقام پر نور کا مصداق
قرار دینے سے انکار لازم آتا ہے جو قرآنی فصاحت اور فرقائی بلاغت کے مشیخ
یقیناً زیب نہیں دیتا۔ پس زیر نظر آیت مبارکہ میں "نور" کا مصداق قرآن مجید
ہی ہے اور یہ بات بھی بڑے لطف سے کہ جس طرح مذکورہ بالا آیت میں امام الانبیاء صلی اللہ
علیہ وسلم کو رسول اور قرآن کریم کو نور فرمایا ہے بالکل اسی طرح سورۃ اعراف آیت ۱۸۰
اور سورۃ تغابن آیت ۸ میں بھی ساقی کو نور صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول اور فرقان
حمید کو نور فرمایا ہے۔ پس قرآن کریم کے ان دونوں مقامات سے ہر انسان
اس صداقت کو بخوبی پاسکتا ہے۔ بشرطیکہ نیت صاف اور سینہ پاک ہو کہ سورۃ مائدہ

آیت پندرہ میں بھی شائع محشر صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول اور قرآن مجید کو نذر فرمایا ہے جس طرح ہم قرآن پاک کے دیگر دُرّ مقام سے اپنا دعویٰ حسن طریقہ اور عمدہ طریقہ سے ثابت کر رہے ہیں۔ فریق ثانی بالکل اسی طرح اپنے دعوے کو ثابت کرنے کے لیے قیامت تک قاصر و عاجز رہے گا انشاء اللہ تعالیٰ یہ بات بھی تو قابلِ توجہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ "اخذ" ہے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اس کے متعلق تحریر فرماتے ہیں کہ "پس اخذ" وہ ہے کہ کسی طرح سے قسمت اور بانٹ ہمیں نہ ہر سکے اور یہ بات خاص اس میں پائی جاتی ہے اور کسی میں نہیں پائی جاتی۔" تفسیر عزیزی اردو و تحت (سورۃ اخلاص) نیز اہل اسلام اللہ بآلِ عزت کو "عقد" بھی مانتے ہیں۔

تفسیر حقیقی میں اسی سورۃ مبارکہ کے تحت اس لفظ کے حسین معانی نقل کئے گئے ہیں ان میں سے ایک معنی یہ بھی ہے کہ "مقوس" نتیجہ یہ ہے کہ ان دونوں کے معنی سے یہ حقیقت انہر بن انہس ہوتی ہے کہ وجود باری تعالیٰ میں سے نہ کوئی چیز نکل سکتی ہے اور نہ داخل ہو سکتی ہے۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ میں سے کسی کو نکلا ہوا تسلیم کرنا یقیناً غیر اسلامی نظریہ ہے۔ معہذا یہ بات نہایت زیب دیتی ہے کہ یہ ظاہر کر دیا جائے کہ کسی دنیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بابت کیا عقیدہ رکھتی ہے تو ملاحظہ فرمائیے۔

"خداوند ربّنا یوحنا باب آیت ۵) حضرت عیسیٰ علیہ السلام "نذر" تھے (انجیل روحنا ۱۲: ۴) حضرت مسیح علیہ السلام اپنی بابت فرماتے ہیں کہ میں باپ میں سے نکلا اور دنیا میں آیا ہوں۔" (انجیل یوحنا ۱۶: ۸) الحاصل یہ کہ عیسیٰ دنیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا تعالیٰ کے متعلق یہ عقیدہ رکھیں اور اس بات کی گواہی دیں اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُولُہٗ یعنی میں گواہی دیتا ہوں تحقیق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تبارک و تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ پس یہی عقیدہ صحیح درست ہے۔

جواب نمبر ۱۲۔ قرآن پاک نے تو رات کو بھی نذر کہا ہے لیکن صائب تو رات یعنی

حضرت موسیٰؑ کو نور نہیں کہا۔ پس ثابت ہوا سورۃ مائدہ میں بھی قرآن پاک کو نور کہا ہے۔

جواب نمبر ۱۲۔ اگر بالفرض نور سے مراد حضورؐ ہی ہیں تو پھر دلیل میں احتمال آگیا کہ اس نور سے مراد حضورؐ ہیں یا کہ قرآن پاک۔ جب دلیل میں احتمال پیدا ہو ہو گیا تو دلیل ثابت نہ ہوئی اس کے علاوہ قرآن پاک کی کوئی امدادیت پیش کی گئی۔ جواب نمبر ۱۳۔ اگر بالفرض تسلیم کر لیا جائے تب بھی آپ کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ دعویٰ تو خدا کے نور سے ملندہ کو نہ کہ ہے۔ اور دلیل میں اس کا ذکر نہیں دعویٰ خاص نہ ہے اور دلیل عام ہے۔ لہذا دلیل نہیں بنتی۔

جواب نمبر ۱۴۔ "وَلَوْ رَكَّبْنَاهُ ثَلَاثِينَ" میں "و" تفسیر یہ ہے اور نور کو کتاب ثلثین بیان کرتی ہے۔ اس سے پوچھئے حضورؐ کیا تھے تو یہ جواب میں فرمائی ہے قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ -

جواب نمبر ۱۵۔ قرآن پاک نور ہے لیکن اندھیرے میں روشنی نہیں کرتا، اس کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن پاک نور نہیں ہے بلکہ قرآن پاک دلوں کے اندھیروں کو دور کرنے والا نور ہے۔ اسی طرح حضورؐ بھی دلوں کو منور کرنے والے نور ہیں اور یہ بھی خدا کے حکم سے لِتُخْرِجَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ۔ حضرت جبرائیلؑ جنس نور سے ہیں۔ لیکن پھر بھی آنحضرتؐ کے خادم ہیں۔ نور تو حضورؐ کا خادم ہے۔

اب فرمائیے نور کہنے میں ادب ہے یا کہ بشر کہنے میں۔

جواب نمبر ۱۶۔ نور والی آیت سورت مائدہ کے بعد نازل ہوئی تو اسی سے ثابت ہوا کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک بھی حضورؐ جنس نور سے نہ تھے اگر تھے تو تفساد لازم آتا ہے۔ جواب نمبر ۱۷ کی رد سے ہم بالکل صمیم عقیدہ پر ہیں۔ جنس نور

سے مان کر آپ کو بڑی مشکل ہوگی اور آخرت میں تنگ کرے گی۔

استراض نمبر ۱۱۔ قرآن پاک میں فرشتوں کو بھی عہد کیا گیا ہے جس طرح ان کے نور جنس ہونے میں فرق نہیں آتا۔ اسی طرح حضور کو بشر کہنے سے بھی حضور کے جنس نور ہونے میں فرق نہیں پڑتا۔

جواب نمبر ۱۲۔ قرآن پاک میں فرشتوں کو عہد کیا ہے۔ لیکن تمہاری طرح بشر نہیں کہا۔

جواب نمبر ۱۳۔ جس طرح فرشتوں کو بندہ کہنے آن کی جنس نور ہی رہی اور اس طرح حضور کو بقول آپ کے نور کہنے سے حضور کی جنس میں بھی تبدیلی واقع نہیں ہوتی۔

جواب نمبر ۱۴۔ قرآن پاک نے فرشتوں پر تو عہد کا اطلاق کیا ہے لیکن عباد پر ملائکہ کا اطلاق نہیں کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ فرشتے اپنے مقام پر ہیں۔ لیکن ساخت کے لحاظ سے بشر فرشتوں سے زیادہ حسین ہے اس لئے فرشتوں پر عہد کا لفظ بول دیا اور بشر پر ملائکہ کا لفظ نہ بولا کیونکہ اس سے انسان کی توہین ہوتی تھی۔ دوسرے خدا کو عہد کا لفظ اتنا پیارا لگا کہ اپنی نوری مخلوق کو بھی عہد کہہ دیا۔

جواب نمبر ۱۵۔ کیا جب خدا تعالیٰ نے فرشتوں کو عہد کہا پھر اس کے بعد فرشتوں نے گول بارغ سے آم توڑ کر جوئے شروع کر دیئے تھے۔ اور گھٹیاں منکریں کے سروں پہاڑ سے مہے۔ ہم نے تو کسی اخبار میں یہ خبر نہیں سنی نہ پڑھی۔ حضور والا اگر فرشتے پھر بھی فرشتے ہی رہے اسی طرح حضور بھی اولاد آدمی ہی رہے۔ جواب نمبر ۱۶۔ مشرکین کہ فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی اولاد کہا کرتے تھے اور بعض خدا سمجھتے تھے۔ تو خدا تعالیٰ نے ان کی تردید کے لئے فرمایا کہ فرشتے تو

بندے ہیں یعنی حکم کے آگے سر خم کرنے والے عاجز ہیں نہ کہ میرے لئے رکنا۔
اتنی سی بات تھی جسے افسانہ کر دیا۔

اعتراض نمبر ۱۶۔ حضورؐ کا باہر سے بشر تھے اور اندر سے جنسِ نر تھے۔
جواب نمبر ۱۶۔ جو اندر سے جنسِ نر سے ہو گا اس کو کھانے پینے اور شادی کی ضرورت
نہیں۔ پھر حضرت فاطمہؑ رقیہؑ اور باقی صاحبزادیاں کیسے پیدا ہو گئیں۔ بات
اصل میں یہ ہے کہ بعض لوگ یزید کی سنت پر عمل کر رہے ہیں۔ اس نے تلوار کھینچ کر
سیدہ حل کو ختم کرنا چاہا لیکن نہ کر سکا۔ آج زبان سے سینہوں کو ختم کیا جا رہا ہے
ایک ہی بات ہے کسی نے تلوار کو مستعمل کیا۔ کسی نے زبان سے کام کیا۔

ع شاید کہ اُتر جائے تیرے دل میں میری بات

جواب نمبر ۱۷۔ مشریت فتوے ظاہر پر لگائی ہے باطن پر نہیں پس آپ کے قول
سے بھی ثابت ہو کہ حضورؐ بشر تھے۔

المجلس ہے پاؤں یار کا زلف دراز میں لو آپ اپنے دام میں صیفاں آگیا

جواب نمبر ۱۸۔ مشرکین مکہ کو کیوں نہ فرما دیا کہ میں اندر سے نر ہوں تو وہ

مسلمان ہو جاتے۔ اور حضورؐ کی متناہر وقت بھی ہوتی تھی کہ تمام دنیا مسلمان

ہو جائے پھر ان کو مسلمان نہ کرنے میں کیا حکمت تھی کچھ تو ہے جس کی بدداری ہے

جواب نمبر ۱۹۔ تاریخین کلام : ہم اس مسئلہ کو قرآن پاک سے حل کرتے ہیں۔

حضرت جبرائیلؑ حضرت مریمؑ کی خدمت میں حکم خداوندی لشکلِ بشر و فرشتے

تو خدا تعالیٰ نے حضرت جبرائیلؑ کو اس موقع پر بشر نہیں فرمایا بلکہ بشرِ

سُویّا کہلے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جبرائیلؑ اندر سے جنسِ نر تھے اور

باہر سے بشر تھے۔ اس لئے بشرِ سُویّا کہا۔ اگر حضورؐ کے اندر کوئی باہر

کوئی اور جنس ہوتی تو حضورؐ کو بھی خدا بشر نہ کہتا بلکہ بشرِ سُویّا کہتا۔

ایسا نہ کہتے سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضورؐ کا اندر باہر ایک ہی تھا اور جو حضورؐ کا اندر اور باہر ایک سا نہ ملنے اس پر ہی فتوے لکھتے۔

اعتراض نمبر ۱۴۔ حضرت عباؓ بنی کی روایت میں ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ اے عباؓ سب سے پہلے خدا تعالیٰ نے تیرے نبیؐ کا نور پیدا فرمایا۔

جواب نمبر ۱۵۔ اول تو روایت ہی سند کے لحاظ سے پوری نہیں اتنی، پھر دلیل کیسی؟

جواب نمبر ۱۶۔ اگر اس روایت کو صحیح ہو تسلیم کر لیا جائے تب بھی جواباً عرض ہے حضورؐ نے یہ فرمایا کہ میرا نور پہلے پیدا کیا گیا یہ نہیں فرمایا کہ میں جنس نور سے ہوں۔ اور نہ ہی یہ فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ کے نور سے علیحدہ کیا جو انکڑا ہوا جواب نمبر ۱۷۔ دعویٰ تو آپؐ کا خدا کے نور میں سے علیحدہ کئے ہوئے کا ہے اور دلیل میں اس کا ارشاد میں نہیں پایا جاتا پس ثابت ہوا کہ آپؐ کی دلیل صحیح نہیں محض تکلف ہے اور کوئی ہدایت پیش فرمائیے۔

جواب نمبر ۱۸۔ اس روایت کو تسلیم کر لینے کے بعد بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ سب سے پہلے آنحضرتؐ کا نور پیدا کیا گیا۔ حالانکہ دنیا میں اس کیفیت کے ساتھ تشریف نہیں لائے بلکہ حضرت مائی آمنہؓ کے بطن مبارک سے پیدا ہوئے۔ اب فرمائیے کہ بشر ہیں۔ کہ نہیں۔ نیز آپؐ کی روح ہی عرش پر تھی اس کو نور کہا گیا۔ جب دنیا میں تشریف لائے تو پھر فرمایا اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اعتراض نمبر ۱۸۔ جو آدمی جس جگہ سے آتا ہے وہی کہتا ہے کہ فلاں جگہ سے آیا ہوں اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ فلاں جگہ میں سے آیا ہوں اسی طرح حضورؐ کے بارے میں بھی قَدْ جَا، کُمْ مِّنَ الَّذِیْ نُورِ سے مراد خدا کے نور میں سے جدا کئے ہوئے نکلنے کے ہیں۔

جواب نمبر ۱۔ جس جگہ سے کوئی آیا ہو اس جگہ کی حد ہوتی ہے اس لئے ایسا کہا جاتا ہے خدا کی کوئی حد نہیں چھلا محدود ہے۔

جواب نمبر ۱۲۔ خدا کے ساتھ کسی چیز کی مثال نہیں دے سکتے۔ کیونکہ خدا بے مثال ہے
لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ۔

جواب نمبر ۱۳۔ عیسائی بھی حضرت عیسیٰؑ کو خدا میں سے نور کا ٹکڑا مانتے ہیں۔
پھر وہ کافر کہیں ہیں۔

جواب نمبر ۱۴۔ جس جگہ میں سے انسان آتا ہے۔ وہ جگہ اور انسان دو جدا جدا چیزیں ہیں۔ اسی طرح خدا اور حضورؐ میں فرق ہے۔

جواب نمبر ۱۵۔ اگر حضورؐ خدا کے نور کے ٹکڑے تھے۔ تو دونوں کی ایک ہی ذیبت ہونی چاہیے تھی۔ حضورؐ کو روئی و پانی اور شادی کی ضرورت نہیں۔ نہ پیاسے تھے۔ نیز ایسا عقیدہ کھنڈالوں کے حق میں ضلئے فرمایا
وَجَعَلُوا اللَّهَ مِنْ بَعَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ (۲۵)

اعتراف نمبر ۱۶۔ امام بیہقیؒ کہ روایت میں ہے۔ کہ جب حضورؐ کلام فرماتے تو منہ مبارک سے نور نکلا کرتا تھا۔ پس ثابت ہوا کہ حضورؐ جنس نور سے ہے
جواب نمبر ۱۷۔ اول تو اس روایت کا ہی پتہ نہیں کہ کیسی ہے کیسی نہیں دوسرے قرآن پاک کی آیت کے مقابلے میں امام بیہقیؒ کی روایت روایت کرنا انسان سے بیحد ہے۔

جواب نمبر ۱۸۔ نور منہ مبارک سے کیوں نکلتا تھا تاگ مبارک سے کیوں نہیں نکلتا تھا۔
جواب نمبر ۱۹۔ اگر اس روایت کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر جواب حاضر ہے۔ کہ یہ نور نبوت کی وجہ سے منہ مبارک سے نکلتا تھا اس کا مطلب یہ نہیں کہ حضورؐ اولادِ آدمؑ نہیں تھے۔ اور یہ حضورؐ کی خصوصیات میں سے تھا۔

قارئین کلام! ہم نے ہر ایک اعتراض کے کئی جوابات دیئے ہیں۔ ایمان
منکرین سے تین سوالوں کے جوابات طلب کرتے ہیں۔ اور قیامت تک یہ
ہماری مقدور رہیں گے۔

تین سوال

سوال نمبر ۱۔ فرمائیے: نور والی آیت نازل ہونے کے بعد حضورؐ نے کھانا پینا
ترک فرما دیا تھا۔ کیونکہ نور کھاتا پیتا نہیں ہے۔ جیسے فرشتے
سوال نمبر ۲۔ فرمائیے: حضورؐ نے صحابہؓ کو یہ بھی فرما دیا تھا کہ اب میں
اولاد و آدم میں سے نہیں ہوں۔ استغفر اللہ!
سوال نمبر ۳۔ فرمائیے: نور والی آیت نازل ہونے سے پہلے حضورؐ نور نہ تھے
اگر نہ تھے جیسا کہ آپ کی دلیل سے ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ نبوت مکہ معظمہ میں
ملی اور نور والی آیت مدینہ منورہ میں نازل ہوئی، بشر کو نبوت نہیں ملتی
آپ کا عقیدہ ہے پھر آپ کو نبوت کیسے مل گئی۔ اگر نور والی آیت نازل
ہونے کے بعد نبوت ملی۔ یہ تو صریح کفر ہے۔

عجب مشکل میں پھنسا بیٹھے اچانک دوا ماں کا
ادھر اٹکا، ادھر اُدھر اُدھر اٹکا، ادھر اُدھر اُدھر

بشریت انبیاء کے انکار سے دین میں خرابیاں

قارئین کلام! ہم اس باب میں چند باتیں عرض کریں گے کہ بشریت
کے انکار سے جن مسائل کا انکار لازم آتا ہے۔
۱۔ بشریت انبیاء کے انکار سے عصمت انبیاء کا انکار لازم آتا ہے۔

۱۲۔ آنحضرتؐ کی بشریت کے انکار سے معراج کا انکار لازم آتا ہے جبریلؑ جنس نوری ہے۔ کئی دفعہ آسمان سے زمین پر آئے لیکن اس کے اس کام کو کوئی بھی کمال نہیں سمجھتا۔ معراج کا کمال تو بھی کمال ہے۔ جب حضورؐ کی عبدیت کا اقرار کیا جائے۔

۱۳۔ حضرت ابراہیمؑ کی دعا کا انکار لازم آتا ہے کیونکہ دعا تو یہی مہی کہ انسانوں میں نبی بھیج۔ جب حضورؐ انسان نہیں تو معلوم ہوا اب تک وہ دعا پوری نہیں ہوئی۔ استغفر اللہ! حدیث میں آتا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا میں حضرت ابراہیمؑ کی دعا ہوں۔

۱۴۔ حضورؐ کی شادیوں کا انکار لازم آتا ہے۔

۱۵۔ تمام موزوں کا انکار لازم آتا ہے۔ جب کہ حضورؐ بشر نہیں تو زور رکھنے کا کیا کمال ہے۔ جنس نوری کو تو عیوگ پیاس ہی نہیں لگتی۔

۱۶۔ جب حضورؐ بشر نہیں تو پھر آپؐ کے ہاں فاطمہؑ کیسے پیدا ہو گئیں تمام نیک حضرت فاطمہؑ کی اولاد سے ہیں ان کا انکار لازم آتا ہے حتیٰ کہ دین کی بہت سی باتوں کا ایسے ہی انکار کرنا پڑتا ہے۔ عقل مند وہ آدمی ہے جو حضورؐ کی بشریت تسلیم کرے ان تمام باتوں کا انکار نہ کرے۔

بشر علیاسیت کی نگاہ میں

قارئین کرام! ہم اس باب میں یہ بیان کریں گے کہ آیا انبیاءؑ کو بشر کہنا ہے ادبی ہے یا بشر نہ کہنا ہے ادبی ہے اور جو انبیاءؑ کو بشر نہ مانے اور نہ ہی کہے وہ کس کی سنت پر عمل کرتا ہے اور جو انبیاءؑ کو بشر مانے وہ کس کی سنت پر عمل کرتا ہے۔

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
گواہی دیتا ہوں میں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں میں حضرت
محمد مصطفیٰؐ اس کے بندے اور رسول ہیں۔

پہلی دلیل : ہر نمازی نماز میں التَّحِيَّاتِ کے آخری حصہ میں ان کلمات کو
پڑھتا ہے صرف پڑھتا ہی نہیں بلکہ بیانگ دہل تین شہاد میں دیتا ہے۔
پہلے خداوند تعالیٰ کی توحید کی گواہی دوسرے آنحضرتؐ کی بشریت کی گواہی تیسرے
آنحضرتؐ کی رسالت کی گواہی۔ گواہی میں حضورؐ کو بشر کہہ کر دیا اب کہتے ہیں کون سی
کسر یا قی مہ گئی۔

دوسری دلیل : اگر یہ کہہ سکتے ہیں کہ خدا ایک ہے اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ
حضورؐ اللہ کے آخری رسول ہیں تو پھر حضورؐ کو بشر کیوں نہیں کہہ سکتے اگر کہو
بے ادبی ہے تو پھر نماز میں کیوں بے ادبی کرتے ہیں۔ ایک حصہ کو پکڑ لینا ایک
کو چھوڑ دینا یہ تو اہل کتاب کی عادت تھی۔

تیسری دلیل : اگر ہم خدا کی توحید اور حضورؐ کی رسالت کی تبلیغ کر سکتے
ہیں تو پھر حضورؐ کی بشریت کی بھی تبلیغ کر سکتے ہیں۔ تبلیغ ماننے سے نہیں بلکہ
زبان کے کہنے سے ہوگی۔

حضرات انبیاءؑ کو بشر کہنے پر ایک شہادت

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحبؒ اپنی مشہور تفسیر عزیزی میں سورت
نون کی اس آیت اِنَّكَ خَلَقَ عَظِيمٍ کے تحت تحریر فرماتے ہیں تفسیر
عزیزی اردو "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے بار بار فرمایا ہے
کہ لا تطرونی کا احادیث انصاری عیسیٰ ابن مریم و قریبوا عبد اللہ و رسول

یعنی نہ حد سے بڑھاؤ۔ محمد کو تعریف کرنے میں جیسا کہ نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کی تعریف میں مبالغہ کر کے بشریت کی حد سے نکال دیا۔ سو میری تعریف میں اسی قدر کم کر دو کہ بندہ خدا کا اور رسول اس کلمہ اس واسطے کہ حق تعالیٰ کی بندگی کی بزرگی میرے واسطے بس ہے؟

۲۵

اس عبارت سے دو باتیں ثابت ہوئیں ایک یہ کہ انبیاء کی بشریت کا انکار کرنا عیسائیوں کا عقیدہ ہے۔ دوسرے آنحضرتؐ نے اپنے بارہ میں بشر کہنے کا حکم فرمایا ہے۔ حضورؐ کے حکم کو ماننا ہی ادب ہے۔

حضرت مولانا شاہ عبدالقادر صاحب اپنی مشہور **دوسری شہادت** : تفسیر "موضع القرآن کلاں صفحہ ۵۷" پر تحریر فرماتے ہیں : "فائدہ کہتے ہیں کہ جب نصاریٰ نے یہ بیان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سن تو بڑا مانا اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عیسیٰ کو کیوں گالی دیتا ہے اور انہیں بندہ کہتا ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معاذ اللہ کہ عیسا اللہ کہنا حضرت عیسیٰؑ کو گالی ہے۔ وہ بندہ خدا تعالیٰ کا بھیجا ہوا ہے اور خاص ہے اور پسند کیا ہوا ہے اور نیک سخت پاکیزہ بی بی سے پیدا ہوا ہے۔ نصاریٰ کو نہایت غصہ آیا۔"

اس حوالہ سے بھی معلوم ہوا کہ نبی کو بشر نہ ماننا عیسائیوں کا عقیدہ ہے اور نبی کو بشر کہنا آنحضرتؐ کی سنت پر عمل کرنا ہے۔ اب ہم بھی آنحضرتؐ کی سنت پر عمل کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں وہی الفاظ کہتے ہیں جو آنحضرتؐ نے حضرت عیسیٰؑ کی شان میں فرمائے تھے۔ آنحضرتؐ خدا تعالیٰ کے بھیجے ہوئے بندے تھے۔ خاص تھے۔ پسند کئے ہوئے تھے اور حضرت مائی آمنہؑ کے لہن مبارک سے پیدا ہوئے تھے ان الفاظ سے غصہ نہ کرنا

دور نہ عیسائیوں میں شامل ہو جاؤ گے۔

قارئین کرام! ان دونوں حوالوں سے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ انبیاء کو بشر کہنا اوبسبب یا نہ کہنا اوبسبب ہے۔

اعتراف نمبر ۲۰:- کہتے ہیں اسے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قول قوی نہیں ہے اور شاہ صاحب کا بھی یہ عقیدہ نہیں تھا۔

جواب: انہیں یہ کہتے ہیں کہ حضرت شاہ صاحب اپنے دعوئی کی مضبوطی کے واسطے لائے ہیں کہ میں اکیلا ہی نہیں کہتا بلکہ علماء اسلام بھی یہی کہتے ہیں نیز اوبر وال حدیثوں پر بھی نور کر لیتا چلیے۔ اب فیصلہ آپ کیجیے کہ کون آنحضرتؐ کی سنت پر عمل کر رہا ہے اور کون اہل کتاب کے نقش قدم پر چل رہا ہے۔

مے سوچنے کی بات ہے اسے بار بار سوچ

اعتراف نمبر ۲۱:- آنحضرتؐ کا سایہ نہ تھا پس معلوم ہوا آپؐ بشر نہ تھے بلکہ نور تھے کیونکہ نور کا سایہ نہیں ہوتا۔

جواب: اس بات کے جوابات بہت ہیں مگر ہم ایک ہی جواب تحریر کرتے ہیں اگر جنس نور ہونے کی وجہ سے آپؐ کا سایہ نہ تھا تو یہ کوئی کمال نہیں کمال تجبی ہو گا کہ آنحضرتؐ بشر ہوں اور پھر آپؐ کا سایہ نہ ہو۔ اب فرمائیے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال بشر کے الفاظ سے ہے یا جنس نور سے۔

قارئین کرام: اب ہم ان کے مفتی صاحب کی زبان مبارک سے اسے شاد فرمانے ہوئے الفاظ نقل کرتے ہیں۔ تاکہ شاید ان کے مفتی صاحب کی بات ہی ان کے قلب میں اتر جائے۔

جہاد و وہ جو مسیحی چڑھ کر لو لے

نورانی ثانی کے مفتی محمد نعیم الدین صاحب مراد آبادی اپنی کتاب "کتاب العقائد"

کے لئے غلامی پر آمادہ فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے جن پاک بندوں کو اپنے احکام پہنچانے کے واسطے بھیجا ان کو نبی کہتے ہیں انبیاء و رسل ہیں جن کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آتی ہے۔

میں کیا جن اور فرشتے بھی نبی ہوتے ہیں؟

جہاں نہیں۔ نبی صرف انسانوں میں سے ہوتے ہیں اور ان میں سے بھی فقط مرد کوئی حور نبی نہیں ہوتی ہے۔

فاریں کو امام، منشی صاحب کے ان الفاظ سے ہمارا دعویٰ بالکل ثابت ہو گیا۔ اگر یہ اب بھی نہیں مانتے تو نہ مانیں۔ ویسے منشی صاحب کی شان میں سر د آئیں بھرتے ہوئے کلیہ یہ بات تو رکھ کر اس شخص کو صبح اور شام کو گیارہ گیارہ مرتبہ چریں کریں۔

دو نوکر دوں میں کسی بنائیں غمخواری نہ کی!

دشمنوں نے دشمنی کی یار نے یاری نہ کی!

والسلام علی من اتبع الهدی

عقائد علماء بریلویہ

در مسئلہ بشریت

مولانا انبیاء علیہ السلام حسب بشریت تھے۔ اور نہ کوئی جن نما ہوا اور نہ کوئی محدث بہاد شریعت مثلاً
مولانا جن اس مشرک کو کہتے ہیں کہ جہ اللہ تعالیٰ نہ ہدایت کئے وہاں بیچ ہوا بہاد شریعت، مولوی امجد علی دہلوی
مولانا سسرال کیا جن اہل فرشتہ بنی ہوئے ہیں،

جواب: بنی مرثا انسان ہیں جو تھے ہیں۔ انسان میں بھی مرثا مرثا نہ کوئی جن بنی ہوا نہ
عورت، بہاد شریعت مثلاً حدیث،

مولانا اس گرامی میں بہت سی باتیں مثلاً بنوکر ہمسلم سے فرود ہیں، فزان پاکت میں ان کے
نکویہ موجود ہیں، اس امت میں بھی بہت سے ہر ایک سید الدنیا، علیؑ و حیدر سلم
کی بشریت کا انکار کرتے ہوئے فزان و حدیث کے منکر ہیں، فقیر نے الدنیاں مثلاً ۲۵
حدیث عقیدہ، بنی وہ انسان مرثہ جس کو اللہ تعالیٰ نے احکام شریعت کی تبلیغ کیلئے بھیجا،
جدا الحق مسئلہ مولوی امجد علی دہلوی،

مولانا بنی جنس بشری سے آتے ہیں، اور انسان ہی ہوتے ہیں جن یا فرشتہ نہیں ہوتے، چنانچہ
مولانا بشر اولاد آدم علیہ السلام کا نا ہے، جس کے معنی انسان ہے، خدا نے آدم علیہ السلام کو بنی بشر
کہا ہے چنانچہ خدا نے فرشتوں سے کہا تم ان میں مٹی سے ایک بشر پیدا کروں گا، اور
کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے آدم علیہ السلام کی ہی اولاد ہیں اور جب باب بشر ہے تو میرا
ہی مسئلہ بشر ہے جو کہ، العقائد الصوفیہ سے علیہ السلام میں تجدید مرثہ، محمد حسن صاحب

مولانا انبیاء علیہم السلام عموماً اہل جہان بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً خدا کے فضل و کرم
سے قرب الہی کے، اہل درجات پہنچ چکے ہیں، یہاں تک کہ آپ علیہ السلام تو
قائب قوسین آدمی کے مقابلہ میں تھے جس کے ہیں، کیونکہ خدا کا فضل آپ پر ہے
حدیثاً باوجود کہ قرب الہی کے پھر بھی آپ بشر اور انسان ہی ہیں، العقائد الصوفیہ

مولانا فقالوا بشرنا نحن فکفر واد، بولے کیا آدمی ہیں راہ تباہی کے تو کا فر ہوئے
یعنی انہوں نے بشر کہہ کر رسول ہونے کا انکار کیا اور یہ کالے بے عقلی و نامہنی ہے
پھر بشر کا رسول ہونا تو نہ مانا اور پھر کا خدا ہونا تسلیم کر لیا، فقیر نے الدنیاں مثلاً

مردم! یعنی نہ میں خطا ہوں اور نہ خدا کا بیٹا بلکہ میں تمہارے طرح کا طبع بند ہوں، چاہے وہ
مردم! اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ میں فرمایا، ہم تم جیسے بشر ہیں، یعنی جس طرح تم کوئی بندہ ہو
نہ خدا کے بیٹے نہ خدا کی صفات سے موصوف، اسی طرح میں عہد اللہ ہوں، اللہ جو وہ
زبان اللہ ہوں عیسائیوں نے چند معجزات دیکھ کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ابن اللہ
کہہ دیا، تم ہمارے مدعا، معجزات دیکھ کر یہ کہہ دینا، ابن اللہ، بلکہ کہنا عہد اللہ ہے،
جاو الحق ص ۱۴۹

حوالہ ۱۱: اَللّٰهُ لَشَيْءٍ مِّنَ السَّالِكَةِ زُشَلًا مِّنَ النَّاسِ د - اللہ زمین لینا ہے فرشتوں میں سے رسول
مثل حضرت ابراہیمؑ و حضرت موسیٰؑ و حضرت عیسیٰؑ و حضرت سید عالم صلی اللہ
علیہ وسلم قاتل فریاد - یہ آیت سن کر کہہ کہ میں نازل ہوں جنہوں نے بشر کے رسول
کہنے کا انکار کیا تھا، اور کہا تھا کہ بشر کیسے رسول ہو سکتے ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے
یہ آیت نازل فرمائی، اور شاہ فرمایا کہ اللہ مالک ہے جسے چاہے رسول بنائے
وہ انسانوں میں سے بھی رسول بنا سکتا ہے اور ملکہ میں سے بھی جسے چاہے بالعقائد الجور
والظلمۃ ایس بشریت جو نفسانی کمالات سے صاف ہو، ایک بڑی تعریف اور مدح ہے، درحقیقت
بڑا کمال ہے۔ مجھے اپنے لوگوں پر تعجب آتا ہے کہ وہ کہیں کمال کو نہیں جانتے ہیں
اور اس طرح مدح کو مذمت سمجھتے رہے ہیں، والعقائد الصیو ص ۵

حوالہ ۱۲: مجھے معلوم نہیں کہ ہر گز معجزہ علیہ السلام بشریت کی نعمت کہہ کرے میں حاکم بشریت
ہیں آپ کی رسالت کی تصدیق آیت کے معجزات اور عرقِ حادات کی تصدیق کا
سبب ہے، کیونکہ انسان ہے جب معجزات صادر ہوں یا عرقِ حادات تو یہی
تصدیق رسالت کا سبب بنا کرتے ہیں، والعقائد الصیو ص ۵

حوالہ ۱۳: بنی بشر اس لیے ہوتے ہیں کہ اگر فرض ہوتے کہ لوگ ان کے معجزات کو انکی ملکی طاقت
پر سمجھ کر لیتے۔ آپ جب بشر ہو کر معجزات دکھاتے ہیں۔ تو ان کا کمال معلوم ہوتا ہے
غرض کہ انبیاء کی بشریت ان کا کمال ہے۔ لہذا آیت کا مقصود یہ ہوا کہ ہم تم جیسے بشر
ہو کر ایسے کمالات دکھاتے ہیں کہ تم تو دکھاؤ، جاو الحق ص ۱۴۹

حوالہ ۱۴: اَللّٰهُمَّ كُنْ بَشَرًا لَا كَالْبَشَرِ يَا قُوْتُ خَيْرَ لَا كَالْبَشَرِ
محمود علیہ السلام بشر ہیں، یا قوت چہرے ملاک چہرہ نہیں
جاو الحق ص ۱۴۹

حوالہ ۱۵: ہم بھی عیسویہ کے ذکر میں کہتے ہیں کہ بنی بشر ہوتے ہیں، جاو الحق ص ۱۴۹
حوالہ ۱۶: تہذیب شریف میں بھی معجزہ علیہ السلام کو مذکور کیا ہے، چنانچہ علیہ السلام مراد آدمی،

کنز الدریا میں حاشیہ ۲۹۸ پر لکھتے ہیں۔ نورۃ شریعت میں بھی حضور پروردگار ﷺ
 یہ اقوال منقول ہیں، میرزا محمد بن احمد ان کا جائے ولادت کو مکرر مذکور کیا جائے، عزت
 مدینہ طیبہ ہے۔ تفسیر کنز الدریا ص ۲۲

حالہ ۱۰۱۱ تقدیر جانا کہ رسول من انفسک، بے شک قریشی لہجہ تم میں سے وہ رسول
 معطف علی اللہ علیہ وسلم علی قریشی جن کے حسب نسب اگر تم کو پسند بھیجے جو کہ
 تم پر رکھے اسلی نسب ہیں، تفسیر کنز الدریا ص ۲۲ حاشیہ جاوہری و
 حاشیہ ۱۰۱۱۱۱ خادجی الی اصحابہ و احوالی۔ وہی فرمایا، اپنے بھوکہ کو خود ہی فرمایا، پس تیسری
 تفسیر میں مولوی نعیم الدین مراد آبادی تفسیر کنز الدریا کے حاشیہ مسئلہ ۱۰۱۱۱۱ لکھتے ہیں
 آدم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے رسولی کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بند خاص حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی فرمایا، حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے
 بندہ کو ہی فرمایا۔ تفسیر کنز الدریا ص ۲۲

واللہ وصالہ لعلوا الذین کفر، اچھی قوم تھو، ہا ہا الی اللہ شکاکہ، یہ بے ایمان، منافقین
 علیکم السلام، تو اس قوم کے جن سرداروں نے کفر کیا، تمہارے تو ہیں، مگر تم جیسا آدمی
 چاہتا ہے کہ تمہارے فریضے، عامہ و خاص، اللہ شریف سے ہرگز ہرگز نہ ملے، یہ ان کی طاقت تھی
 کہ بشرطہ رسول ہو، انہوں نے یہ کیا۔ پھر وہی قوم مدعانہ یا تفسیر کنز الدریا ص ۲۲
 مادۃ ہا ہا الی اللہ شکاکہ، ہا ہا کہنے میں تامل نہ ہو، وہی شریف میرا اختیار ہو، ہا ہا
 ہا ہا، تو نہیں، مگر جیسا آدمی حرم کندہ ہو، اس میں سے کوئی نہ ہے، اور جو نہیں
 ہوتا، وہی فرمایا ہے، اس آیت کی تفسیر میں مولوی نعیم الدین مراد آبادی لکھتے ہیں کہ ص ۲۲
 وہ ص ۲۲ پر لکھا ہے، یعنی اگر میں سوائے آدمی کے جو میرے لئے ہے، پھر اللہ
 اچھے کے اندر سے لے لیتا ہوتا ہے، یہاں وہ لکھتے ہیں کہ اوصاف دیگر کہہ کر ہی کہ
 ہیں طرح پیش کر رکھتے ہیں، یہاں ان کی گواہی کی ہوئی،

مواقفہ فقالوا انھم انہم بشر من انفسنا، تو بولے کیا ہم ایمان لے آئیں، پہلے جیسے تم
 آدمیوں پر، اس آیت کی تفسیر میں مولوی نعیم الدین لکھتے ہیں کہ لکھتے ہیں اسے تو ان
 میں وہ ہیں، جانیہ اللہ ایمان نہ کرنا کہ ص ۲۲ پر وہ لکھتے ہیں کہ وہ آدمیوں
 سے مراد یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام،

مواقفہ انھم انھم بشر من انفسنا، انھم انھم بشر من انفسنا، انھم انھم بشر من انفسنا،

۳۹۱ ذیکر غبارنا ابراہیم واستحقاق ولعقوبہ

ترجمہ : جس کا ترجمہ مولوی احمد رضا بریلوی یوں کرتا ہے کہ اس کا دوسرا کلمہ جلالہ

ابراہیم اور استحقاق سے اولیٰ یعقوب کو تفسیر کے دلیل ص ۱۱۹

ملاحظہ کیا کہ اللہ تعالیٰ الخرقان علی عبیدہ ، اس آیت کا ترجمہ مولوی احمد

رضا یوں کرتا ہے کہ شری کو اولاد ہے ، وہ کہ جس نے اس کا قرآن کو یہ سند

میں کی تفسیر میں مولوی نعیم الدین ص ۱۱۹ کے متعلق لکھتے ہیں میں

حالم انیاء توفیق علی عبد السم پر تفسیر کنز الدیان ص ۱۱۹

حوالہ دیا ذرا لٹا من قبلہ الذی برجالہ لولہ الیہ ص ۱۱۹ ترجمہ اور ہم نے تم سے پہلے نہیں

کھریا ، میں کی طرف ہم وہی کرتے ہیں ، اس آیت کی تفسیر اردستان مولیٰ کے متعلق

مولوی نعیم الدین ص ۱۱۹ پر لکھتے ہیں : یہ آیت مستلزم مکہ نہ جواب میں نا اہل مولیٰ

بجہ ہونے سے عالم من اللہ علیہ السلام کی ہوت اس طرح انکار کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی شان

اس سے بڑھ کر کسی بشر اور رسالت کے ، انہی بتایا گیا کہ قسمت الہی اسی طرح بیان

کے ہمیشہ میں نے انسان میں سے مولیٰ بن کر رسول بنا کر بھیجا ، تفسیر ابراہیم ص ۱۱۹

مولیٰ مجاہد الذی انشأ لی عبیدہ لیلہ : اس آیت کا ترجمہ مولوی احمد رضا بریلوی یوں

لکھتا ہے کہ یا نبی ہے اسے بولنے بندہ کو انوں بات لے گیا ، مولوی نعیم الدین ص ۱۱۹

کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اسے بندہ سے مراد محبوب خدا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ہوگا ، اللہ من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم وہ

ترجمہ مولوی احمد رضا بریلوی یوں کرتا ہے کہ یہ تمہاری ذات کا ہے جس کا نام اللہ

کون میں انہیں میں سے رسول بھیجا ، دیکھتے تھے رسول من انفسہم

کی تفسیر میں مولوی نعیم الدین کنز الدیان ص ۱۱۹ کے لکھتے ہیں کہ سید عالم ص ۱۱۹

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے

حوالہ دیا ان کتابتہی سب بھانڈا علی عبیدہ ، اس کا ترجمہ مولیٰ احمد رضا

بریلوی یوں کرتا ہے کہ تمہاری ذات کا ہے جس کا نام اللہ

مولوی نعیم الدین تفسیر کنز الدیان ص ۱۱۹ کے لکھتے ہیں کہ سید عالم ص ۱۱۹

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے

حوالہ دیا لوگ اللہ کے سوا حق کو پوجتے ہیں ، وہ سب جھوٹے ہیں اللہ کے لیے شہداء اور

سند دیکھانے لکھتے ہیں کہ سید عالم ص ۱۱۹ کے لکھتے ہیں کہ سید عالم ص ۱۱۹

میں سے حضرت شریک و صاحب کے سوا اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

موقوفات مولانا محمد رضا خاں بریلوی صلی اللہ علیہ وسلم (ج ۱۱ ص ۱)

والدہ ۱۲ بشریت وغیرہ اس دنیا میں ہیوت تکلیف ضروری ہے اس واسطے کہ کام و کار

والدہ ۱۳ یہ تمام سوالات اس صورت میں ہو سکتے تھے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار کیا جاتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمیں ہیں بشر میں ہیں، رسائل غیرہ

والدہ ۱۴ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دو مہینے بندوں کی طرح ہیں نہ خدا کی اولاد اور نہ خدا کے رشتہ دار جہاں وغیرہ اللہ کے خالق نہیں ہیں، آپ میں الوہیت کا خدا کہہ بھی نہیں ہے، رسائل لعیلم ص ۱۹

والدہ ۱۵ قل انما انا بشر مثلكم اس کا یہ معنی نہیں کہ میں بشریت میں سے ہوں کوئی بشر نہیں بلکہ میں کے معنی یہ ہیں کہ میں بشر میں ہوں نہ رب ہوں نہ اس کا جزو، جیسے انما الکلم واحد، اس کے یہ بھی ہیں کہ اللہ ہی ایک ہے اور کوئی چیز ایک نہیں بلکہ اس کے یہ معنی ہے کہ اللہ ایک ہی ہے، اس میں کوئی مدخل نہیں، نہ ذات نہ صفات، رسائل لعیلم ص ۲۹۶

والدہ ۱۶ لفظ بشریہ اگر نبی کی صفت جو تو یہ بیت ہی غلطت کا لفظ ہوگا، رسائل لعیلم ۱۷ لفظ آیت انما انا بشر مثلكم، سماعت کوئی ابن آدم نہیں سب کا یہی اعتقاد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہے حضرت آدم علی نبی وعلیہ السلام کی اولاد میں ہیں، انوار ساطعہ ص ۲۰، سوری ص ۱۵۷

والدہ ۱۸ اللہ تعالیٰ نے اس عیسیٰ علیہ السلام کی اولاد میں کفار کو منتخب کیا اور انہیں سے قریش کو اور قریش میں سے بنی ہاشم کو اور وہ بنی ہاشم میں سے محمد کو سیلا و النبی مولیٰ محمد سید شاہ کاظمی ص ۱۹

والدہ ۱۹ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے تمام اولاد و سلف سے پاک ہیں یعنی میرے مابین سے بیکر حضرت آدم و نوح علیہما السلام کوئی مرد عورت ایسا نہیں ہوا جس نے معاذ اللہ کسی قسم کی فحاشی اور بے حیائی کا کام کیا ہو یا کسی اور کو، ترمذی کبریٰ حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں تمہارے جبرائیل و میکائیل کا بیٹا ہوں اور عبد المطلب کا پوتا، اللہ نے جو مخلوق کو پیدا کیا تو مجھے اچھے گروہ میں بنانا یعنی انسان بنانا انسان میں دو فرقے

پیدا کیے۔ عرب اور عجم مجھے اپنے فرقہ یوں عرب میں بنایا پھر عرب کئی قبیلے بنا کر
 اگلے سب سے اپنے قبیلے میں پیدا کیا یعنی قریش میں پھر قریش میں کئی خاندان
 بنائے، اور محمد کو سب سے اچھے خاندان میں پیدا کیا یعنی بنی ہاشم میں۔ میلاد النبی ﷺ
 مولد ﷺ اللہ تعالیٰ محمد کو اصحاب طہ سے ارحام طاہرہ کی طرف معنی و مہذب کردہ کے منتقل کرتا
 ہے۔ ۱۔ جب کبھی دو شعبہ ہوتے جیسے عرب و عجم پھر قریش و غیر قریش اس میں تفریق
 شعبہ میں رہا۔ میلاد النبی ﷺ

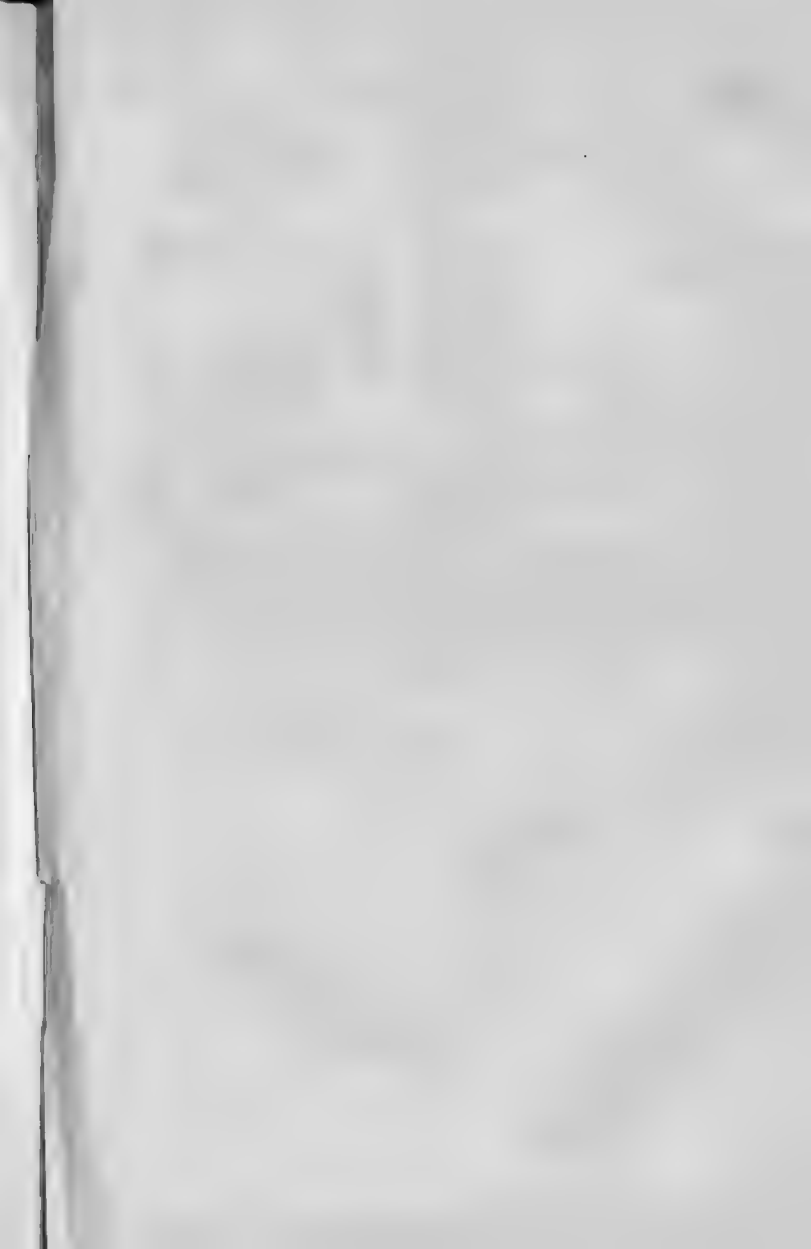
حوالہ ۱۴ شوق صدر ہونا بشریت مظہرِ مکی دایرے ہے، میلاد النبی ﷺ
 حوالہ ۱۵ ہم نے اپنے عہدِ محمد ص کو اس لیے سراہ کر لیا کہ ہم اسے اپنی نشانیاں دیکھیں
 تمکین اور اطوار و صفات جتنی

حوالہ ۱۶ بل شک وہی عہدِ مقدس محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اس ناسکین الخواطر
 حوالہ ۱۷ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت، لاکھوں ملکیت سے افضل اور اتنی چھاندہ تر و بالا ہے
 حوالہ ۱۸ اگر بشریت مظہر کے ساتھ ذاتِ اقدس نہ تھیں تو اسلاف کو اپنی جسمانی زندگی کے
 پریشیوں میں رشد و ہدایت کی دولت سے کون سرفراز کرتا، ناسکین الخواطر
 حوالہ ۱۹ وال شک ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآنیت کے ساتھ بشریت مظہر کو بھی تسلیم کرتے ہیں
 حوالہ ۲۰ مولد ﷺ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بشریت مقدس کے ساتھ برکتہ حاضر و ناظر تسلیم نہیں کرتے، بلکہ
 حوالہ ۲۱ مولد ﷺ قبر شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بشریت مظہر کے ساتھ مدفنِ افروز میں نیکین الخواطر
 حوالہ ۲۲ مولد ﷺ حرم صلی اللہ علیہ وسلم بشر کے معنی میں رعب نفث عربیہ عظمت و کمال پایا جاتا ہے
 حقارت میری ناقص رائے میں غفلتِ بشرِ مغرور و معذرتِ ناقصانِ متعین، اکمال ہے

۳۵۴ وقاد فی ہرودید مدینہ میں میر علی شاہ

حق تعالیٰ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام بشریت سے متماثل رسالت پر ہرگز کی قوتی لطیفی
 حضور پر مشرک الاق ضو ات ہے قلا انما ابشر متکلمہ میں پر دلیل قطعی ہے
 پس ہاں کو ہاں سے تعبیر کرنا مناسب نہیں، قوتی مظہری حقیقت ہے

وما غلبنا الا الیلا





سنتِ رسولؐ

ہی مدارِ نجات، اور بدعتِ گمراہی ہو گمراہی ہے

فقہ احناف اہل السنۃ والجماعۃ کا فیصلہ

الحمد لله كفى والصلوة والسلام على سيد الرسل خاتم الانبياء
اما بعد

بدعت لغوی اور شرعی کی تعریف، اس کی اقسام اور اس کے احکام کے بیان میں

حضرت صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کے بعد میں طرح بدعت اور افشاء بدعت و بدعت دینی سے
نہی کی اور چیر لی الی تردید فرمایا اور بدعت میں بدعت کی بدعت کو بدعت بدعت سے دین کا اصل علیہ اور
صحیح نقشہ بدل جانا ہے اور اصل و نقل اور حق و باطل میں کوئی تمیز باقی نہیں رہتی اور قرآن کریم نے حضرت
سے اس امر کو بیان کیا ہے کہ میں نے کثرت کے اصول دو طرح کیے ہیں، ایک حق اور تبلیغ حق و باطل
اور اسی اختلاف اور تبلیغ کی وجہ سے دین اجنبی و گنہگار کی خواہشات اور اجوار کا ایک کلمہ نابین کر دیا
ہے جس کا یہی چاہی چیز کو اپنی مرضی سے دین بنا دیا اور جس کی خواہش ہوئی کسی چیز کو دین سے غلط
کر دیا اور افسوس کا یہ ہے کہ جو انہوں نے کیا انہوں نے (ماذا اللہ تعالیٰ) یہ بات بھی طوطا خاطر ہے کہ کسی
امر میں بدعت واجب اور واجب مذہب ہونے سے بدعت بدعت باتی غلطی کا کام ہے اور جس کو لوگوں
نیک پہنچانا اور بیان کرنا ہیں اور رسول کا کام ہے اپنی مرضی اور خواہش سے کسی چیز کو واجب اور
کار واجب کہنے والا گویا خدا اصل اپنے حق منصب الوہیت اور رسالت تجویز کتابت احیاء باطلہ تعالیٰ
اللہ تعالیٰ نے جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کامل اور مکمل نمونہ بنا کر جس پر کام و عمل جبر آپ
کی ناس کے ساتھ مخصوص نہ ہوا آپ کی اتباع اور پیروی کرنے کا حکم دیا ہے اور جس میں اپنی مرضی پر مگر
نہیں چھوڑنا چاہیے نہ شر اور نہ نیک

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
لِّمَن كَانَ مِنَ الْبُيُوتِ الْخَيْرِ وَكَانَ اللَّهُ

البتہ تعالیٰ سے عمل نہتہ حال اور نودہ رسول اللہ
اللہ کے لئے اور کوئی امید رکھتا ہے اللہ تعالیٰ کی

لفہ کُنُوا (پ ۲۱، از باب ۱۰، ص ۱۲) آخرت کے دن کی۔

اس آیت کے یہ ہیں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات گرامی کی بہترین امداد مل
نمود قرار دے کر جہت یہ مطالبہ کیا ہے کہ ہم ہر معاملہ میں اور ہر ایک حرکت و سکون میں اور ہر شے میں
برخواستہ میں اور ہر قسم کی غمی اور غشی کے معاملات میں آپ کے خش قدم پر چلیں۔

دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ :

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ۖ يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
اے محمد : آپ اعلان کر دیں کہ اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ
تعالیٰ سے تو میری اقتداء اور پیروی کی تاکہ محبت کرے
(پ ۲، آل عمران، ص ۴۲) تم اللہ تعالیٰ اور پیغمبر کے پیچھے چلو۔

یہ آیت کے یہ اس امر کی صاف اور واضح دلیل ہے کہ اگر آپ کی جماعت یا شخص کو اپنے مالک حقیقی
کی محبت کا دھڑلے سے قول ہے کہ اس کو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتباس کی کسوٹی پر پرکھ
کہ دیکھ لیتا ہے، سب حاکم کو معلوم ہو جائے گا۔

آپ کے اس بہترین اسوہ اور بہنی و سیرت کی اقتباس کا نام سنت، اور خلافت و مذی کا نام بدعت
ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ کے
خطبہ میں جبکہ ہزاروں کا مجمع سامنے ہوتا تھا پُر زور اور بانہ آواز سے یہ ارشاد فرمایا کرتے تھے : ا

اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد صلي الله عليه وسلم
وشر ما أحدث بعدنا احاديث الناس وخير الامور محدثاتنا
اما بعد ابيي بيبي ان الله تبارك وتعالى قد انزل في كتابه
خير الهدي هدي محمد صلي الله عليه وسلم وخير الامور محدثاتنا
وشر ما أحدث بعدنا احاديث الناس
اسلامیہ و مشکوٰۃ فی اشعار
بر بدعت گرامی ہے۔

اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی بہنی اور سیرت کا بدعت سے مقابل کر کے یہ
بات واضح کر دی ہے کہ آپ کی سیرت اور نمونہ کے خلاف جو کچھ ایجاد کیا جائے گا وہ سب بدعت و رگا
اور بدعت گرامی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر بدعت بڑی نہیں ہے کہ دنیاوی ایجادات نبی مذکور

و جانیں جگہ دو رحمت برمی ہے کہ کتاب اللہ اور یہی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف جو کچھ جو چیز
کتاب و سنت کی روشنی کے خلاف ہوگی وہ بدعت اور گمراہی نہ ہوگی اور اگر کسی سے خدائے الٰہی رخصت نہیں
ہوتا جگہ ترائی کو کسب کے لئے اس نے بدعت اختیار کرنا ہمیشہ منہ سے اقلہ و السلام کو مباحوث کیا اور ان پر کتابیں
مکتبے اور وحی نازل کی کہ **یَا مَعْزَنَ الزَّالَمُونَ** کہ اس روایت میں یہ اضافہ بھی ہیں :

و کَلَّ خِلَافَةَ فِي الشَّارِ (انسانی مصلحت) اور یہ گمراہی و فساد میں سے جانے والی ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ جناب نبی کو ہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل بدعت کو تمام کائنات کی رحمت کا
مستحق قرار دیا ہے اور ان کی ہر غلطی و تفریق کرنے سے منع کیا ہے ۱۰۰ سال کی تمام باواست کو بیکار فرمایا ہے۔
تو بقیکہ وہ اپنی بدعت سے باز آجائیں ۱۰۰ نیز فرود کہ اہل بدعت کو تو تک نسیب نہیں مونی اعاذنا
اللہ منہا ومن سائر انواع المعاصی۔

چنانچہ حضرت علیؑ: **انما خرجت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سعادت کہتے ہیں :**

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمَةُ
حُرَامٌ مَا بَيْنَ غَيْرِ الْيَوْمِ فَمِنْ أَعْدَاءِ فَهَذَا
أَوَّلُ عَمَلٍ خَلِيلِهِ لَمَّا أَهْلَهُ وَأَعْلَمَكَ
وَالْقَامِ أَحْمَدُ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ مَرْفُوعٌ وَجَدَلُ
الْمُسْلِمَةُ وَالْمُسْلِمَةُ وَالْمُسْلِمَةُ
یہ حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی کو کہے کہ یہ تمہاری بدعت ہے کہ حرام ہے یا نہیں
تو بدعت نبویؐ ہے۔ خارج از حرم ہے برمی نہ ہو۔ جو چیز بدعت اور برمی ہے وہ ہر جگہ اہل ہر وقت بدعت اور
برمی ہی ہوگی۔ اہل بدعت شریف مکان یا نصیبت نہائی کی وجہ سے اس کی برائی اور بدعت ہے اور بدعت
بدعت اور بدعت کو آویزہ بدعت کے لئے اساتذہ کرام اللہ تعالیٰ ہو سکتے ہیں جو جناب رسول
ﷺ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بات پاک سے نکلتے ہیں بدعت کی تہذیب کے لئے یہ وہ تہذیب
کافی ہیں۔ صرف بعد و شاہد اور اعتبار کے چند روایتیں اور بھی ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابن الله ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى
يبدع بدعته . (ابن ماجہ ۲)

کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو عمل کو قبول کرے گا وہ صاحب بدعت کا ہے اور وہ بدعت کو بدعت ہی کے طور پر بدعت کرے گا۔

ور حضرت خزیمہؓ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يقبل الله لصاحب بدعة مؤمرا ولا مصلوفا
ولا مصدقا ولا حجا ولا صمرا ولا جنادا
ولا صرغا ولا حذرا ولا حرجا ولا حرجا ولا حرجا
كما يخرج الشر من العجين . (ابن ماجہ ۲)

کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی بدعتی کو نہ مؤمر اور نہ مصلوفا اور نہ مصدقا اور نہ حجا اور نہ صمرا اور نہ جناد اور نہ صرغا اور نہ حذرا اور نہ حرجا اور نہ حرجا کے طور پر قبول کرے گا۔

حضرت ابراہیم بن مسیرہؓ (الترقی نسۃ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
دفع صاحب بدعة فقد اهلك عمل هذا العالم
ارواه البيهقي في مشايير من لا يملكه في الامم

کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص بدعت کو دفع کرے گا وہ اس عمل کو برباد کرے گا جو اس دور کے لوگوں کا ہے۔

یہی وجہ تھی کہ حضرت عمارؓ کو بدعت اور اہل بدعت سے اتنا نفرت تھی چنانچہ انہوں نے حضرت
فرز (ابن مسیرہؓ) تک پاس ایک شخص کی کاسہ لیا تو حضرت ابن مسیرہؓ فرمایا :

بلغني ان قد احببت ذات كالا قد احببت
فقد تقربني مني السلام من مائة في امة
يا ايها الناس ابدعوا في الله ان يترككم بطريق السلام
حضرت ابن مسیرہؓ فرماتے ہیں کہ :

انما قدموا في السنة احسن من الاحتمال
نفت به ساء . اور احتیاطاً

في المبدحة. (مسند كوفي است) على شريفا. - كنهه بهرت.

حضرت انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ :

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله حبيب التوبة عن كل صاحب بدعة -
(رواه الشيخان في الاوسط ورجالهما الصحيح
أخفت على الله تعالى عبيدكم في دياركم كما قال تعالى
في برجن من ربكم لا والله لا أعلم الله منكم) -
جمع القوم في قوله

مردود ہے نیز کچھ ہیں کہ کسی حدیث کے بعض الفاظ میں فی امرنا ہذا کی جگہ مسترک طبع پر دین کا لفظ آیا ہے :

اول بعض الفاظ من احدث فی دیننا اور اس حدیث کے بعض الفاظ میں فی دیننا کے الفاظ ایسے ہیں

میں جن میں سے اس میں کوئی فی چیز ایسا کہ تو وہ مردود ہوگا (مسئلہ ۳۴)

۲۶

جب جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مبارک ہے اس روایت کے اندر دوسرے الفاظ میں فی امرنا ہذا کی جگہ فی دیننا کے الفاظ وارد ہونے میں تو میرے لئے بڑا مشکل تفسیر اور کیا ہو سکتی ہے ۔

ما ظاہر اس خبر فی امرنا ہذا کی تشریح میں گتے ہیں کہ :

والمراد امر الدین (فتح الباری ۵/۵۵۳) فی امرنا ہذا اسے دین کا امر مردود ہے یعنی جس نے دین کے اندر کوئی نئی چیز نکالی تو وہ مردود ہوگی ۔

ملاحظہ فرمائیے (التوفی ۳۵) گتے ہیں کہ :

"من احدث فی امرنا ہذا ای فی دین الاسلام" (تشریح النبیۃ ۲/۳۳۲) یعنی فی امرنا ہذا سے دین کا امر مردود ہے ۔

اسی احتیاجات سے یہ بات واضح سے واضح تر ہو گئی ہے کہ ہر جہت اور ہر احادیث بڑا اور مردود نہیں ہے بلکہ وہ جہت اور وہ احادیث بڑا اور مردود ہے جو دین اسلام کے اندر دین کو بگاڑ کر یا چھوڑا جائے اور یہ صرف شراح حدیث نے ہی نہیں کہا بلکہ بقول ابن ربیع اسی حدیث کے بعض الفاظ میں دین کی تفسیر فی دیننا خود جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نکالی ہے ۔ یہ حدیث اس بات کے لئے نفی میں ہے کہ جس نے دین کو گھڑنے دین کے اندر میں کوئی چیز نہیں وہ سب کا سب مردود ہے ۔ چنانچہ حضرت مولانا خرم علی صاحب التوفی (التوفی ۳۵) مترجم شائق الاولاد لکھتے ہیں :

"یعنی یہ جنہو لوگوں نے غلط شریعت نکالی ہیں اس حدیث سے سب مردود ہو گئے بغیر غلطی کی کچھ حاجت نہیں شدہ کہ بچ کرنا ، گنہگارنا ، قبول پرکشی کرنا ، تعزیر بنانا ، جہاد کا سید کرنا ، اولیاء کی منت ماننا ، جہنم سے نشان گھڑنا ، سوا دین کے عارف ہیں ، قرآن اور حدیث اور اجماع اور تکیا کس شریعت میں ان کی کچھ اصل نہیں ۔" (تو میرا شائق الاولاد) ۔

اکابرین علماء دیوبند | اس حدیث سے اکابرین علماء دیوبند بھی یہی کہے ہیں کہ فی امورناخذہ اسے امر دین مراد ہے۔ چنانچہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہیل پوری (۱۳۳۱ھ) لکھتے ہیں کہ فی امورناخذہ اسے امر دین مراد ہے۔ (بذل الجہود ص ۱۹۵)۔ اور حضرت شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۳۶۱ھ) لکھتے ہیں: والمواد بالاموال الذین کما صرح جوابہ (فتح الملہم ص ۲۸۳)۔ کہ مراد اس سے امر دین ہے، علماء نے اس کی تصریح کی ہے۔

بریلوی عقائد کے علماء | اس حدیث کی تفسیر بریلوی حضرات نے بھی امر دین سے کی ہے چنانچہ مولوی محمد صالح صاحب (مشہور بریلوی عالم) لکھتے ہیں کہ مراد امر سے امر دین کا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ امور دنیویہ و غیرہ عبادات جو دنیا و معاملات کے جن کے حدود و شرائط نے مقرر کئے ہیں، ان میں کسی چیز کی کاربرد ہے۔ (تحفۃ الاحباب فی تحقیق ایصال التواہد ص ۱۱)۔

مولوی محمد انس صاحب رام پورہ بھی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث صحیحین کی ہے، یعنی جس نے نکالی اس دین میں وہ بات جو دین کی قسم سے نہیں مانی کتاب اور سنت کے خلاف ہے، وہ بات اس کی مذمت ہے۔ (الارباب سلفہ ص ۱۲)

فریق مخالف کے جذبات اعلیٰ حضرت مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی (المتوفی ۱۳۳۱ھ) تباہ کر دیا کہ بتائے ہوئے لکھتے ہیں کہ ملا اکبر کا بدعت جو تباہی کے باعث ضرور نہیں کہ یہ بدعت کھانا پیو میں ہے نہ کہ انور دین میں، تو اس کی حرمت ثابت نہ کرنا ایک دشوار کام ہے۔ (احکام شریعت حصہ سوم ص ۱۱۱)۔ آپ نے فریق مخالف کے محقق اوسلم علماء سے بھی یہ سن لیا کہ بدعت وہی مذموم ہے، جو امور دین سے مجہد کی جائے، جس کا تعلق امور دین سے نہیں اس کی حرمت ثابت نہ کرنا ایک دشوار کام ہے۔ بدعت کی تعریف ائمہ لغت سے | قدیمین کو اس نے یہ ملاحظہ کر لیا کہ جو چیز است آن کریم حدیث ۱۰ اجماع اور شرعی قیاس سے ثابت نہ ہو اور وہ کام جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سیرت اچھے اور نیکو کے خلاف ہو، اور وہ کام جب دین کے اندر ایسا کیا گیا تو یقیناً بدعت ہوگا۔ اب آپ بدعت کی تعریف آخر لغت سے سن لیتے کہ وہ کیا کرتے ہیں!

مشہور امام لغت البرہان شریف حبیب اللہ الہرازی الحنفی (المتوفی ۷۷۸ھ) کہتے ہیں کہ :

البدعة اسم من ابتدع الامور ابتداء
واحدة كالرفعة اسم من ارتفع والخلقة
اسم من اختلف ثم غلب على ما هو زيادة
في الدين او نقصان منه - (منہج و استل) -
بدعت اسم من ابتدع الامور ابتداء
واحدة كالرفعة اسم من ارتفع والخلقة
اسم من اختلف ثم غلب على ما هو زيادة
في الدين او نقصان منه - (منہج و استل) -

علامہ ترمذی الدین فیروز آبادی (المتوفی ۸۲۰ھ) کہتے ہیں :

بدعت بالكسر الحدث في الدين بعد
الاكمال او ما يحدث بعد النبي صلى الله عليه
وسلم من الاعمال والاحوال - (تلمیذ و ۲ ص ۱۷۱)
بدعت بالكسر الحدث في الدين بعد
الاكمال او ما يحدث بعد النبي صلى الله عليه
وسلم من الاعمال والاحوال - (تلمیذ و ۲ ص ۱۷۱)

امام ماہب صہبانی (المتوفی ۷۷۸ھ) کہتے ہیں :

والبدعة في المذهب اياد قول لم يستحسن
قائلها او فاعلمها فيه بصاحب الشريعة و
امثالها المتقدمة واولها المنقطة -
والبدعة في المذهب اياد قول لم يستحسن
قائلها او فاعلمها فيه بصاحب الشريعة و
امثالها المتقدمة واولها المنقطة -

(منہج و استل ۲ ص ۱۷۱)

امام محمد بن ابی بکر حبیب اللہ الہرازی (المتوفی ۷۷۸ھ) کہتے ہیں کہ :

والبدعة - الحدث في الدين بعد الاكمال -
(اختار الصحاح ۲ ص ۱۷۱)
والبدعة - الحدث في الدين بعد الاكمال -
(اختار الصحاح ۲ ص ۱۷۱)

علامہ ابو الفضل محمد بن عمر جمال القرطبی (المتوفی ۷۷۸ھ) کہتے ہیں :

بدعت فمجرد ان رآه من بعد اكمال دين - (اصول ۲ ص ۱۷۱)

امام مشہور لغت فیروز القات کہتے ہیں :

پر بحث : ۱۱ دین میں کوئی نئی بات یا نئی رسم نکالنا، نیا دستور یا رسم وضع کرنا، ۱۲ سنی، ظلم۔
۱۳ بیکرا، فساد، شرارت۔ (فیروز اللغات ص ۱۹۱)

لہذا مصباح اللغات میں ہے :

البدعة : بغیر نمونہ کے بنائی ہوئی چیز۔ دین میں نئی رسم۔ وہ متنبہ یا عمل جس کی کوئی اصل قدیم
ظاہر مشہور نہ ہو یا پھر جس شبہ۔ (مصباح اللغات ص ۱۹۱)۔

امام ندوی پرعت کا لغوی معنی بیان کرتے ہیں کہ :

کُل شئ و حمل حمل غیر مثال سبق : (فہمى شرح سلمى ص ۱۸۱) مثلی بروہ چیز جو کسی سابق
نمونہ کے بغیر کی جائے۔

پرعت کا شرعی معنی | حافظ بدایین ص ۱۸۱ (المتوفى ۱۰۱۵ھ) لکھتے ہیں کہ :

والبدعة في الاصطلاح ما أحدث من غير ما كان في زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتح الباری ص ۲۵۱)
ما ظاہر ابن حجر لکھتے ہیں کہ :

والبدعة اصطلاحاً ما أحدث من غير مثال
سابق وقطعاً في الشرع في مقابل السنة
تكون من موعة ۱ فتح الباری ص ۲۵۱)۔
ما ظہر مرقع الزیلعی ص ۱۸۱ (المتوفى ۱۰۱۵ھ) لکھتے ہیں :

من جملة بدعة اشخاص ما خالف اصول الشريعة
ولم يوافق السنة۔ (فتح الباری ص ۲۵۱)۔

حافظ ابن رجب لکھتے ہیں کہ :

والمراد بالبدعة ما أحدث مما لا اصل له
في الشريعة يدل عليه وأما ما كان له اصل
بعثت من مودة ورجوت من شريعة من كل اصل
وہو جو اصل پر دلالت کرتا ہے اور جو حال وہ چیز جس کی

میں الشیخ یدل علیہ فلیس ببدعة شرعیہ و ماو
 ایہا کان بدعة لفة (جانب معلوم واکم ۱۹۱۱)۔
 بدعت نہیں ہے، مگر بدعت بدعت ہوگی۔

لقد بینہ ان افلاس بدعت کی تعریف قتادہ معین بن مسنی (المتوفی ۸۸۹ھ) نے شرح اربعین زرقانی
 میں کی ہے (المجلد ۱۵۱)۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ :

• بدیع السنن کا یہ معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تقدست کا طبع بنیہ کسی سابق مثال اور نمونہ
 کے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا، اور سنت میں برائی چیز کو بدعت کہا جاتا ہے اور بدعت کی دو قسمیں
 ہیں : ۱۔ بدعت شرعی جس کے متعلق جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : کل محدثة
 بدعة و کل بدعة ضلالة۔ کہ برائی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور ۲۔ بدعت
 بدعت لغوی ہوتی ہے۔

پھر آگے لکھتے ہیں کہ :

وحدك كل محدث قولاً او فعلاً لم
 يتقدم فيه تقدم فان العرب تسميه
 مبتدعاً۔ (التفسير ۱۷۱)۔
 اور اسی طرح ہر وہ قول یا فعل جس کو پہلے کسی نے نہ
 کیا ہو، اہل عرب ایسے کام کو بدعت کہتے ہیں۔

قتادہ ابو اسحاق غزالی بدعت شرعی کی تعریف یوں کرتے ہیں کہ :

طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشريعة
 يتعمد بالتسلوك عليها المبالغة في التعبد
 لله سبحانه۔ (الاحكام ۱۵۱)۔
 وہ دین کے اندر ایسا انحراف کیا تھا اور طریقہ جو شریعت
 کے مشابہ ہے اور جس پر عمل چلا جو سنت اللہ تعالیٰ کی
 حاکمیت میں مبالغہ قصد کیا جاتا ہے۔

مولوی عبد الستار صاحب، حضرت فقہار کرام سے بدعت کا معنی یہ نقل کرتے ہیں کہ علامہ شرنوبی وغیرہ
 تحقیق بدعت بدعت شرعیہ سے مراد کی تعریف اس طرح فرمائی ہے :

ما احدث على خلاف لخلق المتعلق من
 (کہ بدعت وہ چیز ہے) جو اس حق کے خلاف ایجاد کی گئی ہو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من علم
او عمل او حال بنوع شبہۃ واستحسان
وجملہ دینا قوما وصلہ طاعتیما (از رسالہ ۱۴)
جو انکشت وصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اتنا کیا کہ جو یا
عمل یا حال اور کسی شبہ کی بنا پر اس کو اچھا سمجھ کر دین
قویم اور صلہ طاعتیما بنایا ہو۔

بہجت شرعیہ اور بہجت سنی کی بینیم اسی عبارت سے کمر افاق اور درختار وغیرہ خفی کی مستندہ
اور معتبر کتابوں میں تریف کی گئی ہے۔ (ویکٹہ الجند ملکہ)۔

مولانا سخاوت علی صاحب، مخفی جو پوہی (الموتی ۱۲۸) لکھتے ہیں :

"بہجت وہ کام خواہ عقیدہ کہ دین کا ہو اور آخرت کا نفع اور صبر اس میں سمجھتے ہو ثابث نہ ہوا
ہو رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور آپ کے صحابہ سے۔ (رسالہ حقولی ص ۱)۔

اور نواب قلیب الدین خان صاحب دہلوی الخفی (الموتی ۱۲۸) مولف مظاہر حق لکھتے ہیں : پس بہجت وہ
نہ اعدائے دینی میں تو بہت آخریہ اور منہی اور چڑی مدار اور سالانہ (۱۵) (رسالہ گلزار جنت ص ۵۹)

فریق مخالف کے مشبہ متفق عالم مولوی محمد صالح صاحب لکھتے ہیں کہ اصطلاح شریعت میں بہجت
اس چیز کو کہتے ہیں جو امور دنیویہ سے بھیجی جائے ہوگی ویل شرعی سے اس کا ثبوت دلتا ہو کہ کتاب سے
نہ احادیث نبویہ سے نہ اجتماع مجتہدین سے نہ کسی شرعی سے (تحفۃ الاحباب ص ۱۸)

اکابرین علماء دیوبند اکابرین علماء دیوبند ہر مسئلہ میں اتباع سنت کے ساتھ سلف صالحین کی
تعمیق پر کامل اعتماد لکھتے ہیں۔ دیگر مسائل کی طرف وہ بہجت کی تفریق میں بھی سلف کی پیروی کرتے ہیں چنانچہ
حضرت مولانا اکرم بخش صاحب (الموتی ۱۲۸) لکھتے ہیں : اصطلاح شریعت میں بہجت ہر وہ فعل دین
ہے جس کو قرآن و حدیث کے اہل حق کی کثرت نے قبول نہ کیا ہو یا ان پاکہ ناموں میں اس کو خلاف
دین کہا گیا ہو یا خود ان ناموں کے بعد پیدا ہو جس میں عقیدہ غیر ضروری سمجھا جائے یا
ضروری کو غیر ضروری۔ (حقیقۃ ایمان ص ۱۳)

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب لکھتے ہیں کہ بہجت کہنے میں ایسا کام کرنا جس کی اصل کتاب سنت اور
قرآن مشہور بابا وغیر میں نہ ہو اور اس کو دین اور ثواب کا کام سمجھ کر کیا جائے۔ (سائل شریف ص ۱۸)

اور حضرت قدامت کفایت اللہ صاحب (المتوفی ۱۲۳۸ھ) لکھتے ہیں کہ: بہت مان چیزوں کو بکھتے ہیں جن کی اصل شریعت سے ثابت نہ ہو، یعنی قرآن مجید اور احادیث شریف میں اس کا ثبوت نہ ملے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کے مذہب میں اس کا وجود نہ ہو، اور اُسے دین کا کام سمجھ کر کیا یا چھوڑا جائے۔ (تحفہ الاسلام حصہ چہارم مشکم)

قارئین کرام! ان محسوس ہوا بات کو پڑھ کر اندھن سن کہ آپ یقیناً اکتانچے ہوں گے، مگر ہم بھی مجبور ہیں۔ ہمیں ایسے حضرات سے سابقہ پڑ چکا ہے جو دین سے یقیناً بے بہرہ ہیں مگر لوگوں کے ایمان اور دین کو شبہات کی بدانت لٹھنے میں بٹسے پخت اور ہوشیار ہیں اور عوام بیکار سے ان کے جُبر اور قبہ نما دستاروں میں الجھ کر متاع ایمان گنوا دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان گندم نما جو فروشوں سے مومنوں کے ایمان حبیباً میں آپ نے بخوبی ملاحظہ کر لیا کہ دیوبندی حضرات اور کیا بریلوی اور کیا وہ اکابر علماء اُمت جو فرقہ پرستی کے نزدیک مسلم ہیں۔ بہت کی تعریف میں دین کی قید لگاتے ہیں اور ظلم اور عمل اللہ حال۔ عبادت و معاملہ سب کو اس میں لپیٹ کھتے ہیں، اور یہ لکھتے ہیں کہ جو حقیقہ یا عمل یا مال اکسب و مست اجماع و قیاس شری کے تحت درج نہ ہو وہ بدعت ہے۔ دین کی اور حقیقہ کے علاوہ عمل کی خاص طور پر قید لگاتے ہیں اور حافظ ابن کثیرؒ وغیرہ کی عبارت میں حضرات صحابہ کرامؓ کا ذکر بھی (کل قول و فعل لم یثبت عن الصحابة ہو بدعة) اس سبب بحث کو پیش نظر کر کے کہ آپ مفتی احمد یار خان صاحب دہلویؒ نے گجراتی کی تحقیق انیس بھی ملاحظہ کیجئے۔ وہ لکھتے ہیں کہ:

• دینی کام کی قید لگانا محض اپنی طرف سے ہے۔ احادیث صحیحہ اور اقوال علماء و فقہاء اور محدثین کے خلاف ہے۔ حدیث میں ہر عمل بدعت (مشکوٰۃ باب الامتصاص) ہر نیا کام بدعت ہے۔ اس میں دینی یا دنیاوی کی قید نہیں۔ نیز جم اشعہ المعات اور مرقات کی عبارتیں نقل کر چکے ہیں۔ اُس میں دینی کام کی قید نہیں لگائی: (اجاز الحق و ذہق الباطل مثلاً)۔

نیز لکھتے ہیں کہ: ان دونوں عبارتوں (مرقات اور اشعہ المعات کی حدیث) میں نہ تو دینی کام کی قید ہے اور نہ زمانہ صحابہ کا ملاحظہ ہے۔ جو کام بھی ہو دینی ہو یا دنیاوی، حضور علیہ السلام کے بعد جب بھی جو خواہ

نہاد صحابہ میں یا اس کے بعد، وہ بہت ہے۔ (جلد الحق ص ۱۲۸)۔

مفتی صاحب کا یہ ارشاد سراسر جہالت پر مبنی ہے۔ اولاً اس نے اگر سابق عبادت میں اس کی پوری تحقیق عرض کی جا چکی ہے کہ شریعت بہت میں جو مذہب اور قیامت، دین کی قید ملحوظات بلکہ ایک روایت میں فی دیننا کے الفاظ آئے ہیں۔ وثانیاً اگر بالفرض مرقات اور اشعۃ اللمعات کی عبارتوں میں دین کی قید اور صحابہ کرام کا ذکر نہیں تو کیا کسی اور کی عبارت میں ہی اس کا ذکر دہرایا لیجئے ہم مفتی صاحب کو مرقات اور اشعۃ اللمعات سے دین کی قید بتاتے ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ کی ایک بہت سی کو سلام کا جواب دینے کی روایت باحوال پہلے عرض کی جا چکی ہے۔ اس روایت میں بلفظی قد احدثت کی شرح کرتے ہوئے علامہ کمال علیؒ القادریؒ لکھتے ہیں کہ:

قد احدث ای ابتدع فی الدین ما یمنی اس نے دین میں ایسی چیز نکالی ہے جو دین میں نہیں تھی۔ (مرقات اہل الشکۃ ص ۱۵۸)۔

ابو شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ لکھتے ہیں کہ، رسیدہ است مرا کہ وہ اہل سنت و جماعت کے یہاں کہہ است در دین چیزے را کہ نمود است۔ (اشعۃ اللمعات ص ۱۵۸)

یہ مفتی صاحب کی فتنہ مانگی مراد پوری ہو گئی اور مرقات و اشعۃ اللمعات کی عبارتوں میں دین کی قید نکل آئی۔ اب مفتی صاحب ان سے پوچھ لیں کہ انہوں نے محض اپنی طرف سے دین کی قید کیوں نکالی ہے اور احادیث صحیحہ اور اقوال علما و فقہاء و محدثین کی خلاف ورزی کیوں کی ہے؟ اسی طرح علیہ کے بستی مسئلۃ الخلفاء الراشدين اور ما انا علیہ واصحابی کی شہادت میں ان دونوں جہادوں کی عبارتیں ملاحظہ کر لیں کہ حضرات صحابہ کرام کا عمل سنت ہے یا بہت؟ طبیعت صاف ہو جائے گی۔ اور اشعۃ اللمعات کی یہ عبارت پہلے نقل کر دی گئی ہے کہ حضرات خلفاء راشدین نے اجتہاد و تمییز سے جو احکام صادر کئے ہیں وہ بھی سنت ہیں، و الاطلاق بہت برکتیں خدایاں کہ، چنانکہ فرقہ زندقہ کہہ مفتی احمد رضاؒ صاحب تو صحابہ کے عمل کو بھی الٹا ہی طعن پر بہت کہہ کہ بہت کا چمکہ اعجازہ کہہ دیتے ہیں تو جب اور حیرت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو حضرت خلفاء راشدین کے عمل کو سنت قرار دیتے ہیں اور حضرات صحابہ کرام کو سید حق

قرار دے دیں اور خیر القرون کے نقش قدم پر چلنے کی وصیت فرمائیں اور منشی امجدیہ خان صاحب یہ کہیں کہ خواہ زمانہ
صاحبزادیں یا اس کے بعد وہ بدعت ہے۔ و ثالثا منشی صاحب نے جو یہ کہتے کہ دینی کام کی قید نہ لگانا
منہی اپنی طرف سے ہے تا احادیث صحیحہ اور اقوال علماء و فقہاء اور محدثین کے خلاف بت یہ ان کا خاص امتیاز
اور افتراء اور سفید جھوٹ ہے۔ دینی کام کی قید نہ تو احادیث صحیحہ کے خلاف ہے نہ اقوال علماء اور محدثین
کے خلاف ہے کسی ایک معتبر امام و فقیہ اور محدث حنفیہ کا حوالہ پیش نہیں کیا جاسکتا جو یہ کہتے ہو کہ بدعت
نہ مومن اور شرعی بدعت کی تعریف میں دین کی قید ملحوظ نہیں۔ فہملا حق مباح ہے۔

متعلولیل ای دین تناینت

روای غریب فی التقاضی غریبها

حضرت امام ہانگ کا حوالہ الاقتصار سے نقل کیا جا چکا ہے کہ وہ ابتداء فی الاسلام کی قید لگاتے ہیں اور باقی علماء اور فقہاء و محدثین کی عبارت میں (بلکہ فرقی مخالف کے محقق اور علمائے حیات میں ہی) معتزبہ نقل کی جا چکی ہیں اور ائمہ سنت سے بھی یہ بات نقل کی جا چکی ہے کہ وہ بدعت کی تعریف کرتے ہوئے یہیں کی قیہ سے بے اعتنائی اور بے پروائی نہیں کرتے اور کل محامدہ بعد عقد کے معتزبہ ہی کو پیش کیا جا چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتب و سنت کے مقابلہ میں اس کو بیان کر کے یہ متعین فرما دیا ہے کہ اس سے مراد شرعی بدعت ہے اور حافظ ابن کثیر اور علامہ زبیدی کے حوالہ سے نقل کیا جا چکا ہے کہ اس سے مراد شرعی بدعت ہے، بخوبی نہیں۔ ضرورت تو نہیں کہ ہم کچھ اور عرض کریں مگر مفتی صاحب کی ذہنی و فنی و معاملہ آفرینی کے پیش نظر چند حواجیست اور سپرد قلم کی بات ہے۔

عبر آیت ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ (رضی اللہ عنہما) آیت فَاَنْقَضُوا مَقْعَدُكُمْ
الایہ کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں :

و شیخ عبدالحق صاحب حضرت ابی مسعود کی مرقومہ و ہدایت خطبات اہل تشریف میں لکھتے ہیں کہ مرقومہ مستقیم ہدف وہ ہے جس پر محنت سے کھینچ کر صحابہ و تابعین باہتمام مسمی جہیز بنانے اور اس پر مرقومہ و ہدایت خطبات اہل تشریف کے لکھنے سے کیا گیا ہو۔ (اشترط الطبع ص ۱۸)

دخل في هذه الآية كل محدث في الدين و اس ایت میں سرودہ بدعت جو دین میں نکالی جلتی اور تمام
کل مبتدع الی یوم القیمة۔ بدعت جو قیامت تک پیدا ہوئے ہیں گے داخل ہیں۔

(غزوان ۱۵۰ و مسالم برہنہ ص ۱۰۵)

منفی صاحب بدعت کے مفسر قرآن اور بلند پایہ صحابی سے دریافت کریں کہ آپ نے فی الدین کی قید
محض اپنی طرف سے کیوں لگائی ہے۔ بدعت تو برائی چیز کا نام ہے، دینی ہر یا دنیاوی؟
حضرت حسان ثمالی (المتوفی بعد ۱۲۳ھ) فرماتے ہیں:

ما ابتدع قوم بدعة في دينهم الا نزع الله من سننهم مثلها ثم لا يصيدھا اليهم
کوئی قوم دین میں بدعت نہیں نکالے گی مگر اللہ تعالیٰ
اقتن من مقدار من سنت ان سے اٹھائے گا۔ اور پھر
الی یوم القیمة۔ (دارمی ملا ۱۲۰ و مشکوٰۃ ص ۳۱۰)
قیامت تک ان کو بدعت واپس نہ دے گا۔

حضرت حسان بھی بدعت کے ساتھ فی دینہم کی قید لگاتے ہیں اور سنت اور بدعت کا تقابل کر کے
یہ بات ثابت کر رہے ہیں کہ اگر سنت دینی کام ہے تو بدعت بھی دینی کام کا نام ہے بلکہ حضرت غنیف
بن الحارث الثمالی (المتوفی ۱۵۲ھ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
اخذت قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة
کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی قوم بدعت
ایجاد نہیں کرے گی مگر اس کی مقدار میں سنت اُن سے
اُٹھالی جائے گی۔ سو سنت کو مضبوطی سے پکڑنا بدعت کے
(من اسمع ۱۵۰ و مشکوٰۃ ص ۳۱۰)
ایکاد کو مست بہتر ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی بدعت کا تقابل سنت سے کیا ہے۔ اگر سنت دینی کام ہے تو
بدعت بھی دینی کام ہو گا۔ اگر بدعت دنیاوی کام ہو جیسا کہ منقہ صاحب کہہ رہے ہیں تو اتنا مکمل نہ رہا۔
پھر بدعت کے لئے احادیث سے سنت کیسے رخنہ برائی؟

طریقہ حداثہ و برائی کچھ ہیں کہ سنت یعنی سیرت و طریقہ مسنونہ دینی (۱) اللہ تعالیٰ کی سنت (۲) یعنی سنت کے معنی
سیرت کے اور دین میں اُن مسلمات کے ہیں جس پر چلا جائے۔

پر حضرت حماد کرام اور تابعین اور سلف صالحین کا اجماع ہے چنانچہ علامہ شافعی لکھتے ہیں کہ یعنی :

اجماع الثعلب التام من القحطبة والتابعین حضرت حماد کرامؓ بیانی اور توحید باطنی و غیر ہم سلف صالحین
ومن یلیهم علی ذلک کذا (۱۸۱) کا اسی بعثت کی خدمت پر اجماع و اتفاق ہے۔

اور اس میں دینی کام کی قید موجود ہے۔ دوسری اُمور اس بدعت میں ہرگز داخل نہیں ہیں بلکہ یقین سے
یکساں کتاب کہہ کر وہ مکمل بھی نہیں چر جائیگا وہ حرام اور بدعت مذمومہ میں داخل ہیں۔ ہمارے کہنے
پر یقین نہ آئے تو آپ شیخ الاسلام ابی دقین امیہ (المتوفی ۷۸۵ھ) کی سند لےجئے :

انا اذا نظرنا الی البدع المتعلقة بامور الدنیا ہم نے جب ان بدعتوں کو دیکھا جو اُمور دنیائے متعلق ہیں
لم نساو البدع المتعلقة بامور الاحکام الفرعیۃ تو وہ ان بدعت کے مساوی نظر نہ آئیں جو بدعت فرعی
ولعل البدع المتعلقة بامور الدنیا لا تکرہ احکام سے متعلق ہیں اور شاید کہہ بدعتیں جو اُمور دنیائے
اسلام بل کثیر منها یجزم فیہ بعدم الکراہۃ متعلق ہیں بالکل مکروہ بھی نہ ہوں بلکہ ایسی بہت سی
واذا نظرنا الی البدع المتعلقة بالاحکام دوسری بدعت کے متعلق یقیناً یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ مکروہ
الفرعیۃ لم تکن مساویۃ للبدع المتعلقة بھی نہیں ہیں اور جب ہم نے ان بدعت کو دیکھا جو
باصول العقائد۔ (احکام الاحکام الخ ۱۵) فرعی احکام سے متعلق ہیں تو وہ ان بدعت کے مساوی
نہیں جو بدعت اصول عقائد سے متعلق ہیں۔

اس عبارت کو ذرا غور سے دیکھیں کہ یہ بات بیانی کی گئی ہے کہ بدعت عقائد میں
بھی برقی ہے اور اعمال میں بھی۔ دینی اُمور میں بھی اور دوسری میں بھی۔ مگر دوسری اُمور کی بدعت نہ تو حرام
ہے اور نہ مذموم۔ بلکہ مکروہ بھی نہیں۔ جو لوگ اُمور دنیائی کو بدعت کی حد میں شامل کرتے ہیں وہ
نقصہ جاہل ہیں

اہل بیت حضرات کے الٰہی اقوال کے جوابات

پہلا اعتراض :

قرآن کریم کا کتابی صورت میں جمع کرنا اس پر اعراب لگانا اور موجودہ ترتیب کے ساتھ اس کو چھاپنا بدعت ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس کا ثبوت نہیں ہے۔

الجواب :

امام جلال الدین سیوطیؒ کہتے ہیں کہ :

وقد كان القرآن كتب كله في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن غير مجموع في موضع واحد (المتن في الآخ)

صح روایت یہ ہے کہ رسولِ حق میں ترتیب تھا جیسا کہ یہاں ہو گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

امام محدث محاسبیؒ کہتے ہیں کہ :

كتابة القرآن ليست بمصلحة فانه صلى الله عليه وسلم كان يامر بكتابتها (ايضا مله)

قرآن کریم کا کتابی صورت میں جمع کرنا بدعت نہیں ہے جتنے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو لکھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔

حضرت زین العابدینؑ فرماتے ہیں کہ تم مختلف روایات قرآن کریم کو آپ کے سامنے نہ کرتے تھے

امام حاکم اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ :

فيه الدليل الواضح ان القرآن انما جُمع في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (المستدرك للحاكم)

تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں جمع ہو چکا تھا۔

ابن حضرت ابن ابی نعیم کی یہ روایت کہ وقد اثبت في الكتاب (المستدرك ج ۱ ص ۱۱۰) قال الحاکم والذہبی (یعنی اس کی تیسری دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن کریم کو کتابی صورت میں جمع کرنے پر رضامندی کا اظہار فرمایا ہے۔ اور بخاری وغیرہ کی یہ حدیث تو آخر شہری ہے کہ حضرت عمرؓ کے مشورے سے حضرت ابوبکرؓ نے اپنے دور خلافت میں قرآن کریم جمع کرایا تھا (دیکھئے مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۱۰) اور قرآن کریم کی یہ موجودہ ترتیب حضرت عثمانؓ نے دی ہے اور اسی بنا پر ان کو جامع القرآن کے لقب سے خطاب کیا جاتا ہے (دیکھئے اتفاق ج ۱ ص ۱۰۰) وغیرہ) مگر یہ یاد ہے کہ یہ ترتیب حضرت عثمانؓ کی خادماۓ اہل بیتؑ و بنو امیہؑ کی توفیق ہی تھی اور اس پر ان کے پاس ثبوت موجود تھا۔ چنانچہ امام ابن الحنفیہؒ کہتے ہیں کہ سورتوں کی موجودہ ترتیب اور اسی طرح آیات کی ترتیب وحی کے مطابق قائم ہو گئی ہے۔ علامہ کاشانیؒ فرماتے ہیں کہ سورتوں کی یہی ترتیب اللہ تعالیٰ کے نزدیک لوح محفوظ میں ہے، اور اسی موجودہ ترتیب سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال قرآن کریم حضرت جبرائیل علیہ السلام سے پیش کیا کرتے تھے۔ امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ :

كان القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مرتباً سورة وأياتاً على هذا الترتيب (تفسير القرآن ج ۱ ص ۱۰۰)

قرآن کریم کی سورتوں اور آیات کی یہی ترتیب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں تھی جو آج ہے۔

اور امام سیوطیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ :

ترتيب الآيات في سورها واقع بتوقيفه صلى الله عليه وسلم وامره من غير خلاص في هذا بين المسلمين - (تفسير القرآن ج ۱ ص ۱۰۰)

آیات کی سورتوں میں جو ترتیب ہے وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے اور آپ کی توفیق ہی کے واسطے سے ہے اس میں مسلمانوں کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔

الغرض قرآن کریم کا کتابی شکل میں وجود خود حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں تھا اور

حضرات خلفاء راشدینؓ کے ساتھ ہر کام پر اس کو جین کر سکے نمایاں اس کی نشوونما دولت کی تھی اور اس کی
جین و ترتیب پر تمام حضرات عبادۃ کرام کا اتفاق تھا۔ چنانچہ شاہجہاںی مکتے ہیں کہ :

فہذا عمل لم یفعل فیہ خلاف حق جمع قرآن کا یہ عمل ایسا ہے جس میں کسی ایک صحابی کا
احد من الصحابة (ادعہ صام ۲۲۵) اختلاف ہی مقبول نہیں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات خلفاء راشدینؓ اور صحابہ کرامؓ کے عمل کو مفتی اسماعیل عطار
صاحب وغیرہ بدعت کہتے ہیں تو یہ مبارک کام امین کو نصیب ہو۔

رہا اعراب کا مادہ اس میں کافی اختلاف ہے۔ محمد بن اسحاق بن نیرم (المتوفی ۳۳۸ھ) اور
آئضی شمس الدین احمد بن حنبل (المتوفی ۲۴۱ھ) کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اعراب مجاہد بن یوسف
(المتوفی ۱۷۸ھ) نے لکوائے تھے۔ مادہ اس میں حنبل کے بیان میں اس کا بھی اختلاف ہے کہ مجاہد بن یوسف
کے حکم سے اعراب کس نے لگایا؟ ایک قول یہ ہے زعفر بن عامر نے اور دوسرا قول یہ ہے کہ ابن یعمر نے۔
لیکن کتاب اللغات میں مکتب کہ سب سے پہلے قرآن کریم کا اعراب ابوالاسود دکنی نے لگایا جو حضرت
علیؓ کے شاگرد و مشید تھے (ماخوذ از مشاعر اللغات ص ۱۳۳) المتوفی ۱۲۳ھ م ۱۱۱۱ھ ق ۱۱۱۱ھ
اور محدث ابن جزری کتاب تاج میں اور حافظ ابن کثیر البدایہ والنہایہ ج ۹ صفحہ ۱۱۱ میں اور حافظ ابن کثیر
تہذیب التہذیب ج ۱۱ صفحہ ۱۱۱ میں مکتے ہیں کہ قرآن کریم کا اعراب سب سے پہلے یحییٰ بن یحییٰ (المتوفی ۱۷۸ھ)
نے لگایا تھا۔ مگر کین حضرات صحابہ کرامؓ کا دور تھا جس میں قرآن کریم پر اعراب لگایا گیا تھا۔ اگر مجاہد بن
یوسف کے زمانہ میں بھی یہ سلیم کر لیا جاتا تو بھی اس کی وفات سے بعد حضرت صحابہ کرامؓ کا دور باقی رہا ہے
کیونکہ حضرت عثمانؓ بن عفیف کی وفات ۳۵ھ میں اور حضرت عثمانؓ بن عفیف کی وفات ۳۵ھ میں اور حضرت ابوامامہؓ بن بل
حنیف کی وفات ۳۵ھ میں اور حضرت ہر اس بن زیادؓ بن ابی بل کی وفات ۳۵ھ میں اور حضرت ابوالفضلؓ بن علی کی وفات ۳۵ھ میں
ہوئی ہے (دیکھ علی الترتیب، تہذیب التہذیب ج ۱ صفحہ ۱۱۱، البدایہ والنہایہ ج ۹ صفحہ ۱۱۱، تہذیب

ج ۱۱ صفحہ ۱۱۱، تہذیب ج ۱۱ صفحہ ۱۱۱)۔ اور پہلے اس کی پوری کتب گزرتی ہے کہ اخیر القرون کا حال شریعت میں
لے مابین مسمیٰ نام صاحب مکتے ہیں، ثقل و ما عاب، مردہ ہوا حدیث و مضمون ۱۷۰۰، نہ نہ زیاد کہ اخیر و صفحہ ۱۷۰۰

اس کو بدعت کہنا ہرگز صحیح نہیں ہے اور اس سے مراد تجاوز کن اور مست نہیں ہے۔

دوسرا اعتراض : جمعہ کے خطبے قبل تقریر کیا بدعت ہے مگر تم ہی کہتے ہو۔

الجواب : جمعہ کے خطبے پہلے تقریر کا متعدد حضرات صحابہ کرام میں ثابت ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ جمعہ کے خطبے پہلے تقریر فرمایا کرتے تھے۔ اہل ان میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مشی میں بیان کرتے تھے۔ جب امام خطبہ دینے کے لئے آتا تو حضرت ابو ہریرہؓ اپنی تقریر موقوف کر دیتے تھے۔ امت کے اماموں نے اس پر اتفاق کیا کہ امام کا حکم واجب ہے۔ (معاذ اللہ عنہم)۔

ابو الزہریؒ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جمعہ کے خطبے سے قبل دعا کیا کرتے تھے جب خطبہ دینے کے لئے آتا تو دعا و خطبہ بند کر دیتے تھے (عالم ج ۱ ص ۲۸۸) وقال اللہ

حضرت تمیم داریؓ نے حضرت عمر فاروقؓ سے اجازت طلب کی کہ میں جمعہ کے دن تقریر کیا کروں گا۔ اور اس میں متعدد نصیحت آمیز واقعات بیان کروں گا۔ پھر حضرت عمرؓ نے انکار فرمایا لیکن حضرت تمیم داریؓ کے اصرار پر انہوں نے اجازت دے دی کہ تم جمعہ کے دن اس سے قبل کہ میں خطبہ کے لئے آؤں، تقریر کر سکتے ہو۔ (اصباح فی ذکرہ ائمہ ج ۱ ص ۱۸۴)۔

تیسرا اعتراض : آپ کے زمانہ مبارک میں مسجدوں میں مدنی کا انتظام نہ تھا۔ لہذا مسجدوں میں مدنی کا انتظام کرنا بھی بدعت ہے حالانکہ تباہی مسجد میں بھی مدنی کا انتظام تھا۔

الجواب : امام ابو داؤد نے ایک مستقل باب تمام کیلت، باب الترویج فی المساجد اور اس کے تحت یہ حدیث نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم بیت المقدس نماز کے لئے نہیں جا سکتے تو :

فابستوا بیت یسرج فی قنادیلہ۔ تم زیتون کا تیل بھرو وہ تاکہ بیت المقدس کی مندیوں (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۶۱) میں مدھن کیا جاسکے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیت المقدس میں چراغ جلانے کے لئے تیل بھیجا تھا مگر دیابت۔ ہاں

ایضاً عیسیٰؑ نے حضرت عمار بن یزیدؓ کو ایضاً ایسا ہی فرمایا کہ تم بیت المقدس کی مندیوں میں تیل بھرو تاکہ بیت المقدس کی مندیوں میں مدھن کیا جاسکے۔ (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۶۱)۔

البتہ مسجد نبوی وغیرہ میں آپ کے مزار مبارک میں رکشائی کا استکلام دیتا تھا۔ حضرت تمیم داری نے سب سے پہلے مسجد میں چراغ جلایا۔ اصفہانی کا اتنا ہی کیا۔ (ابن ماجہ ص ۱۷۷ و تہذیب ص ۱۷۷)۔
مولانا شبلی لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی اجازت سے حضرت تمیم داری نے مسجد میں چراغ جلانے۔
(الغافر ص ۲۵ ص ۱۷۷)۔

فتوح البلدان ص ۱۷۷ اور الاحکام السلطانیہ ص ۱۷۷ اور مآثر العرب ص ۱۷۷ ص ۱۷۷ ص ۱۷۷
رفعت باشا میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے حرم حکرم کے گرد دیوار کھدوائی اور اس سے یہ کام لیا کہ اس پر رات کو چراغ جلانے جاتے تھے۔

فائدہ : مسجد میں جتنی روشنی کی ضرورت ہے اس سے زیادہ چراغ روشن کرنے حرام ہے چنانچہ
ابو یوسف ثانی علامہ ابی نعیم لکھتے ہیں کہ :

ولا يجوز ان يناد على سراج المسجد
لأن ذلك اسلف مواء كان ذلك في
رمضان او غيره الى ان قال وفي القية
واسراج السراج الكثيرة في التكاثر
والاسواق ليلة البراءة بمكة وكذا
في المساجد۔ (محرر الفتن ص ۱۷۷)۔
مسجد میں ضرورت سے زیادہ چراغ جلانے جائز نہیں
ہیں کیونکہ یہ اسلاف سے رمضان میں ہر ماہ رمضان
میں۔ پھر فرمایا کہ قیہ میں ہے کہ شب براءت میں کچھ
اور ہزاروں میں بہت سے چراغ جلانا بدعت بنیاد
اسی طرح مسجد میں بھی ضرورت سے زیادہ چراغ
جلانا بدعت ہے۔

حضرت فقہا ماحضات کا تو یہ قول ہے۔ مگر چودھویں صدی کے مفتی جو بڑے خود حقیقت کے ٹھیکیدار
بنے پھرتے ہیں یہ ارشاد فرماتے ہیں : پنجاب ادریولی و کامیٹیا دار میں عام رواج ہے کہ رمضان میں ختم
قرآن تراویح کی شب میں مساجد میں چراغ لگایا جاتا ہے۔ بعض دیوبندی اس کو بھی شرک و حرام کہتے ہیں
یہ محض اُن کے لیے دینی ہے۔ مسابد کی زینت ایمان کی علامت ہے۔ (ملف جہاد الحق ص ۱۷۷)۔

مفتی صاحب آجی فرماتے ہیں کہ ضرورت سے زیادہ چراغ جلانے کو دیوبندی ہی ہی منع کرتے ہیں یا علامہ
ابن تیمیہ مفتی وغیرہ ہی کے ہم خواہیں۔ اور کہیں بیسے دینی صرف دیوبندیوں کے حصہ میں آئے ہیں یا علامہ

ابھی تک وہ طیوہ اخاف کو بھی اس جگہ دینی سے کوئی متعلقہ نہ لگا، تینواؤ تو جہدا۔ یہ یا وجہ کر کسی یونہی نہ ضرورت سے ذرا چرخا جانے کو شریک تو نہیں کیا البتہ فقہاء کرام کی پیروی میں ہرجت ضرور کچھ ہیں اور ہرجت کا ارتکاب بھی ممنوع و حرام ہوتا ہے۔

لطیفہ: مفتی احمد یار خان صاحب نے اپنی معتبر و مستند تفسیر روح البیان شریف سے نقل کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بیت المقدس کے مینار پر ایسی مدھنی کی تھی کہ بارہ میل پہنچ کر وہیں اس کی روشنی میں چرخہ لاتی تھیں انہ (بلفظ جبار الحق ص ۱۲۸)۔

چوتھا اعتراض:

مسجدوں میں فرش اور چٹائی کا انتظام بھی بدعت ہے کیونکہ آپ کے نماز مبارک میں آپ نہیں تھا اور تم لوگ بھی اس کا اہتمام کرتے ہو۔

الجواب:

یہ ٹھیک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجدوں میں چٹائی وغیرہ کا انتظام نہ تھا (دیکھئے میزان الامتداد ج ۲ ص ۲ وغیرہ) لیکن یہ انتظام حضرت عمرؓ کے عہد میں مکمل ہوا ہے۔ جیسا کہ علامہ شبلیؒ لکھتے ہیں کہ:

”فرش کا انتظام بھی اہل حضرت عمرؓ ہی نے کیا کیسی یہ کوئی پڑھتے قالین اور شلری کا فرش نہ تھا بلکہ اسلام کی مسالوں پہلے بھی قائم تھی یعنی چٹائی کا فرش تھا جس سے مقصود یہ تھا کہ نمازیوں کے کپڑے گرد و خاک میں آلود نہ ہوں۔“ (الفاروقی ج ۲ ص ۳۲)

فائدہ: مسجد میں سب سے پہلے خوشبو بھرانے کا باقاعدہ انتظام بھی حضرت عمرؓ نے کیا (خلاصۃ الوفا، ص ۱۰۱) مسجد میں سب سے پہلے پڑنے حضرت عثمانؓ نے نصب کئے تھے (مرآۃ المؤمنین ج ۱ ص ۱۲۸)۔

پانچواں اعتراض:

مسجدوں میں محراب بھی بدعت ہے کیونکہ آپ کے پاک نماز میں محراب نہ تھی اور مبارکی مسجدوں میں بھی محراب کا وجود ہوتا ہے۔

اجواب :

امام فردوسی شرح مہذب ج ۲ ص ۲۱۱ میں اور علامہ سہروردی وقار الافاق ص ۱۸۱ میں لکھتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وقت میں مسجد میں محراب کا وجود نہ تھا بلکہ ایک عمارت پر لہریں مینی الخفی عمدة القاضی ج ۲ ص ۱۹۲ میں لکھتے ہیں کہ حضرت جبرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اگر کعبہ کی جہت میں جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے محراب بنائی تھی اور علامہ مقررینی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ گو محراب کا کچھ نقشہ بھی تھا مگر محراب محض (جوف و اطاق کی شکل میں جیسا کہ آج کل عمرا مسجد میں معانی ہے) خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز نے بنوائی تھی۔ یہی علامہ مقررینی لکھتے ہیں کہ :-

فاما محاریب الصحابة التي بفسطاط مصر والامسكندرية فان معنها يقابل مشرق الشتاء - (مقررینی ج ۲ ص ۱۹۲) -
مصر و امسكندرية کے ویدت میں محاریب صحابہ کرام نے جو محراب بنائے ان کا رخ اس طرف ہے جہاں سے موسم سرما میں سورج طلوع ہوتا ہے۔
اور امام قاضی خان الخفی لکھتے ہیں کہ :-
والمحاريب التي نصبتها الصحابة والتابعون لها (ج ۲ ص ۱۹۲) -
وہ محراب جو حضرت صحابہ کرام اور تابعین نے بنائے ہیں (ان کو اسی حالت میں رہتے رہے)۔

الحاصل علامہ عینی کی تحقیق کے موافق محرابیں آپ کے بعد مبارک میں موجود تھیں اور دوسرے متحققین کی تحقیق کی روش سے حضرت صحابہ کرام اور تابعین کے پاک احوال نے محراب بنائے تھے
چھٹا اعتراض :

آپ کے زمانہ میں مسجد میں مینار نہیں ہوتے تھے اس لئے یہ برہمت میں حالہ محرم تھی مساجد میں بھی مینار ہوتے ہیں۔

اجواب :

مینار اصل میں اس لئے بنائے جاتے ہیں کہ ان پر افان جو اور دوسرے لوگ اذان کی آواز سنیں

نہ بلکہ شہروں میں ایک سے زیادہ میناروں پر بیک وقت اذانیں دی جاتی ہیں۔ چنانچہ امام ابوہریرہؓ نے ایک مسئلہ باب قائم کی ہے۔ باب الاذان فوق المئذنة (یعنی المئذنة) اور حضرت ابوبکرؓ نے المئذنة (یعنی) دھیرہ فرماتے ہیں کہ:

سنة الاذان في المئذنة والاقامة سنت يثبت كذا ان من به روى جائه اذ اقامت في المسجد۔ (الترمذی ۲۹۳۱ وصند ابن ابی شیبہ ۳۳۷) مسجد میں ہو

اصول حدیث کا۔ تلذیب کے مطلق سنت سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت مراد ہوتی ہے۔ تاریخ اسلام ج ۲ ص ۲۱۲ میں بحوالہ اصحابہ لکھا ہے کہ مصر کی مسجد میں مینار کا رواج وقت حضرت سلمہ بن مغزلہ (اصحابی) (الموتی ص ۳۸) نے قائم کیا۔ مینار بنوائے۔ تاقی شوقانی (الاستیعاب ص ۲۵۵) فرماتے ہیں کہ مسجد میں مینار قائم کرنے کی اصل غرض تو یہ ہے کہ دُود کے آدمی امان میں سکیں اور ایک جائز مصلحت ہے الخ۔ (ارشاد السائل الی دلیل المسائل۔ بحوالہ نقطۃ العجلین ص ۲۲)

ساتواں اعتراض :

تہجد و رکس میں جمعہ کی چوٹی ہوتی ہے۔ یہ بھی برعت ہے۔

الجواب :

نماز جمعہ کے لئے خاص اہتمام کرنا قرآن سے ثابت ہے اور پھر جمعہ کی نئے یا داخلے جیسے کپڑے پہنا اور غسل و مسواک کرنا، پھر صبح سے پہلے مسجد میں جا کر بیٹھنا صحیح امامیہ سے ثابت ہے۔ اس لئے اگر حالاً یتیم الواجب الایہ فهو واجب کے قاعدہ کے تحت جمعہ کی چوٹی کو جلتے قرآن میں حقیقت ہے ؟ علامہ انیس مقدس الفریہ ص ۱۷۱ میں ہے کہ حضرت عمرؓ کی طرف سے فرق کو یہ حکم تھا کہ ہمیشہ جمعہ کے دن مقام کعبہ اور پوسے ایک شب دروز قیام رکے تاکہ لوگ دم نہیں اور ہتھیاروں کے پہننے کو درست کر لیں۔

قائدہ : اسی طرح رمضان المبارک میں مخصوص زیارت دیگر شریعت منہل سے فائدہ ہو کر رہی

میں صلیحہ پر ادا کی جا سکتی ہے۔ اور اسی وجہ سے اکثر اسلامی مدارس میں ماہ رمضان کی تعلیمات چھ جاتی ہیں تاکہ طلباء کرام اپنے محروم میں جا کر خاطر خواہ آرام کر سکیں اور رخصت و تہنیت اور محکف وغیرہ کے مسئلہ ان کو فراغت مل سکے۔ ہر آدمی اسی عبادت کو بھی بطریق حیل اور متحمل ٹھہری کے اور انہیں کر سکتے۔
کمالہ بخفی۔

آئندہ اہل اعتراض :

دارس کا قیام عبادت ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مدت جسے حالانکہ سب زیادہ مدت اور مدرس اور طلبہ تیار تھے جن جو مدت کے برسوں میں لہذا تم بھی باقی ہوئے۔

الجواب :

فرق فی الف کا یہ استدلال بھی نہایت ہی پھر اور کمزور ہے۔ کیونکہ علم دین کی نشر و اشاعت جس طرح میں ہو سکے اور جیسے بھی اور جہاں بھی ہو یہ خود شریعت تحت کا مذہب ثابت۔ اس کے لئے ہر صورت بھی اختیار کی جانتے۔ درست اور سبب۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اصحاب صفہ کیلئے وجود و از مقامات طلبہ مل کر کینے حاضر ہوتے تھے، اسی نے مسجد بنے علاوہ اس کے قرآن پڑھنا، صفہ بخوانا، کتاب اللہ کے لئے ہیولت رہے اور ان کو کوئی وقت پیش نہ تھے۔ امام ابو اسحاق غزنائی کہتے ہیں کہ :

واما المدارس فلم یعلق بها امر تعلیمی
یقال فی مثله بدعة الامم فی فرض ان یکون
من التہ ان لا یقر العلم الا بالسجد
وحد الامم یجد بل العلم من فی الزمان الاول
یبتغی کل مکان من مسجد او منزل او سفر
او حضر او غیرہ الشیخی فی الامواق ملذذۃ
لعد من الناس مدرجۃ یعنی باعد اوھا العلیہ
فلما یزید ذالک حل اعداد کالہ من ولاہم من ذلہ
ہر حال مدارس والے کے ساتھ فرقہ بنی متعلق نہیں ہے۔
تاکہ یہ کہا جاسکے کہ یہ مدت ہے۔ اس اگر یہ فرض کر لیا جائے
کہ سخت محنت یہ کہ کر لیا گیا ہے۔ یہ پڑھانے تو
اقتیات ہے۔ حالانکہ ایسا سمجھنا بدعت ہے۔ زاد قول میں
میں ہر جگہ چلیاں پاتا تھا۔ یہ بدعتیں ہی اور حد میں
یہ سفر میں ہی اور صفہ میں ہی تھے کہ باقاعدہ مدرسہ
مدرسیہ میں وقت صرف دینی اور کہ من شمس۔ بنا ہے اور
مدرسہ ہو کر طلبہ آرام سے قرآن سے منزل اہل دار

اور احاطہ میں حوائط اور غیر ذلک فایں مدخل البیضاء حاجتنا (الاعتصام ص ۱۸۷)۔
 ضیرو کے علاوہ اور کیا زیادہ کرے؟ کہ اس میں بدعت کا دخل ہی کیا ہے؟ (محکم)

فوائد مشترک :

مذکورہ میں دو حدیثیں وغیرہ کا انصاف مقرر کیا اور استہان لینا بھی بدعت ہے۔
الجواب :

اہل عرب اور حضرات صحابہ کرام کی بلندی زبان، عربی قبی - وہ صوف و نحو اور دیگر مبادی علوم کے حاصل کرنے کے بغیر بھی قرآن کریم اور حدیث شریف کو سمجھ سکتے تھے۔ بخلاف اُنہی لوگوں کے کہ ان کے لئے قرآن و حدیث وغیرہ ایک اُس وقت تک بزرگ دہائی نہیں ہو سکتی۔ جب تک کہ وہ مبادی حاصل نہ کر لیں۔ اسی ضرورت کے پیش نظر خلیفہ راشد حضرت علیؓ نے ہوا الاسود دلی کو یہ امر ارشاد فرمایا کہ وہ اس طریق ایک علم حاصل کرے جس سے فہم قرآن میں مدد ملے اور غلطی واقع نہ ہو (دیکھئے متن متین ص ۱۷۱ و اقتران سیوطی ص ۱۷۱ و البدایہ والنہایہ ص ۸۵ و غیرہ)۔ اس لئے اگر طلبہ کے لئے قرآن و حدیث کے مجموعہ پر حاصل کرنے کے لئے کوئی انصاف حضرات مسافت حاصل کرنے سے جو یہ کیا ہے تو صحیح ہے اور حالانکہ ہم واجب الایہ فہم واجب کے قاعدہ کے تحت مبادی کا حاصل کن نہایت ضروری ہے۔ ہا استہان سوال تو یہ بھی بزرگ بدعت نہیں ہے۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ص ۱۷۱ میں ایک مستقل باب قائم کیا ہے :

باب طوح الامام المسئلة علی اصحابہ باب امام کا اپنے ساتھیوں پر کوئی ایسا سوال داند اختیار ماہند ہم من العلو۔
 کو تا جس ت ان کے علم کا استہان ہو سکے۔

اس کے نتیجہ یہ روایت پیش کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے حضرات صحابہ کرامؓ سے یہ سوال کیا کہ ایسا دعوت بتاؤ جس کے پتے نہیں جھڑتے وہ علم کی مثال ہے۔ حضرت صحابہؓ نے اپنے علم کے مطابق جنگ کے درخت جینا دینا۔ مگر صحیح جواب سوائے حضرت ابن عمرؓ کے اور کسی نہ ہوا۔ لیکن حضرت ابن عمرؓ بھی کم سن ہونے کی وجہ سے خاموش رہے۔ پھر آپؐ نے خود بتایا کہ

وہ کچھ کا درخت ہے۔

اس کے علاوہ بھی متعدد خطیری کتب احادیث میں استمان کی موجود ہیں۔

دشواں اعتراض :

احادیث کو کتابی شکل میں جمع کرنا بدعت ہے۔

الجواب :

نور جناب بی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں حدیثیں لکھی جاتی تھیں حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھ سے زیادہ حدیثیں کسی کو معلوم نہیں، مگر ہاں عبداللہ بن عمرؓ کو، کیونکہ وہ کلمہ لیتے تھے اور میں لکھتا نہیں تھا۔ (بخاری ج ۱ ص ۲۱۰ وغیرہ)۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی کُل احادیث کی تعداد پانچ ہزار تین سو چوبترت اور متروک اسی سو عرصہ نبوت کے حصے ابو ہریرہؓ کے نام سے ایک مختصر بار سال بطبع نبوت ہے جس کو حضرت ابو ہریرہؓ نے کتابی شکل میں جمع کیا تھا۔ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صحیفہ کا نام صادقہ کتب تاریخ میں آتا ہے۔ الغرض یہ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں حدیثیں نہیں لکھی جاتی تھیں اور کتابی شکل میں جمع نہ ہوتی تھیں، ایک سراسر مبالغہ ہے۔

گیارہواں اعتراض :

تنخواہ لے کر پڑھانا اور ختم بخمار دی کرنا بدعت ہے۔

الجواب :

پہلے پورتنی فیصلہ دینا کی بجائے کہ اگرچہ بعض حضرات متقدمین کا اس میں کچھ سخت تھا۔ مگر متاخرین نے جن میں صاحبِ دایہ و بائیں ہاں بھی میں اور فہماتے ہیں وعلیہ اختی اور امام قاضی خاں بھی جوازِ کافتونی نقل کرتے ہیں (ج ۲ ص ۹۷)۔ اور امام سرخسی بھی ہیں اور فہماتے ہیں نفی بالجواز (بحوالہ ابنایہ ج ۲ ص ۱۵۵) جوازِ کافتونی دیا ہے۔ اور کمرالرائق وغیرہ کا حال پہلے گزرتا ہے اور حضراتِ عہدِ راشدینؓ خود بھی نماز و تحلبہ اور قضا وغیرہ بیت المال سے روزِ نریا کرتے تھے۔

اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ دو شخصیات کا یہ کاری طور پر اندازہ حدیث میں اور مؤرخین کیسے تھا اس پر
مقررہ کی نقیصہ تفصیل گزرتی ہے۔ احادیث کی ضرورت نہیں۔ باقی بیماری اور مصیبت وغیرہ کے وقت
قرآن کریم اور بخاری شریف کا پڑھ کر اس پر اجرت لینا بھی جائز ہے۔ حضرت ابو سعیدؓ کی خدمت کی
روایت اور حضرت فقہاء کرام کی عبارتیں ایسے موقع کی بجائے ہیں جہاں جہاں اللہ تعالیٰ کی رضا ہے۔
والرفقہ نوع ہدایۃ واما خورۃ حبیبہ جعل و عجاۃ بچہ مکہ مملکت کی ایک قریب ہے۔ اس پر اجرت
للدواۃ یباع اخذ الاجور علیہا (البخاری ص ۲۵۴) لینا اجازت ہے۔

حضرات افریقہ نماات کے اعتراضات اور بھی کافی ہیں۔ مگر ہم چند ایک بلویٹ نمونہ از خود
آپ کے سامنے عرض کر دیتے ہیں۔ ایک مقلد کے ساتھ ان میں کافی جہت موجود ہے۔ یہ الگ بات ہے
کہ مولوی محمد عمر صاحب وغیرہ اس حدیث کو اپنی گیارہویں ثابت کرنا شروع کر دیں۔ رایت لکھتے ہوئے لکھا
یہ اعتراضات ہوا پیش کرتے ہیں کہ عوام کی کہ نہیں بلکہ فریق نماات کے جملہ بہت متحقق یہ
اعتراضات اٹھاتے ہیں۔ پھر پانچ منہ حق احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ یہ کیونکہ وہ نہ کام نہ وہاں
لا صاحب۔ دورہ حدیث شریف۔ تنخواہ کے مقررہ اصول کا پیمانہ۔ امتحان اور تعطیلات کا ہونا۔ آج
قرآن پاک میں انہیں اٹھانا۔ قرآن و کلام۔ پانچاں مصیبت کے وقت ختم نماز کی کہنا بیجا کہ دیوبند
میں پنہاں روپے نہ کر لیا جاتا ہے (یعنی صاحب کا اعتقاد ہے اجتہاد ہے۔ درمیان ائمہ اربعہ کے ساتھ
تعالیٰ دیوبند کا خوشہ چھتی ہے۔ وہاں پنہاں روپے کی کوئی قیسی نہیں ہے۔ یہ اتفاق کا معاملہ ہی جدا

ہے اور بغیر اجرت کے ہی ہم نے بارہا مال ختم کیا ہے)۔ بلکہ سہ ماہی حدیث بلکہ خود احادیث کو کتابی
شکل میں بن کر لکھنا بلکہ خود قرآن کا لکھنا پرہیز کرنا۔ اس میں رکوع بنانا۔ اس کے تیس سیپا کے کرنا وغیرہ

لے۔ سہ حسب لکھتے ہیں کہ ختم قرآن کتاب مبارک برائے شوقی بیارہ و معویٰ از لائل و حواریت ہاں جائز
ست زیرا کہ در کتب قدیمہ است و جواز ثانی احادیث ثابت بشرطیکہ دلائل پنجہ از شرک نہ باشد و در صحیح بخاری
شرعی از اشارت حدیث (۱) احادیث (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

دنیو سبب دینی کام ہیں اور بدعت ہیں کیونکہ حضور علیہ السلام کے نماز میں ان میں سے کوئی کام نہ ہوا، بلویہ حرام ہیں یا حلال؟ (بلغتہ جابر الحق ص ۲۱)۔ ان اعتراضات کے جوابات عرض کر دیتے گئے ہیں، ملاحظہ فرمائیں۔

آخر میں دعایہ کہ اللہ تعالیٰ ہمیں حضرت امام الانبیاء علیہ السلام کے رسول محمد بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں رہنے کی توفیق مرحمت فرماتے۔ یہی پہلو ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل ہو سکتی ہے اور سعادت کدراستہ سے ہرگز اس کو راضی نہیں کیا جاسکتا۔ (لما جاء فی الحدیث ان اللہ لا ینال فضلہ بمعصیۃ۔ مستدرک ج ۲ ص ۱۰۸)۔ سادہ جیسو پہلو کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رک کر کہے اُت کو بتایا ہے، ہمارے ملکہ بھی اس کا ترک کننا ہی شدت ہوگا اور صرف اسی پہلو کہ لینا اللہ تعالیٰ کی محبت کی دلیل ہے کیونکہ حدیث شریف میں آیات ۱

ان اللہ یحب ان یؤخذ برخصتہ کمایکثر ان تحقیق سے اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرے کہ اس کی رخصت ہو توئی جمعیتہ رواہ احمد و ابن خزیمہ فی صحیحہ پر عمل کیا جائے جیسا کہ ۱۰ اس کو ناپسند کرے کہ اس (فتاویٰ ابی تیسع ص ۱۵)

یہ روایت مستند احمد ۲ ص ۱۸۱، ۱۰ مواد الطمان ۲۲۸ اور مشکاۃ میں حضرت ابن عمرؓ سے اور ۲۲۸ میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

اور اللہ تعالیٰ ہمیں حضرات صحابہ کرامؓ کی بے شکست زندگی کو اپنانے کی توفیق عطا فرمائے حضرت تھ ملی قادی نے حدیث اقلہا تحکلفا کی شرح میں ان کی سادہ زندگی کا نقشہ کھینچ کر بتایا ہے جس میں یہ بھی ہے کہ حضرت صحابہ کرامؓ ذکر اور دو شریف مسجدوں یا گھروں میں ملے بنا کہ بلند آواز سے نہ پڑھتے تھے۔ وہ اپنے اجسام کے کھلوت فرشتے تھے لیکن اپنے ارواح کے اعتبار سے وحشی تھے۔ ظاہری طور پر وہ مخلوق کے ساتھ تھے مگر باطن کے رُوحے مخلوق سے جدا ہو کر حق تعالیٰ کے ساتھ تھے تاج اسلام اور سٹاٹوں کہتے ہیں :

واما ارتفاع الاصوات فی المساجد فذاشیء و جعلی میں آواز بلند کرنا تو یہ دوسرے انداز

بسمہ الجلال فی الذین (الافتتاح) ۱۲۵۸ھ کشف کے بعد گزری گئی ہے۔
 وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ سیدنا صاحب لواء الفخر محمد وعلی آلہ و
 اصحابہ واولادہ وجميع من تبعہ ایامہ الذین۔ آمین یا رب العالمین!

اول قیل صلاۃ تیرہ روزانہ کے پڑھانے پر مشتمل مہینہ بیک

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ست روزہ ہفت روزہ کے روزانہ صلاۃ پڑھانے پر مشتمل مہینہ بیک
 ۱۴۵۸ھ کے مہینہ ربیع الثانی میں پڑھانے کے لئے لکھا گیا ہے۔ اس میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل
 اور اس کے بعد کی دعاؤں کی تفصیل دی گئی ہے۔

سوال

جواب۔ اس مہینہ بیک میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل دی گئی ہے۔ اس میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل
 اور اس کے بعد کی دعاؤں کی تفصیل دی گئی ہے۔

سوال

جواب۔ اس مہینہ بیک میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل دی گئی ہے۔ اس میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل
 اور اس کے بعد کی دعاؤں کی تفصیل دی گئی ہے۔

سوال

جواب۔ اس مہینہ بیک میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل دی گئی ہے۔ اس میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل
 اور اس کے بعد کی دعاؤں کی تفصیل دی گئی ہے۔

سوال

جواب۔ اس مہینہ بیک میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل دی گئی ہے۔ اس میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل
 اور اس کے بعد کی دعاؤں کی تفصیل دی گئی ہے۔

جواب۔ اس مہینہ بیک میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل دی گئی ہے۔ اس میں ہر روز کی صلاۃ کی تفصیل
 اور اس کے بعد کی دعاؤں کی تفصیل دی گئی ہے۔



منازجہ

کے بعد پڑھا کر اُٹھا کر دُعا کرنا بدعت ہے

فقہار اساف، اہل السنۃ و الجماعۃ کا فیصلہ

ہے کہ دین مکمل نہیں اور میری سمجھ میں رہا ہے اس کی تکمیل ہرگز مثلاً ولادت اور بستے اس وقت بھی ہوتے تھے۔ شادی اور غمی اس وقت بھی ہوتی تھی، وفات اور جنازہ اس وقت بھی ہوتے تھے، قبریں بھی موجود تھیں، اور مصائب بھی لوگوں کو پیش آتے تھے مگر تو ولادت اور موتوں کے موقعوں وہ بدعات کی جاتی تھیں جو آج کی جاتی ہیں، اور نہ شادی اور وفات پر وہ رسمیں ادا ہوتی تھیں جو آج رائج ہو چکی ہیں اور نہ میت پر نماز جنازہ پڑھ چکنے کے بعد وہ مصنوعی طریقہ دعا تھا جو آج کیا جاتا ہے، قبریں بھی موجود تھیں مگر ان پر میت اور عرس نہیں لگا کتے تھے، صدقہیں اور تکلیفیں بھی لوگوں کو پیش آتی تھیں مگر نہ تو وہاں قبروں کے طواف ہوتے تھے، اور نہ قبروں پر نذرین اور منتیں ہی مانی جاتی تھیں جب یہ تمام اسباب و دواعی اس وقت موجود تھے مگر یہ خود ساختہ کاروائیاں ہرگز وہاں نہ تھیں تو کیسے سمجھ لیا جائے کہ آج یہ کام جائز اور کار ثواب ہیں۔ یقیناً جانیے کہ جو کلام اس وقت دین نہ تھا وہ آج بھی ہرگز دین نہیں ہو سکتا۔ حضرت امام مالکؒ نے کیا خوب ارشاد فرمایا فقال: یکس یومئذ یبادل فی یوم الیوم دینا۔ احتیاطاً لاشیاء جلد اصلاً کہ جو چیز اس وقت دین نہ تھی وہ آج بھی دین نہیں ہو سکتی۔

اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہو رد (بخاری جلد ۱ ص ۲۷۱، مسلم، جلد ۲ ص ۲۷۱) اور ابوداؤد جلد ۲ ص ۲۷۱ کہ جس شخص نے ہمارے اس معاملہ میں کوئی نیا چیز نکالی تو اس میں سے نہیں تھی تو وہ مردود ہوگی۔

فی اصولنا سے امر دین اور شریعت مراد ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

والمراد بہ امر الدین (فتح الباری جلد ۵ ص ۲۳۱) اس سے مراد دین کا کلام، اور یہ واضح امر ہے کہ مذہب وہ بدعت ہے جو امر دین سے جو بعض لغوی بدعت یا زائد اللہ سائنس کی نئی کھنکھاتے ہوئی چیزیں ایجاد ہو چکی ہیں یا تاقیات ہوں گی وہ یقیناً

مذموم نہیں ہیں اور ایسی جماعت برگز مذموم نہیں ہے۔ بہت سے لوگ ہوائی جہاز، گاڑی، بس، فینک، گھڑی، نلکا اور اس قسم کی بے شمار نوایجادِ شیار مکے کر رہا اور آج اعتراض کر سکتے ہیں کہ یہ بھی تو آخر بدعت ہیں ان کو کیوں استعمال کیا جاتا ہے! لیکن آپ کو معلوم ہوگی ہوگا کہ مذموم وہ بدعت ہے جو لہر دین، بکھڑائی یا جھوڑی جانے۔ یہ چیزیں امر و نہی سے نہیں ہیں بلکہ تمدن اور ترقی کے لوازمات سے ہیں۔ ایسی کسی نوایجادِ وسیعہ کا استعمال ناجائز نہ ہوگا بشرطیکہ ان کا استعمال کسی خلافِ شرع امر سے نہ ہو۔ فقہائے کرام کا مباح کو مکہ یا مکہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ اس کو مطلقاً حرام و دسرا مکروہ تحریمی اور تیسرا مکروہ تنزیہی کہتا ہے فیضی کے مسلم عالم مولوی احمد رضا خاں صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ تمباکو حلال کیے ہو گیا۔ جب کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہ تھا تو اس کا استعمال بدعت ہوگا اور بدعت کیسے حلال ہوگی! اس کا جواب خاں صاحب یوں ارشاد فرماتے ہیں:

رہا اس کا بدعت ہونا یہ کہ باعثِ ضرر نہیں کہ بدعت کھانے پینے میں ہے نہ امور دین میں تو اس کی موصفت ثابت کرنا ایک دشوار کام ہے۔

بلغفلم الاحکام شریعت حقہ صوم ۱۶۸

اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ بدعت وہی بُری ہوتی ہے جو امور دین سے ہو۔ کھانے پینے اور دیگر تمدنی اور تہذیبی امور میں بدعتِ تنوی ہوگی اور وہ مذموم نہ ہوگی اور اس کا حرام ثابت کرنا ایک دشوار امر ہوگا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی بدعت سے نہایت سختی سے منع فرمایا ہے چنانچہ ایک روایت میں آتا ہے۔

ومشرا لا موم محدثا تھا وکل محدثہ بدعة وکل بدعة ضلالة وکل ضلالة فی النار۔ (نسائی شریف جلد ۱ ص ۱۷۹) بُرے کام وہ ہیں جو نئے نئے نکالے گئے ہوں، اور برائی چیز بدعت ہے۔ اور بدعت گمراہی ہے، اور ہر گمراہی رخ میں سے جائے دالی ہے۔

یہ ضروری نہیں کہ بدعت بظاہر کوئی نیا کام ہی جو تب ہی بدعت ہوگی بلکہ اگر
بافرض نماز بھی جو تھو کسی خاص وقت اور اس کیفیت سے کہ وہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ ہو تو وہ بھی بدعت ہی ہوگی حضرت مجاہد فرماتے
ہیں کہ میں اور حضرت عروہ بن الزبیر رحمہما میں داخل ہوئے۔

فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حصة عائشة والانس يصلون الفتي
في المسجد قال لا عن صلواتهم فقال بدعة - (بخاری جلد ۱ ص ۲۳۸)
و مسلم جلد ۱ ص ۱۸۱) تو دیکھا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ کے حجرے کے
پاس بیٹھے ہیں اور کچھ لوگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے ہیں ہم نے حضرت
ابن عمرؓ سے ان لوگوں کی نماز کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: بدعت ہے۔

حضرت امام نووی رحمہ اللہ اس حدیث کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں۔ صراط الان
اظهارها في المسجد والاجتماع لها هو البدعة لان اصل صلوات
الفتي بدعة - (نووی رحمہ اللہ جلد ۱ ص ۱۸۱) حضرت ابن عمرؓ مراد یہ ہے کہ چاشت کی
نماز کا مسجد میں اظہار کر کے پڑھنا اور اس کے لئے خاص اجتماع اور اجتماع کرنا بدعت ہے
نیز کہ چاشت کی نماز ہی بدعت ہے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ چاشت کی نماز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح روایت
سے ثابت ہے مگر اس کے لئے اجتماع اور خاص اجتماع آپ سے ثابت نہیں ہے اور
اس نماز کا یہی اجتماع حضرت ابن عمرؓ کے نزدیک بدعت ہے آج کل اکثر
ادعیت وہاں بھی ہوتے تو حضرت ابن عمرؓ پر وہاں بیت کا فتویٰ لگا دیتے کہ مسجد نبوی
میں نماز جیسی عبادت کو بدعت کہتے ہیں مگر وہ بزرگ صحیح معنی میں جناب بنی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے عاشق تھے۔ وہ ہر قول اور فعل میں آپ کی اقتداء کو دین اور
آپ کی خلاف ورزی کو بے دینی اور بدعت سے تعبیر فرمایا کرتے تھے۔

فیض جیسے بعض لوگ ازراہ مبالغہ یہ کہا کرتے ہیں کہ اگرچہ یہ کام آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے نہیں کیا مگر اس سے منع بھی تو نہیں کیا لہذا یہ مکروہ اور بدعت نہ ہوگا۔ مگر

ان کی اشد غلطی ہے۔ اولاً اس لیے کہ جب آپ نے قانون کلی اور ضابطہ یوں بیان فرما دیے ہیں کہ بشم الامور محدثا تھا۔ کلی محدثۃ بدعتہ۔ من احداث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہودہ۔ پھر الگ الگ جزئیات کے لیے جدا گانہ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہرگز ضرورت نہ تھی۔ کیوں کہ قانون کلی ہی جوہر اور جزئیات ان کے تحت داخل ہوتی ہیں۔ ثانیاً فقہاء کرام نے آپ کے کسی فعل کو نہ کرنے سے بھی ایک قانون ہی سمجھا ہے اور اس سے فعل کے محکومہ ہونے پر استدلال کیا ہے۔ چنانچہ مشہور حنفی مسلم فقہ صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں کہ طلع صبح صادق کے بعد صبح کی دو سنتوں کے علاوہ کوئی اور فعل نماز پڑھنی مکروہ ہے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو رکعتوں کے علاوہ اور کوئی نماز نہیں پڑھی حالانکہ آپ نماز پڑھنے پر بہت سرگرم تھے۔ یہاں پر جدا

صحت۔

جب کوئی کام صفت اور بدعت کے درمیان دائر ہو کر من وجوہ سنت سے ثابت ہو سکتا ہے اور من وجوہ بدعت ہے تو فقہاء کرام کا اس کے متعلق ارشاد یوں ہے۔

وینؤمن ما تردد بین بدعة و واجب اصطلاحی فامنه یتروک کالمستف
> بلغظم بحر الرائق جلد ۲ ص ۱۶۵ طبع مصر جو چیز بدعت اور واجب اصطلاحی رہیں الفقہاء کے درمیان دائر ہو اس کو بھی سنت کی طرح ترک کر دینا لازم ہے۔ نہایت حیرت انگیز
عجب توفیق اور اس کے اجازت پر ہے جو خالص بدعت اور مکروہ پر اصرار کرتے ہیں۔
یہ چند اصول تھے جو بدعت کی تشریح میں عرض کر دیے گئے ہیں تاکہ کوئی انجان اور ناواقف
آدمی بدعت کی چمک اور ظاہری زینت میں مبتلا ہو کر آخرت ضائع نہ کرے۔
و عابد الخنازہ کو فقہاء احناف مکروہ کہتے ہیں اور اس سے منع کرتے ہیں۔

دعا بعد نماز جنازہ کے عدم جواز پر فقہاء کرام

کی تصریحات

نماز جنازہ حقیقت میں دعا ہے اور میت کے لئے استغفار ہے۔ اس کے بعد کوئی اور دعا مسنون نہیں نہ اس کا ثبوت قرون ثلاثہ میں پایا جاتا ہے جیسا کہ ہدایہ باب الجنائز میں لکھا ہے۔

والا یتیمان بالدعوات استغفار دعاؤں کا ادا کرنا میت کے لئے استغفار
للمیت والبدایہ بالثناء دعا اور ثناء سے شروع کرنا اور درود شریف پڑھنا
بالصلوة سنة الدعاء دعا کے لئے سنت طریقہ ہے۔

نماز جنازہ میں دوسری نمازوں کی طرح تمام شرائط ادا کرنا نہیں پائے جاتے اس لئے اس کو دوسری نمازوں پر بحیثیت قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اس کو دوسری دعاؤں کی نظیر ہی قرار دیا جائے گا جیسا کہ شمس المائتہ شرحی نے اپنی کتاب مبسوط جلد دوم کے مشہد پر شہید پر نماز جنازہ پڑھنے کے بارے میں ایک روایت نقل فرمائی ہے۔
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم السیف محام الذخوب والصلوة علیہ شفاعۃ لک ودعا فیہ بنی علی الصلوۃ والسلام نے تلوار گناہوں کو مٹانے والی ہے اور
در شہید پر نماز جنازہ پڑھنا اس کے لئے شفاعت اور دعا ہے۔

جس سے ثابت ہوا کہ نماز جنازہ دراصل دعا ہے۔ اس لئے اس کو دعا کی نظیر قرار دینا قیاس میں معتبر ہے۔ جیسا کہ صاحب ہدایہ نے باب الجنائز میں ایک مسئلہ کے جواز میں لکھا ہے۔

اجزاه من القیاس لانہا دعاء قیاس میں ان کو کافی ہے کیوں کہ یہ دعا ہی تو ہے۔

جنازہ میں جاریہ کے اس قول "الایمان بالدعوات استغفار للمیت" کے لیے لکھا ہے۔

اشارۃ الی ان المقصود هو الدعاء رحامیہ نفع القدر جلد ۲ ص ۱۰۰۔
اس میں اس قول اشارہ ہے کہ اصل مقصود دعا للمیت ہے۔
میسور خمس الاثر مرغسی جلد دوم ص ۱۰۰ پر ہے۔

والمقصود بالصلوة علی الجنازة
استغفار للمیت والشفاعة له
فلہذا یأتی بہ ویدکر الدعا
المعروف اللهم اغفر لیحییاً و
میتاً
چاہیے۔

آگے مل کر خمس الاثر مرغسی اسی صفحہ پر لکھتے ہیں۔

لان ہذا لیس بصلوة علی
الحقیقة انما هی دعاء واستغفار
للمیت واشترط الطہارۃ
واستقبال القبلة فیہا لایدل
انہا صلوة حقیقة۔
کیونکہ حقیقت میں نماز نہیں ہے بلکہ
صفحہ میت کے لئے دعا و استغفار ہے۔
اور وضو کا شرط ہونا اور قبلہ کی طرف منہ
کرنا اس میں یہ دلالت نہیں کرتا کہ وہ
حقیقت میں نماز ہے۔

کتب فقہی ان عبارتوں سے یہ بات ابھی طرح سے واضح ہو گئی کہ نماز جنازہ سے
اصل مقصود دعا و استغفار میت ہے۔ دوسری نمازوں کی طرح اس میں اذان و اقامت
نہیں ہے، تہنید، تسبیح، قرأت قرآن نہیں ہے، قنوت، جلسہ، تہنود نہیں، تسبیح و تحمید نہیں،
نہ اس میں رکعت ہے نہ سجود اور التیمات اور تشہد بھی نہیں۔ پھر اس میں اوقات مکوہہ
کے علاوہ کسی خاص وقت کی پابندی نہیں۔ صرف وضو کے قبلہ و کھڑے ہو کر چار
تکبیریں پڑھی جاتی ہیں جس کا سنت طریقہ کتب فقہی میں اس طرح لکھا ہے۔

والصلوة ان یکبر تکبیرۃ
نماز جنازہ یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد اللہ کی

بِعَمَدِ اللَّهِ حَقِيقَاتُهَا بِحَسْرِ
تَكْبِيرَةٍ يَصِلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكْبِيرٌ تَكْبِيرَةٌ
يَدْعُو فِيهَا النَّفْسُ وَالْحَقِيقَةُ
وَالْمُسْلِمِينَ ثُمَّ يَكْبُرُ الرَّابِعَةَ
وَيَسْتَمِدُّ بِهَا يَدَهُ ^{۱۲۵} بَابُ الْجَنَائِزِ (۱)
شمار پڑھے، پھر وہ سر کی تکبیر کے بعد بن
علیہ الصلوٰۃ والسلام پر دو دہ پڑھے، پھر
تیسری تکبیر کے بعد اپنے لئے اور میت
اور دیگر مسلمانوں کے لئے دعا کرے
پھر چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر
دے۔

جس سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ دراصل میت کے لئے دعا و مغفرت ہے جس
میں خدا کی ثنا اور حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود شریف پڑھنا سنت طریقہ
ہے۔ اس طریق سے دعا کرنا بہت مقبول ہوتا ہے۔ اس کے بعد کوئی اور دعا میت کے لئے
جائز نہیں ہے۔ کیوں کہ جس صورت میں حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے میت کے لئے
استغفار و دعا کرنے کا طریقہ چار تکبیروں کے اندر کھڑے ہونے کی حالت میں مقرر
فرمایا ہے تو اب میت کے لئے کسی اور خود ساختہ طریقے سے دعا کرنا جائز نہیں ہوگا
اس سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بتائے ہوئے طریقے سے دعا کرنے سے مخالفت ہو
جائے گی اور اگر بعد نماز جنازہ کے کوئی اور دعا میت کے لئے کی جائے گی تو نماز جنازہ
والی وہ اگر لوگ ناکافی خیال کر لیں گے جس سے حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت
کو ناکافی اور ناکمل سمجھنے کا قوی شبہ پیدا ہوتا ہے۔ اسی لئے فقہائے احناف رحمہ
و عابد نماز جنازہ کو زیادت اور محذوفہ فرمایا ہے۔

نماز جنازہ کوئی ایسی چیز نہیں کہ جو چھپ کر اندرون خانہ پڑھی جاتی ہو۔ یہ تو حضور
اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے سے لے کر آج تک کھلے میدانوں میں پڑھی جاتی رہا۔
اکثر لوگ نماز جنازہ میں شریک ہوتے رہے۔ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود کوئی
جنازوں پر نماز ادا فرمائی۔ آپ کے ساتھ بے شمار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شریک نماز ہوتے
رہے صحابہ پر صحابہ و تابعین نے اور تابعین پر تابعین و تبع تابعین نے جنازہ کی نمازیں پڑھیں۔
ایسی صورت میں بعد نماز جنازہ کے دعا و استغفار کی شہادت کسی فرقے سے احادیث صحیحہ

میں ہونی چاہیے تھی۔ لیکن ظاہر ہے کہ نماز جنازہ کو کثرت سے کھلے میدانوں میں جماعت کے ساتھ پڑھنے کے باوجود اس کا ثبوت کہیں نہیں ملتا۔ اور نہ ائمہ مجتہدین نے اس کی کہیں صراحت فرمائی ہے۔ ایسی صورت میں اس دعا کو سنت و مستحب قرار دے کر اس پر اصرار کرنا بے گنہگار نہیں ہو سکتا۔

قرآن حکیم، احادیث اور آثار کو جانتے والے فقہائے عظام نے اس دعا کو جائز نہیں کہا، بلکہ انہوں نے کتاب و سنت کی روشنی میں اس نماز جنازہ کے بعد کی دعا کو صاف طور پر ناجائز اور مکروہ فرمایا ہے۔ آپ فقہ کی کتابوں کو اٹھا کر دیکھئے اور تعجب کو دور کر کے انصاف کی نظر سے فقہائے احناف رحمۃ اللہ علیہم کی تصریحات کو ملاحظہ فرماتے جائے آپ کو حراط مستقیم مل جائے گی۔

پہلا ثبوت۔ کنز الدقائق میں نماز جنازہ کی ترکیب میں لکھا ہے وہی اربع

تکبیرات یعنی بعد الاولیٰ و صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد الثانیۃ و دعا بعد الثالثة۔ اور جنازہ کی چار تکبیریں ہیں پہلی تکبیر کے بعد شمار دوسری تکبیر کے بعد حضور اکرم علیہ السلام پر درود شریف اور تیسری تکبیر کے بعد دعا جو۔

دعا بعد الثالثة کے بعد بحر الرائق جلد دوم ص ۱۸۳ پر لکھا ہے۔

وقد بقوله بعد الثالثة لانه لا بد بعد التسلیم (کافی الخلاصۃ) اور متذکر کیا اس کو ساتھ قول بعد الثالثة کے کیونکہ بعد سلام کے کوئی اور دعا نہ مانگے۔
 (جیسا کہ غلط ہے)۔

دوسرا ثبوت۔ طاہر بن محمد عبدالرشید التمار نے خلاصۃ الفتاویٰ کے صفحہ ۲۲۵ پر لکھا ہے۔

ولا يقوم بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنازۃ۔ نماز جنازہ سے فراغت کے بعد کوئی دعا نہ مانگے۔

تیسرا ثبوت۔ خلاصۃ الفتاویٰ کے ص ۲۲۵ پر دوسری جگہ لکھا ہے۔

ولا یقوم بالحداء فی قراءۃ القرآن لادل المیت بعد صلوۃ الجنازۃ
وقبلہا اور نہ دعا مانگی جائے اہل میت کے لئے قرآن پڑھ کر نہ بعد نماز جنازہ
کے اور نہ پہلے اس کے۔

چوتھا ثبوت: کتاب المستفی نفع المفتی والسائل (مولانا عبدالحی صاحب رحمہ
کے مفت پر لکھا ہے۔

بعد نماز جنازہ کے دعا کرنا مکروہ ہے۔

پانچواں ثبوت: فتاویٰ سرکاری کے باب الصلوۃ علی الجنازۃ میں مسئلہ ۱۲ پر
یہ عبارت ہے

اذا فرغ من الصلوۃ لا یقوم بالحداء وجب فادع ہون نماز جنازہ سے دعا
لگنے

چھٹا ثبوت: مشکوٰۃ المصابیح کے باب الجنازین مسئلہ ۱۲ پر مالک بن حبیہ رحمہ
سے روایت ہے۔

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يموت فيصلي عليه ثلاثة صفوف من المسلمين الا اوجب فكان مالك اذا استقل الجنازة جبراً هـ ثلاثة صفوف لهذا الحديث رسالة ابو داود	فرمایا انہوں نے میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ نہیں کوئی مسلمان مرے گا کہ اس پر تین صفیں مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھ لیں مگر اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت واجب کر دیتا ہے پس مالک جب اہل جنازہ کو کم دیکھتے تھے تو ان کی تین صفیں بنایا کرتے تھے اس حدیث نبوی پر عمل کرتے ہوئے
--	--

اس حدیث کے تحت حاشیہ مشکوٰۃ میں بحوالہ مرقاۃ نقل اعلیٰ قاری حنفی رحمہ اللہ

ولایمدھول المیت بعد صلوۃ الجنازۃ لانه یشبه الزیادۃ فی صلوۃ الجنازۃ
اور نہ دعا مانگنے کوئی بعد نماز جنازہ کے کیوں کر یہ دعا نماز جنازہ میں زیادت کے مشابہ ہے
اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جب جنازہ کی نماز میں شامل ہونے والے لوگ کم

ہوئے تھے تو مالک بن عبیدہ ان کی تین صفیں بنالیا کرتے تھے تاکہ اس طریقہ سے حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرمان کے مطابق اس میت کے لئے بھی جنت واجب ہو جائے۔ اس کی شرح یوں بیان کی گئی کہ یہ طریقہ اختیار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز جنازہ کے بعد کوئی اور دعا نہیں ہے۔ کیوں کہ ایسی دعا نماز میں زیادت سے مشابہت رکھتی ہے۔

سوال ثبوت :- مختار حق شرح مشکوٰۃ المصابیح میں اسی حدیث مذکورہ بعد کی شرح میں لکھا ہے۔

”جنازہ کی نماز کے بعد کوئی دعا مانگے۔ کیوں کہ یہ نماز جنازہ میں زیادت کے مشابہ ہے۔“

آٹھواں ثبوت :- شرح وقایہ بر جندی باب الجنائز میں ہے۔

لا یقوم بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنائز لانه یشبه الزیادۃ فیہا ۛکن فی محیط نہ مانگے کوئی شخص دعا بعد نماز جنازہ کے کیوں کہ وہ اس میں زیادت کے مشابہ ہے۔ ایسا ہی محیط میں ہے۔

نواں ثبوت :- محیط میں باب الجنائز کے اندر امام ابو بکر بن حامد رحمہ سے روایت ہے۔

اذا الدعاء بعد صلوٰۃ الجنائز مکروۃ۔ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنی یقیناً مکروہ ہے۔

دسواں ثبوت :- تفسیر میں ابو بکر بن حامد رحمہ والی روایت بھی درج ہے۔

اور ساتھ ہی یہ بھی لکھا ہے۔

لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنائز قال لانه یشبه الزیادۃ فی صلوٰۃ الجنائز ناقلاً عن علامہ السخوی وشرحہ مرخصی۔ نہ مانگے کوئی مرد دعا بعد نماز جنازہ کے۔ کیا اس نے کیوں کہ وہ نماز جنازہ میں زیادتی کے مشابہ ہے نقل کرتے ہوئے علامہ السخوی اور شرح مرخصی سے۔

گیارہواں ثبوت :- قدسی کے صفحہ ۴ پر سورۃ تکبیرۃ رابعۃ
ویدسلہ کے حاشیہ پر شرح وقایہ برجنیدی اور قنبدی کے حوالے سے دعا بعد نماز جنازہ
کو مکرر کہا گیا ہے۔

بارہواں ثبوت :- ملا بدیع کے صفحہ ۴ کی اس عبارت کو بعد تکبیر چارم
سلام گوید کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ :-
بعد تکبیر چارم سلام گوید بعد آں بیچ دعا خواند و چوتھی تکبیر کے بعد سلام کہے
اور اس کے بعد کوئی دعا نہ پڑھے۔
آگے چل کر اس حاشیہ میں لکھا ہے۔

بعد سلام برائے دعا ایستادن ہم نشاندہ بلکہ درجہ مشغول شوند گذانی در الحوائی
بعد سلام کے دعا کے لئے کھڑا نہ ہونا چاہیے بلکہ جنازہ کے اٹھانے میں مشغول ہونا
چاہیے ایسا ہی درنخار میں ہے۔

تیرہواں ثبوت :- فتاویٰ سعیدی کے صفحہ ۱ پر مفتی سعد اللہ صاحب التوفی
۱۹۳۷ء کے بعد نماز جنازہ کے دعا مانگنے کے متعلق فرمایا ہے۔

خالی اگر اہمیت نیست زیرا کہ اکثر فقہاء۔ لاجرم زیادہ بودن بر امر مستوفی منع سے کند
یہ دعا اگر اہمیت سے خالی نہیں کیوں کہ اکثر فقہاء کرام امر مستوفی سے زیادہ جو سختی وجہ
سے اس دعا سے منع کرتے ہیں۔

چودھواں ثبوت :- جامع الرموز میں ترکیب نماز جنازہ اور تسلیم کے بعد
یہ عبارت ہے۔

ولا یتومر دعا علی اللہ و نماز جنازہ کے بعد کوئی آدمی اس کے لئے دعا نہ کرے۔
پندرہواں ثبوت :- ناد الاخرت کے صفحہ ۵۲ میں ہے۔

ولبعد فراغ از نماز برائے خواندن دعا نایستہ۔ نماز جنازہ سے فراغت کے بعد
دعا کے لئے نہ ٹھہرے۔

ان سب دلائل فقہیہ سے صاف طور پر ثابت ہو گیا کہ فقہاء کرام نے اس کے

سنت و مستحب ہونے کا ترمیمی نہیں دیا بلکہ اس کو مکروہ و زیادت کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا ہے کہ بعد نماز جنازہ کے دفن میت میں جلدی کرنی چاہیے اور غیر معروف اور اندازہ کاموں میں مشغول ہو کر میت کے فردی حقوق میں تاخیر کرنی ہرگز درست نہیں ہے۔ کیونکہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے۔
اذا مات احدکم فلا تجبوه واسرھوا بہ الی قبرہ۔ دشکوۃ شریف

صلی اللہ علیہ وسلم

سولھواں ثبوت :- دیکھئے کافی کی عبارات سے ظاہر ہوتا ہے۔

وار، فرغوا علیہ ان یمشوا خلف الجنازۃ الی ان ینتھوا الی القبر۔
اور جب نماز جنازہ فارغ ہو جائیں تو ان پر یہ حق ہے۔ کہ جنازے کے پیچھے قریب تک پہنچ جائیں۔

سترھواں ثبوت :- اور صراط مستقیم میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا طریقہ بعد نماز جنازہ کے اس طرح لکھا ہے۔

جوں نماز پرست گزاردے باوے ہمراہ شدے و پیادہ پا بدفن رفتے۔ جب حضور علیہ السلام میت پر نماز جنازہ ادا فرماتے تو آپ اس کے ہمراہ پیدل مدفن تک جاتے۔ ان عبارتوں سے صحت نماز جنازہ کے بعد جنازہ کو قبر تک پہنچانے اور دفن کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔ دعا بعد نماز جنازہ ثابت نہیں ہوتا کیوں کہ نماز جنازہ کے بعد ہم کام تدفین کا ہوتا ہے۔ اس لئے دفن میت میں تاخیر کرنی سنت کے خلاف اور رافع صفت ہوگی۔

اٹھارھواں ثبوت :- نادری مراجعہ جلد اول کتاب الجنائز ص ۱۲ میں ہے

مسیوق نے اگر امام کے ساتھ تکبیر نہیں کہی

وان لم یحکم مع الامام

یہاں تک کہ امام نے چار تکبیریں کہیں تو

حتیٰ کہ الامام اربعاً حکم

وہ امام کے سلام پھرنے سے قبل تکبیر اُفتاح

ھو لا فتاح قبل ان یسلو

کہ لے اور باقی تین تکبیریں جنازہ اٹھائے

الامام و یکیر ثلاثاً قبل ان

میرفم الجنازة تتابع الادماء فيها
فاذا اذفعت الجنازة من الارض
يقلم التكبير
جائے پہلے بغیر دعا کے پہلے در پہلے
کہے پھر جب جنازہ زمین پر اٹھایا جائے
تو تکبیر کو ختم کر دے۔

انیسوال ثبوت :- مبسوط شمس الائمہ سرخسی جلد دوم ص ۱۷۷ پر ہے۔
اذا کبر الادماء تکبیراتین ثم جاد وجلا فانه ینتظر حتی یکبر
معه فاذ اسلم فقلنی ما بقی علیه قبل ان ترفع الجنازة فی قول ابی حنیفة
ومحمد۔ جب امام ایک یا دو تکبیریں کہہ چکا ہو اور کوئی آدمی آگیا تو یہ آدمی انتظار
کرے یہاں تک کہ امام کے ساتھ تکبیر کہے پس جب امام سلام پھیرے تو یہ آدمی جنازہ
اٹھائے جائے سے پہلے ہی فوت شدہ تکبیریں کہہ لے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام
محمد رحمہما بھی قویٰ ہے۔

امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک مسبوق کو اپنی فوت شدہ تکبیروں کو
امام کے سلام پھیرتے ہی چہ در چہ کہہ لینا چاہیئے۔ تاکہ وہ جنازہ اٹھائے جانے سے
پہلے ہی تکبیروں سے فارغ ہو سکے اس میں دعا وغیرہ پڑھنے کی بھی ضرورت نہیں۔
اس سے معلوم ہوا کہ جنازہ کو نماز کے بعد فوراً اٹھالینا چاہیئے۔ مسبوق کی تکبیروں کا انتظام
نہیں کرنا چاہیئے۔ اور مسبوق کو بھی دعا وغیرہ میں لگ کر دیر نہیں کرنی چاہیئے تو اب نماز
جنازہ کے بعد دعا کرتے کا شغل کیسے جائز اور درست ہو سکتا ہے؟
بیسوال ثبوت :- دو المختار میں پہلی دوسری، تیسری تکبیر کا ذکر کرنے کے بعد
آتا ہے۔

و یسلم بلا دعاء بعد الرابعة بتسلیمة ین نادیان المیت مع القوم بعد
چوتھی تکبیر کے بغیر دعا کے دونوں طرف سلام پھیر دے جس میں میت کی مع قوم کے نیت
کے

اکیسوال ثبوت :- نور الایضاح کے باب احکام الجنائز میں آتا ہے۔
و یسلم بعد الرابعة من غیر دعا بونی ظاہر الروایة۔ اور سلام پھیر دے بعد

چوتھی تکبیر کے بغیر دعا کے یہی ظاہر روایت میں ہے جس سے معلوم ہوا کہ ظاہر روایت میں چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے قبل یا سلام کے بعد کوئی اور دعا مہیود نہیں ہے۔

ثبوت : دیلم بعد التکبیرۃ اور سلام کے بعد تکبیر چوتھی کے اور یا تیسواں الرابعہ ولا یقول ربا

اتمانی الدنيا حسنة قاضی خاں ص ۷۷

ثبوت : دیلم عقبہا بلا دعاہ وبعد تکبیر چہارم کے دونوں طرف سلام

تیسواں بعد التسلیمتین - پھر یہ اور دعا مانگے بلقی الابرحۃ

ثبوت : دوجی بعد درود پڑھیے - تریجی بعد دعا - چوتھی بعد سلام کیجئے - دت

چوبیسواں دعا کا!

بعد تراویح نماز جنازہ ڈھیل دعا نہ کریئے

نال ثنابی چاکر میت کوں قبر دے دھرتی : (تراویح یا رکعت)

ثبوت : الید ہوا بعد التسلم نہ دعا مانگئے بعد تسلیم کے

پچیسواں مسائل مہمہ -

ثبوت : لا یجوز الفاتحۃ علی نہیں جائز فاکہ میت پر دفن کرنے

پچیسواں انیت قبل الدفن سے پہلے -

جامع الفوائد ص ۱۱۱

ثبوت : بعد ایستادہ نماز پڑائے دعا -

ستائیسواں تراوی برہنہ ص ۲۵۹

ثبوت : لا یقول الیدیل بالدعا نہ ٹھہرے آدمی دعا کے لئے بعد

اٹھائیسواں بعد صلوة الجنازۃ لانہ نماز جنازہ کیوں کہ وہ ایک بار دعا

قد دعا صلوة لانہا اکثر مانگ چکا ہے کیونکہ اکثر نماز جنازہ

صلوة الجنازۃ الدعاء دعا ہیں ہے۔

مخطبر بالی ورق ۳۲۷ ص ۲۔

ثبوت لا یقوم بالذی عا بعد
اقتیسوا صلوة الجنازة لانه دعاء
مترقہ فتادی سعیدہ کرمت
نہ ٹھہرے دعا رکھئے بعد نماز جنازہ
کے کیونکہ اس نے ایک دفعہ دعا
مانگ لی ہے۔

ثبوت لا یقوم بالذی عا بعد صلوة الجنازة لانه دعاء مترقہ
تقتیسوا فتادی بزازیرج ص ۷۷
بحوالہ شیخ ج ۲ ص ۱۸۳۔

ثبوت لا یقوم بالذی عا بعد
اقتیسوا صلوة الجنازة لانه یثبہ
الزیادۃ فی صلوة الجنازة
نہ کھڑا ہو بعد نماز جنازہ کے کیونکہ
وہ زیادت کا شعبہ رکھتی ہے
نمازیں۔

کشف الرمز علی الکفر سید الحرمین

ثبوت اذا فرغ من الصلوة لا یستحب
تقتیسوا یقوم بالذی عا فتادی بزازیرج
ثبوت بعد از چہارم سلام در وقت
تقتیسوا و چپ بگوید و در حال رکوع
بخشاید و بعد از سلام بقراءة
قرآن و سجع دعا مشغول شود
کہ مسنون نیست۔

و مصباح البطل قلمی

ثبوت در مقام آخر گوید حضرات
چو تقتیسوا از طحاوی آورده است کہ بعد از
سلام راست و چپ ہم پوزی
خافہ علی نیست۔ (مصباح البطل)
پڑھنے کی نہیں۔

ثبوت در کراہت خواندن دعا بعد
تقتیسوا دعا بعد نماز جنازہ کی کراہت کا ذکر

از نماز جنازہ در کثرت و غیرہ
آرد کہ خواندن دعا بعد از نماز
جنازہ مکروه است زیرا کہ مشابہ
بزیادت می شود
کثرت و غیرہ میں آتا ہے کہ کثرت دعا و دعا
کا بعد نماز جنازہ کے مکروه ہے کیونکہ
مشابہ زیادت کے ہو جائے گا۔ نماز ادا
کرنا جنازہ پر کامل تر بات ہے۔

(حاشیہ زاد الاخرت فصل ۱۶)

ثبوت لا یدعو بعد ۷ ای
چھتیسواں بعد التسلیم صفحہ ۴
وقی صفحہ ۷ ولا یدعو
بعد السلام۔ درمیان القیس

ثبوت لا یدعو بعد السلام
ستیسواں اے ولا یقرا الامام
بالدعاء بعد صلوة الجنائز
وعلیہ الفتویٰ وکذا فی
مجموعۃ الفتاویٰ

رحمۃ جوامع النقیس مکن
کثرۃ صلوة الجنائز فی
مسجد جماعۃ وکذا
القیام بعد ما بالدعاء لانه
یشبه الزیادۃ فیہا
(بحجۃ الطہ ۱۳۳۱)

ثبوت ان الدعاء بعد صلوة
اتالیسواں الجنائز مکروه
حاشیہ شرح الایمان
بے شک دعا بعد نماز جنازہ کے
مکروه ہے۔
(حاشیہ شرح الایمان)

ثبوت در بعض کتب نوشته کہ بعد از نماز
چالیسواں جنازہ نوشتہ یا التادہ دعاء خوانند
مکروه است کافی مسائل میگوید
از نماز جنازہ بزدی اور دزدی گفتند
بعد نماز جنازہ کے جلدی اسی
کو دفن کر دیں (درمیز الصراط مستقیم)

ثبوت و ت سلام بھی اتنے کہے آگے
اکتالیسواں و ت ہو رد دعاء کھلو کے پڑھیں
ہو رد دعاء پڑھنی بدعت ہے بعد نماز جنازہ
دے (بکلی بدعت ہے) دے -

ثبوت مولانا احمد رضا خاں صاحب بذل الجوائز میں لکھتے ہیں کہ ذخیرہ کبریٰ میں ہے
بتالیسواں لا یتقوہم بالادعاء بعد صلوۃ نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے نہ
الجنازۃ
بذل الجوائز من معالہ ذخیرہ
کبریٰ

نسل بریلویت کے مغالطے اور اسکے جوابات

رافضیوں اور مرزائیوں کا ایجنٹ یہود و نصاریٰ کے آلہ کار، منظور احمد فیضی
 اور فیض احمد اویسی کی فریب کاریاں جو ان کو اپنے آباؤ اجداد مولوی احمد رضا خان بریلوی
 رافضی اور مولوی احمدیا بنگالی رافضی اور مولوی محمد حجازی اور مولوی احمد سعید کاظمی
 رافضی سے دراشتغال ہیں، یہ وہ فریب کاریاں ہیں جن کی وجہاً ان سے اکابرین علماء
 دیوبند اہلسنت والجماعت پہلے بکھر چکے ہیں اور ان کے ایسے منہ توڑ مسکت جوابات
 دے چکے ہیں کہ اب ان کے جوابات کی ضرورت تو نہیں رہی، لیکن استاد محترم شیخ اعجاز
 والحدیث حضرت مولانا منظور احمد نعمانی رئیس جامعہ انورہ حبیب آباد مفتی اعظم
 ریاست بہاولپور کے حکم کے مطابق تحصیل کرتے ہوئے اور مختلف شہروں کے احباب
 کے بار بار اصرار پر وقت کی قلت کے تحت کچھ جوابات لکھ دیئے ہیں تاکہ عوام اہلسنت
 کو فیضی، اویسی، کالمی وغیرہ کے وحل و فریب و کذب بیانی کا پتہ چل جائے کہ یہ لوگ کتنے
 بڑے دجال و کذاب اور مفسری ہیں کہ مرزائیوں اور رافضیوں کی طرح قرآن و حدیث کا
 غلط معنی و مطلب بیان کر کے قرآن و حدیث کے دامن میں ڈال کر امت مسلمہ کا ایمان
 سلب کرنے میں مصروف ہیں جن کو آج تک پوری امت مفسرین و محدثین و مجتہدین و
 محققین علماء نے نہیں سمجھا۔

نسل بریلویت کے مغالطے اور ان کے جوابات

اذا صلیتم علی المرت فاخلصوا الہ الدعاء

کا ظہمی اور لیسوی فیقہی کا مخالف علیٰ اذ احلیہ تم مشہور ہے اور داخل ہوا
مذنب ہے۔ شرط اور جزاء میں تغایر ہونا چاہیے نہ کہ اس میں داخل ہو۔

جواب نعمانیؒ: اگر آپ کی تغایر سے یہ مراد ہے کہ نماز جنازہ دعا کو شامل نہیں بلکہ
دعا نماز جنازہ سے الگ ہے تو اس قسم کا تغایر مراد لینا نہایت مضحکہ انگیز ہے۔

جواب نعمانیؒ: اگر نماز جنازہ میں سے دعا واستغفار ہی کو الگ کر دیا جائے۔
تو ایسی نماز سے میت کو کیا نفع ہو اور ایسی نماز جنازہ پڑھنے والوں کو کیا ثواب
حاصل ہوگا۔ میت کا حق تو اسی طرح مسلمانوں کے ذمہ باقی رہ جائے گا۔ نماز جنازہ
سے اہم مقصود توبہی دعا واستغفار ہے۔ جیسا کہ کتب فقہ کے حوالوں سے واضح ہے۔

اس حدیث میں بھی نماز جنازہ کے اندر کی دعا کو اخلاص کے ساتھ مانگنے کا حکم فرمایا گیا۔
جواب نعمانیؒ: اگر آپ کی مراد یہ ہے کہ نماز جنازہ کے اندر کی دعا اگر کسی نماز
میں نہیں ہے۔ اور اس میں اخلاص کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ اس حدیث میں نماز
جنازہ کے بعد ایک اور دعا کو اخلاص کے ساتھ مانگنے کا حکم فرمایا گیا ہے تو اس معنی کی
تائید میں کسی شراح حدیث اور فقیہ و مجتہد کا قرون نقل کر دینا چاہیے تھا۔ صرف اپنی غلط
تاویل سے حدیث بخوبی علی ما بہا الصلوۃ والسلام کے معنوں میں تبدیل کر کے اپنے مٹھا
کو ثابت کرنا سرا سر مگرابی ہے اس قسم کے تغایر اس حدیث میں قطعاً مزہ نہیں لیا جاسکتا۔
دیکھتے سرور اعجاز کی اس آیت سے یہ قاعدہ درجہ برہم ہو جاتا ہے۔

وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلْنَهُنَّ مِنْ وَجْهِ حِجَابٍ۔ اور جب تم راز داری
مطلوبت سے سامان کا سوال کرو تو پردے کے پیچھے سے سوال کرو۔

اس آیت میں اذا سألتموهن متاعاً شرط ہے اور فسلوهن من وجہ حجاب
اس کی جزا ہے اس میں آپ کے بیان کردہ قاعدہ کی رو سے تغایر کی یہ صورت ہوگی کہ سامان
کا سوال الگ ہے اور پردے کے پیچھے سوال کرنے کا حکم الگ ہے وہ سامان کا سوال نہیں
بلکہ کوئی اور سوال ہوگا۔ نیز یہ مشہور ہے کہ نماز میں تغایر ضروری ہے۔ بقول آپؐ
ظاہر ہے کہ اس آیت میں اس قسم کا تغایر ہو کر مزہ نہیں ہے بلکہ فعل سے منع دہی

میں جس متاع کے سوال کا ذکر ہے اسی متاع کے سوال کرنے کا حکم فہمלוہن میں دیا گیا ہے۔

جواب نعمانیؒ: اگر آپ کی مراد یہ ہے کہ نماز جنازہ بعض وجوہ کے اعتبار سے ملوث ہے اور بعض وجوہ کے اعتبار سے دعا لیت ہے شرائط نماز و وضو استقبال قبلہ، قیام، ادا کرنے کے توابع تکبیر تحریمہ کے بعد سنت طریق سے شام اور درود شریف پڑھنے کے لئے دعا و استغفار کر لیا جائے تو اس قسم کا تقاضا غنیوں کے نزدیک مستحب ہے جس طرح دوسری نمازوں میں سجدہ رکوع سے متغایر ہے۔ جواب اس کا یہ مطلب نہیں کہ سجدہ اور رکوع نماز سے باہر ہیں۔ نماز کے اندر نہیں ہیں بالکل اسی طرح نماز جنازہ میں بھی یہی سمجھ لینا چاہیے کہ ثنا اور درود شریف اور دعا لیت باہم متغایر ہونے کے باوجود نماز جنازہ کے اندر شامل ہیں۔ اس سے باہر نہیں ہیں۔

جس سے یہی ثابت ہوا کہ اس حدیث سے بھی نماز جنازہ کے اندر کی دعا مراد ہے۔ بعد کی نہیں ہے۔

مغالطہ فیضیؒ: اذا صلیتم ماضی کا معنی ہے اور فاعل صوا ابرہے جس سے معلوم ہوا کہ دعا کا حکم نماز پڑھنے کے بعد ہے۔

جواب نعمانیؒ: اذا حجب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو اکثر اس کے معنی دیتا ہے جیسا کہ شرح جامی میں آیا ہے۔

و حجبها اذا وحی اذا کانت زمانۃ المستقبل ای للزمان المستقبل وان کانت داخلۃ علی الماضی۔ اور دظرف میند، میں سے اذا ہے جب وہ زمانہ ہو کہ مستقبل کے لئے ہوگا یعنی زمانہ استقبال کے لئے اگرچہ ماضی پر داخل ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان کا خود ساختہ قاعدہ یہاں بھی کوئی فائدہ نہیں دے سکتا۔ اور نہ اس سے آپ کا دعائے ثابت ہو سکتا ہے۔

مغالطہ فیضیؒ: ان سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے بعد قرآن ادا کی جائے بلکہ تاخیر اور حرفت تعقیب کے لئے آتا ہے۔

جواب نہائی ہے: نا، شد کی طرح تعقیب بالفعل کے لئے نہیں آتا بلکہ تعقیب مع الاصل کے لئے آتا ہے۔ اس میں لمحہ بھر کی تعقیب زمانی کرنی ہوتی ہے جیسا کہ کتب نحو اور اصول فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔ اس حدیث سے بھی یہی ثابت ہوا کہ جب امام اور مقتدی نماز میں قیام کر کے تکبیر تحریر کر لیں تو فورا دعا للہیت کو سنت طریق سے شروع کر دیں۔ پہلے رب العزت کی ثنا پھر حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود شریف پھر میت کے لئے دعا و استغفار کر کے سلام پھیر دیں۔ اس طریق سے دعا قبولیت کے زیادہ قریب ہو جاتی ہے تا درود شریف اور دعا للہیت کو نماز حینازہ سے الگ سمجھنا ہرگز درست نہیں ہے۔

اس حدیث کے یہ معنی جس قاعدے سے ہم نے بیان کئے ہیں اس کی شہادت قرآن کی چند آیات اور احادیث نبویہ سے ملاحظہ فرمائیے۔
 ۱۔ وَادِّأْتِرِی الْقُرْآنُ مَا نَسْمِعُوْا لَہٗ وَانْفِصُوْا اَعْلٰکُمْ کُھُتُّ حَمُوْدًا
 اور جب قرآن کریم پڑھا جائے پس اس کو سنو اور چپکے رہو تاکہ تم دھمکے جاؤ
 یعنی جب قرآن کریم کی تلاوت شروع ہو اس وقت قرآن حکیم کو سننے اور چپ رہنے کا حکم ہے تلاوت ختم ہو جانے کے بعد سننے اور چپ رہنے کا نہیں ہے اس آیت میں قُرِیٰ اُنْیٰ کا مضمون ہے اذ انتہیٰ اس پر داخل اندہ فار جتا یہ بھی فاسم تعالیٰ و انصوا پڑا گئی ہے جس سے تعقیب کے معنی لئے جاتے ہیں۔ اس آیت میں تعقیب زمانی صوف اتنی ہے کہ ادھر تلاوت شروع ہوئی ادھر نماز کے اندر یا باہر لوگوں نے استماع و انصات شروع کر دیا۔ اگر تلاوت کے وقت استماع و خاموشی اختیار نہ کی جائے تو ایدہ قرأت کے استماع و انصات کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

۲۔ خَآذَ اَقْرَآئُہٗا مَا تَسْمَعُ قُرْآنَہٗ۔ پس جس وقت پڑھیں ہم اس کو بھی پیروی کر پڑھنے کا ہے۔

اِسْمَہٗ کا معنی صحیح بخاری میں اِسْمِہٗ وَاَنْصِتْ آیا ہے یعنی سن اند چپ رہ، جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے، اس آیت سے بھی یہ معلوم ہوا کہ جب جبرئیل علیہ

السلام قرآن مجید حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر پڑھتے۔ تو آپ کو یہ حکم ہوا تھا کہ آپ اپنی زبان کو پڑھنے کے لئے حرکت نہ دیں۔ بلکہ خاموشی سے سنتے جائیں۔ اس آیت سے بھی یہی ظاہر ہوا کہ سننے اور خاموش رہنے کا حکم تو جو عزرائل علیہ السلام کی قرأت کے ساتھ ہی تھا۔ نہ کہ بعد قرأت کے یہاں بھی شریک اور خبراموجود ہیں اور فاء تعقیب بھی بجزام پر داخل ہے۔ لیکن اس قسم کا ظاہر یہاں مراد نہیں لیا جاسکتا کہ قرأت قرآن جس سورۃ سے جس وقت یا جس مکان میں ہو رہی تھی استماع وانصات کا حکم اس سورۃ سے متعلق نہیں تھا بلکہ استماع وانصات کے زمان و مکان بھی الگ الگ تھے۔

مشکوٰۃ المصابیح کے مفہوم کا پراکھ حدیث آتی ہے جس میں شرط اور جرائع کے متعلق آتے ہیں۔

امام اسکی سے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے۔ پس جب وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب وہ رکوع رکھے تم بھی رکوع رکھو اور جب وہ اٹھے تو تم بھی اٹھو اور جب وہ سجدہ کرے تم بھی سجدہ کرنا کہ اللہ کے رسول کے ساتھ سجدہ کرنا اللہ کا حکم ہے اور جب وہ بیٹھ کر پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔

سے اور جب امام پڑھے کو تم چپ رہو۔
 اسی قسم کی ہزار باتیں پیش کیا جاسکتی ہیں۔ جن سے آپ کے بیان کردہ قاعدے
 کی خوب تردید ہوتی ہے لیکن یہاں صرف انہی چند مسائل پر گفتگو کی جاتی ہے۔ ان کو نہایت
 غور و تدبر کے ساتھ پڑھئے اور انصاف کے ساتھ فیصلہ فرمائیے کہ جس قاعدے سے
 آپ لوگوں نے حدیث اذ اصلیت علی المیت قائلین والہ الدعولہ کے معنی کئے ہیں۔ وہ

کہاں تک درست اور صحیح ہیں۔ ظاہر ہے کہ آپ کے بیان کردہ قاعدے سے اگر ان متذکرہ
 بالآیات و احادیث کا ترجمہ کیا جائے تو ہرگز صحیح نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ فاذا اصلى قائماً فليأت
 لا اس قاعده کے تحت مطلب یہ ہوگا کہ جب امام نماز پڑھ چکے تو پھر تم نماز پڑھو اور
 جب وہ رکوع سے فارغ ہو جائے تو پھر تم رکوع کرو اور جب وہ سجدہ سے فارغ ہو جائے
 تو تم پھر سجدہ کرو اگر یہی مراد ہو تو امام کی اتباع اور اقتداء اور جماعت کا کیا فائدہ !
 تمام مفسرین کرام اور بزرگ خود بھی جہاں تعقیب کے معنی فاء میں متعذر ہوں وہاں
 کوئی فعل مقدر مان لیتے ہیں جیسا کہ انہوں نے خود اذا اطعمته فانتشروا میں فو غفل فعل کرکے
 مان لیا ہے یعنی جب تم طعام سے فارغ ہو جاؤ تو تم باہر نکل جاؤ یا جس طرح انہوں نے
 اذا اقمتم الى الصلوة فاقبلوا وجوهكم في اركانكم فعل کو مقدر مان کر ارادہ
 نماز میں آنا یا ہے تاکہ نماز کے بعد وضو کرنا ثابت نہ ہو جو بے کار ہوگا بلکہ ارادہ نماز کے
 بعد وضو کرنا ثابت ہو جائے یا جس طرح اس آیت اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله
 میں ان کے بیان کردہ قاعدے کے مطابق یہ معنی ہوں گے کہ جب تو قرأت قرآن کرچکے
 تو اعوذ باللہ پڑھ، تو یہ معنی ان کے نزدیک بھی خلاف واقع ہوں گے یہ مولوی صاحبان
 خود اذا اردت قراءة القرآن فاستعذ بالله یعنی جب تو قرأت قرآن کا ارادہ
 کرے تو اعوذ باللہ پڑھ، اس کا ترجمہ کرتے ہیں اور اذیت کو مقدر مانتے ہیں تو اس حدیث
 میں بھی اگر ان کے نزدیک معنی متعذر تھے تو قسّد فعل کو مان لیتے تاکہ فاء تعقیب اپنے
 موقع پر صحیح معنی دے سکتی، لیکن یہ صحت تو ہرگز جائز نہیں کہ اپنی مرضی اور خواہش نفسانی
 سے آیات و احادیث کے معانی تبدیل کر کے امر شریعت میں کوئی نیا کام جاری کر کے اس کو
 کار ثواب سمجھ لیا جائے۔

اس حدیث کے صحیح معنی یہی ہیں کہ جب تم نماز جنازہ پڑھو تو اس نماز جنازہ میں
 وہ حالت کو نہایت اخلاص سے پڑھو۔ شراح حدیث کے نزدیک بھی اس حدیث کے
 یہی معنی ہیں۔ جیسا کہ بذل الجہد شرح ابی داؤد جلد چہارم ص ۱۸۱ اس حدیث کی شرح
 میں آتا ہے

أدھوالہ باخلاص التام۔ میت کے لئے نہایت اخلاص سے دعا کرو۔
مرقاۃ علی مشکوٰۃ جلد دوم صفحہ ۲۲۵ پر ملا علی القاری صنفی التوفی مسئلہ ۱۰۔ اس
حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

فخلصوالہ الدعاء قال ابن
السلک ای ادھوالہ بالاحتماد
والاخلاص وقال ابن حجر
الدعاء للمیت مخصوص بعد
التکبیرۃ الثالثۃ وکن۔
پس اخلاص کے ساتھ اس کے لئے دعا
کر دیکھا ابن مالک نے یعنی اس کے لئے احقاً
اور اخلاص سے دعا کرو۔ اور کہا ابن حجر
کے دعائیت کے لئے خاص طور پر بعد
تکبیر تیسری کے رکن ہے۔

جوابت فاخلصوا جزلہ صلیتم کی اور مقصود: حکم جزائرتی ہے۔ شرط اس کی
قید ہے اس لئے اخلاص فی الدعاء مفید بفعل صلوة ہے۔ بعد کی دعا پر دلالت نہیں کرتا۔
مشکوٰۃ شریف میں اس حدیث کو باب الشیء الجنائزہ والصلوۃ علیہا کی دوسری فصل
میں پہلے نقل کیا گیا ہے اور سنن ابوداؤد جلد ثانی کتاب الجنائزہ میں بھی اس حدیث کو باب
الدعائیت میں پہلے لکھا گیا ہے اس کے بعد حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کو نقل کیا گیا ہے۔
جس کے الفاظ یہ ہیں۔

إذا صلی علی الجنائزۃ قال اللہم اغفر لہمنا ومیتنا وشاہداونا وعاثنا الخ
جب حضور جنازہ پڑھتے فرماتے اے اللہ ہمارے زندہ اور مردہ اور ہمارے حاضر
اور غائب کو بخش دے۔ الخ

جوابت اس حدیث میں مثلی ماضی پر اذاعہ داخل ہے لیکن سب لوگ اس دعا کو جنازہ
جنازہ کے اندر تیسری تکبیر کے بعد پڑھتے ہیں کسی نے اس حدیث سے نماز جنازہ کے بعد
کے دعا کو ثابت نہیں کیا۔ اسی طرح حدیث اذا صلیتم علی المیت فاخلصوا الدعاء
میں اذا کے صلیتم ماضی پر آجاتے سے دعا بعد نماز جنازہ کو ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

سنن الکبریٰ البیہقی جلد ثانی صفحہ ۲۲۵ کتاب الجنائزہ میں باب الدعاء فی صلوة الجنائزہ کے تحت
میں اس حدیث اذا صلیتم علی المیت فاخلصوا الدعاء کو نقل کیا گیا ہے۔ اس کے

بعد از دہ ماثورہ دعائیں جو نماز جنازہ کے اندر پڑھی جاتی ہیں۔ ان سب کو نقل کر دیا گیا ہے جس سے یہی ثابت ہوا کہ اس حدیث سے بھی نماز جنازہ کے اندر کی دعا کو اخلاص تام کے ساتھ مانگنے کا حکم ہے۔ احادیث اور فقہ کی کتابوں میں نماز جنازہ کی دعاؤں کا کوئی باب نہیں باندھا گیا کیونکہ ایسی دعاؤں کا کوئی ثبوت ہی نہیں۔ بلکہ نماز جنازہ کے بعد باب التذکین کا ذکر کیا جاتا ہے۔ فتاویٰ سعید کے مستطاب پر لکھا ہے۔

آنچه در سنن ابی داؤد ایں حدیث منقول است "اذا اصلیت علی میت فاخلفوا لہ الدعاء" مراد اس حدیث سے وہ دعا ہے جو جو متقی نماز میں خواندہ بعد از زیر الہ زفر مودہ است کہ اذا قرع غمد عن العداۃ۔
منقول ہے اذا اصلیت علی میت فاخلفوا لہ الدعاء مراد اس حدیث سے وہ دعا ہے جو جو متقی نماز میں خواندہ بعد از زیر الہ زفر مودہ است کہ اذا قرع غمد عن العداۃ۔
فراہم کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ

نماز اور مناسک حج کے اور جو جانے کے بعد اللہ کا ذکر کرنے کا حکم اللہ رب العزت نے قرآن پاک میں فرمایا ہے۔ اس میں اس قسم کے الفاظ اور صیغے استعمال کئے گئے ہیں۔

فَاِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلٰوةَ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ۔ (الاحزاب) پس جب تمام کر چکو تم نماز کو پس یاد کرو اللہ کو، فَاِذَا قَضَيْتُم مِّنَ سَبْكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ۔ (الاحزاب) پس جب کر چکو تم عبادتیں اپنی پس یاد کرو اللہ کو۔

نماز پڑھنے کے بعد زمین میں پھیل جانے اور اللہ کا فضل تلاش کرنے کا حکم دیا۔ تو اس طرح فرمایا۔

فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ فَاسْتَسْمِعُوا ذٰلِیْنَ اَلْاُذْنِیْنَ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ (الاحزاب) پس جب تمام کی جائے نماز پس پھیل جاؤ زمین کے اور جاہو اللہ کے فضل سے۔

ان دلائل سے یہی ثابت ہوا کہ صرف اذ صلیح پر معنیٰ مراد نہیں لئے جاسکتے کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ: اس مفہوم کو ظاہر کرنے کے لئے ایسے الفاظ ہونے چاہئیں۔ جن سے صاف طور پر رکھا جاسکے کہ دعا کا حکم نماز جنازہ کے بعد ہے۔ جیسا کہ فرقہ قصیدہ اور قضیت وغیرہ الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے۔ یا جس طرح فقہ کی کتابوں میں صاف اور غیر مبہم الفاظ میں فرمادیا گیا ہے۔ جیسا کہ امام ابو یوسف بن حامد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

إِنَّ الدُّعَاءَ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ مَكْرُوهٌ. یقیناً بعد نماز جنازہ کے دعا کرنا مکروہ ہے۔
مخالطہ فیضی عن منتخب کثر الہام میں ابراہیم ہجری سے روایت ہے۔

قال رایت امین ابی ادنیٰ وکان من اصحاب الشجرۃ مات ابنہ قال ثم کبر علیہا اربعۃ قام بعد ذلک قد رما بین الکبیرتین یدہوا وقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یجسج علی الجنائز هكذا۔
کہا اس نے میں نے حضرت ابن ابی ادنیٰ کو دیکھا جو بیعت الرضوان والے صحابی ہیں تھے کہ ان کی دختر کا انتقال ہوا پھر ان پر چار تکبیریں کہیں پھر اس کے بعد تکبیروں کے فاصلہ کے بقدر کھڑے ہو کر دعا کی اور فرمایا کہ حضور علیہ السلام جنازوں پر ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

حدیث میں لفظ ثم ہے جو زمانی کے لئے آتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ بعد نماز جنازہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگا کرتے تھے۔

جواب نعمانی ص ۱۱۔ سب سے پہلے ہم سنن الکبریٰ للبیہقی جلد چہارم ص ۱۱۱ میں سے یہ روایت مکمل طور پر نقل کیے دیتے ہیں ناظرین کرام کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ اس حدیث کے میں کرنے میں کس خیانت سے کام لیا گیا ہے اور حقیقت کو چھپا کر یہ ظاہر کیا جا رہا ہے کہ اس حدیث سے دعا بعد نماز جنازہ ثابت ہوتی ہے حالانکہ اس حدیث سے قبل سلام کے نماز جنازہ کے اندھ کی دعا کا ثبوت ملتا ہے۔ دیکھئے سنن الکبریٰ للبیہقی میں اس حدیث کو جس باب میں نقل کیا گیا ہے اس کا عنوان یہ ہے۔

ہد... ماروی فی الاستغفار
 الدعاء ما بین التکبیرۃ الرابعۃ
 والسلام عن الہجری یعنی ابراہیم
 قال رایت ابن ابی اوفی وکان
 من اصحاب الشجرۃ مات ابتداء
 فقبھا علی بطن خلفھا فجعل
 النساء یرثین فقال لا ترثنین
 فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فہنی عن رثائہ لتفض
 احد الکن عن عبدہا ما شات
 ثم کبر علیہا اربعاً فقام بعد
 ذلک قد رما بین التکبیرتین
 یتستغفر لہا ویدعو و قال کان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یضع علی الجنازۃ ھکذا

د باب: جو روایت کیا گیا ہے استغفار اور دعا
 کے جو بھی تکبیر اور سلام کے درمیان کرنے میں
 پجری یعنی ابراہیم سے روایت ہے کہا اس
 دیکھا میں نے ابن اوفیٰ کو اور وہ اصحاب
 شجرہ سے تھا کہ اس کی لڑکی مر گئی۔ پھر
 پیچھے گیا اس کے غریب سوار پر گزرا پس غور تو
 نے زور شروع کر دیا تو اس نے ان کو کہا تو
 مت کرو پس تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے زور کرنے سے روک دیا ہے تم میں سے
 ہر ایک افسوس ہے جتنے چاہے پھر اس پر چار
 تکبیریں کہیں اور کھڑا رہا بعد اس کے دو
 تکبیروں کے درمیانی فاصلہ کے قدر اس
 لڑکی کے لئے دعا و استغفار کرتے ہوئے اور کہا
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جنازوں پر ایسا
 ہی کیا کرتے تھے۔

سنن الکبریٰ للبیہقی کے اس باب میں صرف یہی ایک روایت ہے جس کے ثمرہ درج میں
 ہی محدث بیہقی نے جو بھی تکبیر اور سلام کے درمیان دعا و استغفار کرنے کی روایت کا عنوان
 ثبت کر دیا تاکہ اس روایت کا اصلی مفہوم ظاہر ہو جائے کیونکہ پجری جو اس حدیث کا راوی
 ہے اس نے یتستغفر لہا ویدعو کے بعد کی عبارت کو حذف کر دیا تھا۔
 جیسا کہ علامہ زہری نے پجری کی اس روایت کو نقل کرنے کے بعد ایک روایت سے
 اس کے پودے الفاظ نقل کرتے ہوئے کتاب الاذکار میں تصریح فرمادی ہے۔ اور وہ
 روایت یہ ہے۔

فی دواۃ انہ کیراد یفا فیکث
ساعۃ حتی ظننا انہ سیکبر
خمسۃ مسلم عن یمنہ وعن
شمالہ قلنا انصرف قلنا لہذا
نقال انی لا ازیدک علی ما
رأیت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم۔

اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کہو
گراٹا ٹھہرے کہ مجھے خیال کیا کہ باوجود تکبیریں
کہیں گے پھر دینیں بائیں سلام پھر ایسے جب
وہ پھرے تو ہم نے ان کو کہا کیا کیا اور فرمایا
میں تمہارے لئے اس سے زیادہ ذکر دیں گا
جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے
دیکھا ہے۔

اس حدیث اور علامہ بیہقی کے عنوان سے یہ ثابت ہو گیا کہ یہ دعا دعا استغفار کہنا
نماز جنازہ کے اندہ سلام سے پہلے تھا۔ اس روایت سے بعد سلام کے دعا دعا استغفار
کرنے کا استدلال درست اور صحیح نہیں ہو سکتا۔

جواب نعمانی می: بیہقی کی اس روایت کے الفاظ اور ترکیب سے بھی دعا بعد
نماز جنازہ ثابت نہیں ہوتی۔ جواب نعمانی می: تم کہہ رہے ہو اربعاً کے بعد قلوا
نہیں جس سے دعا سلام کے بعد بھی جائے جواب نعمانی می: ما بین التکبیرین
کا فیصلہ مقرر کرنے سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا پچھٹی تکبیر اور سلام کے درمیان میں
ورد اس نازل کے مقرر کرنے کی ضرورت کیا تھی؟ جواب می: کھڑے ہو کر دعا نماز جنازہ
کے اندہ کی جاتی ہے۔ بعد نماز کے تو آپ لوگ بھی بیٹھ کر دعا مانگتے ہیں۔ جواب می:
اس روایت میں کان یھنم علی الجنائزۃ فکذا کے الفاظ میں بعد الجنائز کے الفاظ
نہیں کہ بعد نماز جنازہ کے دعا کرنا اس سے ثابت ہو سکے۔ جواب می: اگر ایسا ثابت
ہوتا تو فقہاء احناف مجرر دعا بعد الجنائزہ کو مکروہ اور بدعت نہ فرماتے اس لئے آپ کا
یہ استدلال بالکل غلط اور نادست ہے جس پر آپ نے فریب کی بنیاد ڈالی ہے۔

علامہ ازہبی محدثین کرام نے اس حدیث کو معتبر اور قابل محبت ہی قرار نہیں دیا
ابراہیم جری جو اس حدیث کا راوی ہے وہ محدثین کے نزدیک ثقہ نہیں ہے غیر مجتہب ہے۔
دیکھئے تہذیب التہذیب جلد اول ص ۱۶۴ و ص ۱۶۵ پر ما فیہ ابن حجر عسقلانی ص ۶

فرماتے ہیں۔

ابراہیم بن مسلم العبدی
ابو اسحاق الکوفی المعروف بالہجری
روى عن عبد الله بن ابی ادنی قال
ابن معین ليس حدیثہ بشئ و
قال ابو زرعة ضعیف وقال ابو حاتم
ضعیف الحدیث و منکر الحدیث
وقال البخاری منکر الحدیث وقال
الترمذی یضعف فی الحدیث و
قال النسائی منکر الحدیث وقال
فی موضع اخر یس شقة لا یکتب
حدیثہ وقال الحاکم ابو احمد
لیس بالقوی عندہ و قال
النسائی فی التمییز ضعیف وقال
عبد الله بن احمد بن ابیہ کان
الہجری رفاہا و ضعفہ و
قال ابن سعد کان ضعیفا فی
الحدیث وقال العریضی ضعیف
وقال السعدی یضعف حدیثہ
وقال علی بن حسین بن الحنفیہ

ابراہیم بن مسلم العبدی ابو اسحاق کوفی جو ہجری
سے مشہور ہے روایت کرتا ہے عبد اللہ ابن
ابی ادنی سے کہا ابن معین نے اس کی
حدیث کچھ نہیں اور کہا ابو زرہ نے ضعیف
ہے اور کہا ابو حاتم نے ضعیف الحدیث اور
منکر الحدیث ہے اور کہا البخاری نے منکر
الحدیث ہے اور کہا ترمذی نے وہ ضعیف
قرار دیا گیا ہے حدیث میں اور کہا نسائی نے
منکر الحدیث ہے اور وہ مری جگہ پر کہا کہ
اُنہ نہیں اس کی حدیث نہ لکھی جائے اور
کہا حاکم ابو احمد نے وہ محدثین کے نزدیک
قوی نہیں ہے اور کہا نسائی نے
تمیز میں کہ وہ ضعیف ہے اور کہا عبد الشہب
احمد نے اپنے باپ سے کہ ہجری حدیث کو
مرفوع کر دینا تھا اور وہ ضعیف تھا اور کہا
ابن سعد نے وہ حدیث میں ضعیف تھا اور
کہا سعدی نے اس کی حدیث کو ضعیف
کہا تھا ہے اور کہا علی بن حسین بن حنفیہ
نے نزدیک ہے اور کہا ازدی نے کہ وہ

منہ یوں و قال الازدی رفاہ کثیر الوہم کثیر الوہم تھا۔

اس شہادت کے بعد معلوم ہو گیا کہ ابراہیم ہجری تمام ہی تین کے نزدیک غیر معتبر
غیر ثقہ اندہ نہایت درجہ کا ضعیف الحدیث اور منکر الحدیث ہے کسی محدث نے اس کی

حدیث کو قابلِ محنت قرار نہیں دیا بلکہ متروک ٹھہرایا ہے، اور اس کی حدیث کو ترک کر دیا۔

مغالطہ نفی ع، مبسوط شمس الائمہ سرخسی جلد دوم ص ۴۱ ہے۔

ان سبق عروفا بالصلوۃ علیہ فلا تسبقونی بالذبح عا ولہ۔

اگر تم جنازہ بچہ سے پہلے پڑھ چکے ہو تو اب دعا کے ساتھ مجھ سے سبقت نہ کرو۔ یعنی مجھے دعائیں تو شامل کر لو۔

جواب پہلے، پہلے تو مبسوط سرخسی سے اصل عبارت بتناہی نقل کئے دیتے ہیں تاکہ ہمارے دوستوں پر پوری حقیقت کھل جائے۔ شمس الائمہ سرخسی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے وہ دلائل جو انہوں نے دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق دیئے ہیں نقل فرماتے ہیں

اور کہا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے نماز ویرانی جائے جنازہ پر ایک بار کے بعد دوسری بار جیسا کہ روایت کیا گیا کہ تحقیق نبی کریم علیہ السلام ایک نئی قبر پر گزرتے آپ نے اس کے باوجود چھالو کہا گیا کہ فلاں عورت کی قبر ہے۔ آپ نے فرمایا تم نے مجھے اس پر نماز کے لئے کیوں نہ خبر دی تو کہا گیا کہ وہ رات کو دفن کی گئی تھی۔ پس آپ نے کھڑے ہو کر اس کی قبر پر نماز پڑھی اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت ہوئی تو آپ پر مصائب نے فوج در فوج نماز پڑھی۔

وقال الشافعی رحمۃ اللہ علیہ نقاد الصلوۃ علی العزیزۃ منۃ بعد منۃ لما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم منۃ بعد منۃ فیل علیہ نقیل قبر منۃ فقال ہذا اذ تسوف بالصلوۃ علیہا نقیل انہا دفنت لیلا فحسینا حلیمات ہو ام الام من مقام وصلی علی قبرھا و لتا قضر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العزیزۃ علیہ فرحانہ فوج

پھر ان دلائل کا جواب دیتے ہوئے شمس الائمہ سرخسی اپنے دلائل پیش کرتے ہیں کہ ہمارے نزدیک دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا درست نہیں بلکہ غیر مشروع ہے

فرماتے ہیں۔

ولما روى عن ابن عباس ما روى
الله عنه ما رواه ابن عمر روى الله
عنه فأتوهما الصلوة على جنازة
فلما حضرا صائرا أو على
الاستغفار له وعيدا لله
ابن سلام (يعنى الله عنه فأتوهما
الصلوة على جنازة عثر فلما
حضر قال ابن مسبقته فأتوهما
عليه فلا تسيقوني بالدعاء له
والعنى فيه ان حق الميت
قد تآدى بفعل الفريق الاول
فلو فعله فريق الثانى كان تفعلاً
بالصلوة على الجنازة وذلك غير
مشروع ولو جاز هذا لكان الاول
ان يصل على قبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم من يترقبه زيارة الله
لأنه في قبره كما وضع فأن لعوم
الانبياء حرام على الامم من بعده ورد
الاشري لم يشغل احد بهذا اذ لا
انه لا تعداد الصلوة على الميت الا
ان يكون الولي هو الذى حضر فان
الحق له وليس لغيره ولاية اسقاط

اور ہماری دلیل وہ روایت ہے جو حضرت ابن
عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے
کہ ان دونوں کی ایک جنازہ پر نماز قوت ہو گئی
پس جس وقت وہ دونوں حاضر ہوئے تو اس
کے لئے استغفار سے زیادہ کچھ نہ کیا۔ اور
حیدر بن سلام کی نماز حضرت عمرؓ کی جنازہ
پر قوت ہو گئی۔ پس جس وقت وہ حاضر ہوئے
تو کہا کہ اگر تم اس پر تجست پہلے نماز پڑھ چکے
ہو تو اب دعا میں مجھ پر سبقت نہ کر سکو گے
معنی اس کے یہ ہیں کہ حق میت کا تورا ادا ہو گیا
پہلے فرقہ کے فعل سے۔ پس اب اگر دوسرا
فرقہ کرے گا تو جنازہ سے پہلے نماز ہو گئی اور
یہ غیر مشروع ہے۔ اور اگر بعد ہوئی تو بہتر
یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
قبر پر نماز جنازہ پڑھا جس شخص کو اب اس
کی زیارت نصیب ہوئی کہ وہ کدہ قبر میں اس
طرح ہیں جس طرح رکھے گئے تھے کیونکہ جو قبر
کا بدن مبارک تھا نماز میں پر حرام ہے۔ اس
پر آثار وارد ہیں۔ لیکن کسی نے ایسا نہیں کیا ہے
ثابت ہوا کہ نہ ہر اہل جلتے نماز میت پر
مگر یہ کہ ولی ہو جو حاضر ہو اسے پس تحقیق حق
اس کا تھا کسی دوسرے کو اس کا حق ماقط

حقہ و هو تاویل فعل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فان الحق کان
لہ قال اللہ تعالیٰ النبی اویا بالمؤمنین
من انفسہم و ہکذا تاویل فعل
الصحابۃ فان ابابکر کان مشغولاً
بتسویۃ الامور و تسکین المقتنہ و کافرا
یصنون علیہ قبلہ ظہور لا و کان الحق لہ
لانہ ہوا غلیفۃ فلما فرغ صلی علیہ
ثم لم یصل بعد بعد لا علیہ

کہنے کی ولایت نہیں اور جی حقیقت ہے
فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پس حق
ان کا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی غیر خواہے
مومنوں کا ان کے نفسوں سے بھی اور یہی
تاویل ہے فعل صحابہ رضی اللہ عنہم کی پس
حضرت ابوبکر مشغول تھے انتظام امور میں
اور قتل کے فرو کرنے میں لوگ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم پر نماز جنازہ پڑھتے رہے ان کے
آنے سے قبل اور حق ان کا تھا کہ وہ غلیفہ

تھے پس جب فارغ ہوئے تو نماز پڑھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر پڑھی بعد اس
کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز جنازہ کسی ایک نے۔

اس تمام عبارت کو نہایت غور سے پڑھا جائیے اور خط کشیدہ روایات کی عبارت
کو سامنے رکھ لیجئے حضرت ابن عباسؓ و حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کسی
جنازہ پر حاضر نہ تھے، نماز جنازہ ان سے فوت ہو گئی تو کیا وہ دونوں حضرات امام کے
سلام پھیرتے ہی وہاں آگئے تھے یا بعد دفن کے یا اپنے اپنے گھروں میں سب لاگہ بیچ چکے
تھے تو اس وقت وہ شریف لائے ایک دن بعد آئے یا دو تین دن بعد آئے۔ ان کے
اس قول میں تو یہ مراعت موجود نہیں کہ وہ کس وقت آئے تھے۔

دونوں تنفیذ کے مینے ہیں جس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ جس وقت بھی آئے صرف ان
دونوں نے میت کے لئے انفرادی طور پر استغفار کر لیا کسی دوسرے کی ان کے ساتھ
شرکت ثابت نہیں ہوتی۔ اس سے دعا بعد نماز جنازہ و قبل از دفن کو ثابت کرنا درست
نہیں اور بہت ممکن ہے کہ یہ استغفار دفن کے بعد قبر پر ہوا جو جس کا ثبوت صحیح حدیث میں
موجود ہے باقی حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے قول کے متعلق یہ سمجھا لیا جائے کہ وہ
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازے سے رو گئے نماز جنازہ ان سے فوت ہو گئی، جیسا کہ اس

روایت کے پہلے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

وعبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اللہ تعالیٰ عنہ خاصۃ
الصلوۃ حل جنازۃ حمضہ
فلما حضر قال ان سبقتونی
بالصلوۃ علیہ فلا تسبونی
بالدعا لہ۔

اور عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازے کی
نماز فوت ہو گئی تو وہ جس وقت بھی حاضر
ہوئے انہوں نے کہا کہ اگر تم نے اس پر
نماز میں سبقت کی ہے تو اب مجھ دعا
کرنے میں سبقت نہ کرو۔

جواب الحکم: اس روایت سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن سلام جس
وقت بھی حاضر ہوئے (اسی دن یا دوسرے تیسرے دن آئے) انہوں نے حضرت عمر
کے حق میں دعا مغفرت کر لی اور بس

جواب الحکم: اس سے یہ بات قطعاً ثابت نہیں ہوتی کہ وہ امام اور مقتدیلد سے
سلام پھیرنے ہی جنازہ گاہ میں آگئے تھے اور لوگوں کو بکار کر فرما رہے تھے کہ تم مجھ سے دعا
کرنے میں سبقت نہ کرو۔ بلکہ یہی دعائیں شامل کر لو۔ دعا شامل کلا، اس روایت کے یہ معنی
کرنے نہایت ہی مضحکہ انگیز معلوم ہوتے ہیں۔ وجہ اول تو یہ ہے کہ اگر وہ جنازہ گاہ سے کچھ
دور تھے تو ان کو یہ بات کہنے کی ضرورت نہیں تھی جس صورت میں کہ وہ نماز جنازہ کے
بعد دفن میت سے قبل دعا واستغفار کرنا جانتے سمجھتے تھے یہ تو وہ دوسرے لوگوں کے دعا
کر لینے کے بعد بھی انفرادی طور پر کر سکتے تھے اور اگر یہ خیال ہو کہ وہ اجتماعی رنگ میں دعا
مانگنا چاہتے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عبداللہ بن سلام کو ان لوگوں کے دعا کر لینے کے بعد
اجتماعی صورت میں دعا کرنے سے کیا چیز مانع تھی جس کی وجہ سے ان کو اسی دعائیں شامل
ہونے کی ضرورت پیش آگئی، کیا ان کو اس دعا میں بھی یہ غرض داخل تھی کہ کہیں یہ دعا بھی
نماز جنازہ کی طرح فوت نہ ہو جائے!

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر وہ جنازہ گاہ میں آچکے تھے تو پھر بھی ان کو یہ الفاظ فرمانے
کی ضرورت نہیں تھی وہ خاموشی کے ساتھ دوسرے اصحاب کے ساتھ شامل ہو کر دعا

واستغفار کر سکتے تھے ادا کر دہ محرب آپ کے تھے تودہ قرآن سے پڑھی یہ دعا واستغفار کر سکتے تھے۔ کیونکہ اس دعا میں ذوقِ نائش کی ضرورت تھی نہ صفتِ بندگی کی حاجت تھی۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ صرف استغفار و دعا کرنے کے لئے نماز جنازہ کی طرح وضو اور استقبال قبلہ کی بھی شرط نہیں تھی کہ حضرت عبداللہ بن سلام نماز جنازہ پڑھ چکے کے بعد آئے تھے اور وضو کرنے کے لئے کہیں جا رہے تھے اس لئے انہوں نے فرمایا جلدی نہ کرو ذرا وضو کر لینے دو مجھے بھی اسی دعا میں شامل کر لینا۔ لیکن ظاہر ہے کہ اس قسم کا کوئی قرینہ وہاں موجود نہیں تھا اس لئے صرف فلا تسبقونی بالدمعاء لہ یہ مراد نہیں لی جاسکتی کہ مجھے دعائیں شامل کر لو۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ اگر نماز جنازہ کے بعد متعلقہ دعا مانگنا آثار و احادیث سے ثابت ہوتا اور قرونِ مشہود لہا بالخیر میں یہ دعا معبود مشہور ہوتی تو ہم حضرت عبداللہ بن سلام کے اس قول سے بھی یہی سمجھ لیتے کہ شاید آپ نے یہ فقرہ اسی دعا میں شامل ہونے کے متعلق فرمایا ہوگا۔ لیکن احادیثِ نبویہ میں صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور آثارِ صحابہ و تابعین سے اس دعا کا بزرگ ثبوت نہیں ملتا۔ پھر اسی میں یا حال بھی موجود ہے کہ تم میرے ساتھ شامل ہو کر دعا کرنے میں سبقت نہ کرو۔ کیونکہ تم نماز جنازہ میں سبقت کر چکے ہو اور نماز جنازہ خود دعا الیبت ہے اس لئے تمہیں میرے ساتھ مل کر دعا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ان وجوہ اور احتمالات پر غور کرنے کے بعد ہر عقل مند انسان نتیجہ از خود کمال سکتا ہے کہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام، صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ میں جو دعا معبود و مشہور تھی۔ عبداللہ بن سلام نے یہ کلمہ اسی دعا میں شامل ہونے کے لئے فرمایا تھا۔ اور وہ دعا یقیناً وہی ہے جو تمام اہل اسلام بالاتفاق دفنِ میت کے بعد قبر پر مانگتے ہیں اور جس کا ثبوت احادیثِ نبویہ میں صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور فقہ حنفیہ میں موجود ہے۔ اس دعا کو فقہائے احناف نے مستحب قرار دیا ہے۔

مغالطہ فیضی کے فتح القدر کتاب الجنائز میں ہے

فصلی علیہ رسول اللہ علیہ وسلم ودعا لہ د قال استغفر والہ
پس نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اور دعا کی اس کے لئے اور کہا
استغفار کرو اس کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر شریف پر قیام فرما کر غزوہ موتہ
کی خبر دی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر نماز جنازہ غائبانہ پڑھی اور ان کے لئے دعا
فرمائی اور لوگوں سے فرمایا کہ تم بھی اپنے بھائی کے لئے دعا مغفرت کرو۔

مغالطہ فیضی کا : ودعا لہ کا وارثے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا نماز کے علاوہ تھی۔
جواب نعمانی ص ۱۰۱ : اس روایت میں سے صرف ودعا لہ کی وارثے یہ سمجھ لینا کہ
یہ دعا نماز کے علاوہ تھی نہایت درجہ کی رکک تاویل ہے۔ آج تک کسی محدث و فقیہ نے
اس حدیث سے یہ تاویل کر کے دعا بعد نماز جنازہ کو ثابت نہیں کیا۔ فتح القدر میں اس
حدیث کو نماز جنازہ کے غائبانہ پڑھنے کی خبر دینے کے ضمن میں نقل کیا گیا ہے۔ بعد نماز
جنازہ کی دعا کے ثبوت میں اس کو پیش نہیں کیا گیا۔ جواب لانت : وارث مطلق جمع کے لئے
آتی ہے اس میں تعدد کی طرح ترتیب اور تراتبی کے معنی نہیں ہوتے جیسا کہ شرح جامی میں
قالوا للجمع مطلقاً لا ترتیب پس وارث مطلق جمع کے لئے ہے اس میں ترتیب
نہا فقولہ لا ترتیب فیہا بیان نہیں ہے پس اس کا قول لا ترتیب فیہا
لا ملا تھا ای لا ترتیب بہین بلین ہے وارث مطلق ہونے کے معنی نہیں
المعطوف والمعطوف علیہ ترتیب درمیان معطوف اور معطوف علیہ
بمعنی لا یفہم هذا اس معنی کے ساتھ کہ اس سے ترتیب درجہ ۱
الترتیب متہا وجود اولاد عدما وعدما نہیں کبھی جاتی۔

جیسے جاء فی زید وحماد (میرے پاس زید اور حماد آیا) سے یہ ترتیب مراد نہیں
لی جائے گی کہ زید پہلے آیا اور حماد بعد میں آیا۔ ممکن ہے کہ حماد پہلے آیا ہو اور زید بعد میں
یا دونوں اکٹھے آگئے ہوں۔ بہر حال فعل کی نسبت میں معطوف اور معطوف علیہ دونوں متحد ہوتے
ہیں اس مثال میں زید اور حماد کی ذات الگ الگ ہے اور صفات میں باوجود تفریق کے معطوف

اور مخطوف ملیر میں ایسا تقاریر نہیں ہو تا اور وہ ایک موصوف میں جمع نہ ہو سکیں۔

جیسا کہ قرآن حکیم میں آتا ہے ۔

قَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ
تَحْقِيقِ أَيَا تَهَابُ بِهِ بِلِسَانِ بَشِيرٍ أَوْ نَذِيرٍ

اس آیت میں اُس قسم کا تغایر نہیں ہے کہ بشر کی ذات الگ ہے اور نذیر کی الگ

بَلَدُكُمْ لَكُمْ فِيهِ نَارٌ تَلَوْنَ فِيهِ الْقُرْآنَ وَتُحَدِّثُونَ فِيهِ الْحِكْمَ وَتُزَكِّيهِمْ فِيهِ سَلَامًا

جَنَابِ اے بنی (علیک السلام) تحقیق بھیجا ہم سے تجھ کو شاید اور بشر اور نذیر اور

والی التماسات کو اپنے کے اور سراج میں بننا کہ

اس آیت میں حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شاہد مبشر نذیر اور داعی الی اللہ اور

سراج میسر فرمایا گیا ہے اور سب کے درمیان واؤ عائد بھی موجود ہے۔ لیکن اسی میں نہ تو

درتیب ہے کہ آپ پہلے شاہد تھے پھر مبشر پھر نذیب نے پھر اعلیٰ اللہ جوئے اور اس

کے بعد سراج منیر بنادیتے گئے اور نہ یہ سمجھا مائے گا کہ آپ صرف شاہ تھے، مبشر اور

تقائید کوئی اور ہوگا۔ دائمی الی اللہ کی ذات الگ ہے۔ اور سراج منیر کے کوئی اور ہستی ہرگز

جے بلکہ حضور اکرم علیہ السلام میں یہ سب صفات بیک وقت موجود تھیں۔ ان میں تقدم

تا آخر سیرگز نہیں تھا۔

اسی طرح جب جملے کا عطف جملے پر جو جیسا کہ اس روایت میں ہے کہ معطوف

عربی میں جمل فعلیہ ہے اور معطوف بھی جمل فعلیہ ہے تو اس صورت میں بھی ترتیب کے معنی

میں نے جائیں گے اور فعل میں ہر جگہ اور ہر لحاظ سے تغایر مراد لیا جائے گا بلکہ اکثر

۱۔ مرفعل پہلے فعل کی تفسیر اور وضاحت کے لئے آجاتا ہے جس کو عطف تفسیری کہا جاتا

جیسا کہ قرآن حکیم میں آتا ہے۔

وَأَن تَكْبُرُوا كَمَا أَن تَكْفُرُونَ. (شیطان نے انکار کیا اور تکبر کیا اور تھا

نہ کا فروں ہے۔

الی وائٹکنڈر میں داخلہ ملے موجود ہے۔ لیکن یہاں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ شیطان

سے پہلے انکار کیا تھا پھر تکبر کیا بلکہ صحیح تر بات یہ ہے کہ شیطان نے تکبر کی وجہ سے انکار کیا تھا اور نہ الی (والتکبر) میں) من کل الوجوه تفایہ ہے۔ یہاں دوسرا فعل پہلے کی تائید اور تکرار و تفسیر کے لئے آیا ہے۔ دوسری جگہ قرآن مجید میں آیا ہے وَتَوَكَّنْ يَسْتَكْبِفُ حَتَّىٰ يَبْدَأَ بِهِمُ وَيَسْتَكْبِرُ اورو کوئی انکار کرے گا بندگی اس لی سے اور نہ

اس آیت میں استکف اور استکبار دونوں معنی کے، مقابلاً ہے ایک جیسے ہیں اور دو عالمہ بھی درمیان میں موجود ہے۔

وفاقوت میں سے ایک مثال ملاحظہ فرمائیے فَخَلَعُوا عَنْهُمْ بُرُكًا سَنَ يُفْجَرُ لَهُ بِمِجْرَدٍ دیتے ہیں اور ترک کر دیتے ہیں اس کو جو تیری نافرمانی کرے
فخلعوا وتترك۔ دونوں ہم معنی ہیں درمیان میں اذاعا لہ تفسیر اور وضاحت کے لئے آئی ہے۔

اور اگر لوگ وقال استغفر والہ سے دعا لہ نماز جواز کو ثابت کرتے ہیں تو اس حکم میں بھی داد و عطا موجود ہے اس میں بھی ترتیب کا لحاظ نہیں رکھنا چاہیے کیونکہ بہت ممکن ہے بلکہ اقرب الی الحق یہ ہے کہ آپ نے نماز جواز سے پہلے دوسرے لوگوں کو نماز میں شامل ہونے کے لئے فرمایا جو اور اگر کوئی شخص یا اعتراض کرے کہ استغفار سے نماز جواز مراد نہیں لیا جاسکتی تو اس کا جواب یہ ہے کہ صحیح بخاری میں ابن عمر سے روایت ہے کہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب عبد اللہ بن ابی منافق کے جنازے پر کھڑے ہوئے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کا دامن پکڑ کر عرض کیا تھا کہ حضرت آپ پر صلوٰۃ و سلام ہو یہ شخص تو منافق ہے اور منافقین کے حق میں استغفار کرنے سے ہمیں اللہ تعالیٰ نے روک دیا ہے آپ کیوں اس پر نماز جواز پڑھنے لگے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا تھا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے امتیاز دیا ہے اور یہ آیت تلاوت فرمائی اَسْتَغْفِرُ لِحَدِّكَ اَوَّلًا ثُمَّ لِحَدِّكَ اِنْ تَسْتَغْفِرُ لِحَدِّكَ مِائَتًا فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُ وراہ ۱۰ رکعت ۱۶ بخشش مانگ واسطے ان کے یا بخشش مانگ واسطے ان کے اگر بخشش مانگے

تو واسطے ان کے ستر بار پس اللہ ہرگز بخشنے کا واسطے ان کے۔

پس نماز جنازہ میں اہم مقصود اللہ خاص چیز استغفار اور دعا للہیت ہے۔ اس سے نماز جنازہ مراد جاتی ہے جس طرح صیغہ رکوع سے **وَاَرْكَعُوا مَعَ الرَّاٰكِعِيْنَ** اور سجدہ اور رکوع سے **وَاَنْفِجُوْا كُنْفِيْ وَارْكَعُوْا مَعَ الرَّاٰكِعِيْنَ** میں ساری نماز مراد لی جاتی ہے اسی طرح یہاں بھی سمجھ لینا چاہیے کہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس موقع پر استغفر والہ کا ارشاد فرمایا کہ میں اللہ نہم کو نماز جنازہ میں شامل ہونے کے لئے دعوت دی تھی۔ اس سے نماز جنازہ کے بعد کی دعائیں ثابت کرنا درست نہیں۔

اس روایت سے فقہاء مجتہدین کے خلاف فخری دے کر واجب نماز جنازہ کو شریعت میں زیادہ کرنا اور اس پر امر کرنا مریضی ظلم نہیں تو اور کیا ہے؛
مَقَالَةُ فَيْضِيَّةٍ : اُجِيبْتُ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَاكَ فِي دَعَاكَ تِلْكَ وَلَسَّكَ دَعَاكَ قَبُولُ كَرْتُمْ جَبَّ دَعَاكَ تِلْكَ

قرآن حکیم کی یہ آیت کریمہ مطلق ہے اور اذا وقتہ ہے کہ جس وقت دعا کی جائے رب تعالیٰ قبول فرماتا ہے جنازہ کے بعد بھی ایک وقت ہے۔ لہذا از روئے قرآن مجید ثابت ہوا کہ اس دعا کے متعلق جواز ہے۔

جواب نعمانی پہ: اس آیت کریمہ کو مطلق اور اذا کو وقتہ کہا گیا ہے۔ پھر مطلق کو اپنی مرضی سے عقیدہ کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ جواب پہلے آیت میں نماز جنازہ کے بعد کی دعا کا قطعاً ذکر نہیں ہے۔ جواب پہلا اس کو خاص دعا سے عقیدہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

جواب پہلے: جس صورت میں نماز جنازہ بھی دعا للہیت ہے اور فرض کا قیام ہے جس وقت اس کو ادا کر لیا اس آیت کریمہ پر بھی عمل ہو گیا کیا جس وقت نماز پڑھی جاتی ہے اس پر وقت یا زمان کا اطلاق نہیں ہو سکتا کہ اس کے بعد ایک اور دعا پڑھنا ضرور ہے۔ جواب پہلے۔

کیا رب العزت نماز جنازہ جیسی اہم اور بہترین دعا کو قبول نہیں فرمائیں گے جب حکم عام ہے جس قسم کی دعا ہو یا ذکر حمد اللہ تعالیٰ اس کو کہنے میں اور قبول فرماتے ہیں۔
جواب پہلے: نماز جنازہ انا ہر جانے کے بعد دوسری دعا کی ضرورت نہیں رہتی۔

شریعت نے دعا للہیت کے لئے جنازہ کی نماز مقرر کر دی ہے بغیر دلیل اور ثبوت کے اس پر زیادتی کرنا ہرگز مناسب نہیں۔

مقالہ فیضی ش: الم نشرح پ ۳۰ قرآن شریف میں ہے۔
فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْجِعْ۔ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو بعد میں اللہ سے دعا کرو۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو بعد میں اللہ سے دعا مانگو نماز جنازہ ہو یا اور تو اس کے بعد وہیں ٹھہرے رہنا اور حکم الہی وہیں دعا مانگنا ضروری ہوا۔

جواب نعمانی پہلے: اگر ہر نماز کے بعد دعا مانگنا ضروری ہے تو آپ لوگ کیوں اس کے خلاف نماز عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے بعد دعا نہیں مانگتے اور خطبہ کے لئے کھڑے ہو جاتے ہو؟ اس آیت کی تفسیر کے ساتھ یہ فقرہ کہ جب کسی نماز سے فارغ ہووے نماز جنازہ ہو یا اور آپ لوگوں نے اصل تفسیر پر از خود بڑھا لیا ہے ان تفسیروں میں نماز جنازہ اور نماز عیدین کا ذکر نہیں ہے بلکہ صرف صلوٰۃ مکتوبہ کے بعد دعا مانگنے کا حکم ہے۔
جواب پہلے: قرآن مجید پر نماز جنازہ کو قیاس ذکرنا چاہیے، کیونکہ فرائض کو مسجد میں ادا کیا جاتا ہے نماز جنازہ کو کھلے میدانوں میں پڑھا جاتا ہے، فرائض میں اذان، اقامت اور وقت کی پابندی ہوتی ہے، نماز جنازہ میں یہ تینوں باتیں نہیں ہیں۔ دیکھئے کتابہ امتحان متاع اللہ اور مجاہد فرماتے ہیں اِذَا فَرَغْتَ مِنَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُومَةِ فَانصَبْ إِلَىٰ رَبِّكَ فِي الْمَدْحَاءِ وَارْجِعْ إِلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ يَعْطُكَ جِبُّ تَوْنَمَاز مَكْتُوبَةٍ سَے فارغ ہو کر کوشش کرو تو طواف رب اپنے کے دعا کرنے میں اور رجعت کو اس کی طرف سوال کرنے میں دو جگہ عطا کیے گا۔

جواب پہلے: اس تفسیر میں صرف صلوٰۃ مکتوبہ کا ذکر ہے نماز جنازہ وغیرہ نمازوں کا ذکر نہیں ہے اور صلوٰۃ مکتوبہ اس نماز کو کہا جاتا ہے جس کو وقت کی پابندی کے ساتھ ادا کرنے کا حکم ہر عیساکر اللہ تعالیٰ فرقان حمید میں فرماتا ہے۔

فَاقْبَلُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا۔

پس قائم کرو نماز کو تحقیق نماز اور پرہیزوں کے لکھی ہوئی ہے وقت مقرر کئے ہوئے

نماز جنازہ میں کسی خاص وقت کی باندی نہیں اس لئے یہ نماز مکہ و مدینہ میں ہے۔

جواب ہے: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے

میں بے شمار جنازے ہوئے، تابعین تبع تابعین کے زمانوں میں بھی اکثر جنازے

ہوئے رہے تھے لیکن حضور نے اس دعا کا ذکر کیا تھا: ہمارے تابعین تبع تابعین

نہ ائمہ مجتہدین میں سے کسی نے اس کو سنت کہا یا استحب، جواب ہے: اس دعا پر

تمام بزرگوں کا سکوت اور غوشی ہی اس کے مکروہ اور بدعت ہونے کی علامت ہے

جواب ہے: اس کے علاوہ اس دعا کے حلال ہونے کا ذکر تو قرآن یا ک میں موجود

نہیں لیکن اس کے برعکس اس کے زاید از سنت ہونے کا ذکر قرآن حکیم میں بطریق

اشارۃ النہی موجود ہے وہ یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم کو منافقین کے جنازے سے روک دیا اور فرمایا

لَا تَقْلُ عَلَ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ اے نبی نماز جنازہ تم ان میں سے کسی

ایک پر نہ پڑھو جو مرے کسی بھی اور نہ

اس کی قبر پر دعا کہنے کے لئے کھڑے ہو۔

اس آیت شریفہ میں دو چیزوں سے حضور علیہ السلام کو روک دیا گیا، منافقین پر نماز

جنازہ نہ پڑھنا اور قبر پر کھڑے ہو کر دعا مانگنا اسی آیت سے بطریق اشارۃ النہی ثابت

ہو گیا کہ حضور کی عادت مبارکہ مومنین کے جنازہ میں یہی تھی کہ مومن کے جنازہ پر آپ

نماز پڑھا کرتے تھے اور ان کی قبروں پر کھڑے ہو کر دعا مانگا کرتے تھے تیسری کوئی دعا

قبل الدفن نہ حضور نے مانگی، صحابہ تابعین اور تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین نے بعد نماز

جنازہ کے پڑھی احدہ اس کو مستحب قرار دیا۔ اسی اصل سے فقہاء نے یہ فتویٰ صادر کیا

ہے کہ اس سے شریعت ساکت ہے لہذا یہ مکروہ اور بدعت ہے۔ اور اس آیت سے

نماز جنازہ بطریق اشارۃ النہی مومنین کے لئے جنازہ پڑھنا ثابت ہوا اور دعا بھی قبر پر

کھڑے ہو کر مانگنی ثابت ہو گئی اس سے تیسری دعا بعد از نماز جنازہ قبل از دفن ثابت نہ ہوئی جس سے یہ معلوم ہو گیا کہ یہ دعا تا بعد از صفت ہے نقہات نے اس کو بیشہ الزیادہ فرما کر منع کر دیا کہ جو قرآن مجیم بھی اس سے ساکت ہے قرآن کریم میں نماز جنازہ کے متعلق اور کوئی آیت نہیں جس سے جواز ثابہ نماز ثابت ہو سکے۔

مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ میں ابوالدوار سے روایت ہے

قال اصحابی خلیلی ان لا تشرک
باللہ شیئاً ان قطع و
حرقت ولا تفترک صلوٰۃ
مکتوبۃ متعمداً من ترکھا
متعمداً فقد بطلت منه

کہا اس نے مجھے میرے خلیل حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے وصیت فرمائی کہ تم اللہ کا شریک
کسی کو نہ بناؤ اگرچہ تم کاٹے جاؤ اور جلانے
جاؤ اور صلوٰۃ مکتوبہ کو جان بوجھ کر نہ چھوڑو
جو اس کو چھوڑنا ہے اس سے عہد و درجو

جائے۔

الذمہ

نماز جنازہ میں اگر کوئی شخص حاضر نہ ہو تو وہ گنہگار نہیں ہوتا جس سے ثابت ہوا کہ
نماز جنازہ صلوٰۃ مکتوبہ نہیں ہے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم نماز مکتوبہ کے ترک کو کفر کہتے تھے۔ لیکن نماز جنازہ کے ترک کو
کوئی شخص کفر نہیں کہتا، اگر ایسا ہو تا تو ہزاروں آدمی نماز جنازہ میں شامل نہ ہونے کی
وجہ سے کافر قرار دیئے جاتے جس سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ صلوٰۃ مکتوبہ نہیں
ہوایہ کے مسئلہ کتاب الجنائز میں ہے۔

ولا یصلی علی میت فی مسجد، جماعة لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم من
صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا اجر لہ، اور نہ نماز جنازہ پڑھے کوئی مسجد جماعت
میں واسطے قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو نماز جنازہ پڑھے گا مسجد میں۔ پس اس کوئی اجر نہ ملے گا
اس کے بعد صامب ہوا کہ لکھتے ہیں۔

لانہ بنی لافام المکتوبات، ہدایہ مسئلہ ۱۱ کیونکہ وہ مکتوبہ نمازوں کی ادائیگی کے لئے
بنائی گئی ہیں۔

فقہاء کے نزدیک بھی نماز جنازہ صلوٰۃ مکتوبہ میں داخل نہیں اور نہ کوئی نماز جنازہ کو بلا ضرورت شرعی مسجد میں پڑھنے کا فتویٰ دے سکتا ہے۔ اپنے خیال سے نماز جنازہ کو صلوٰۃ مکتوبہ میں داخل کر کے، اس کے بعد ایک اور دعائے ثناء کرنا نہایت شرمناک امر ہے۔

آخری گزارش فیضی وغیرہ فقہاء کرام کے یہ مرجع فتوے دیکھ کر بھی اس بدعت اور مکروہ امر کو ترک کر دو آپ کی مرضی ایک دن ضرور ایسا آئے گا جس میں انکم الما مکین کے سامنے اس کا جواب دینا پڑے گا۔ باقی رہا آپ اور آپ کے آباؤ اجداد کے استدلال تو بدعت آپ کے تمام پیش کردہ دلائل پر علی اور تحقیق رنگ میں جو کہ تحریر فرمادیا ہے اس سے زیادہ کی ضرورت ہے۔ نجاش اور حقیقت بھی یہی ہے کہ آپ کے استدلال کا تعلق اس مسئلے سے قطعاً کوئی نہیں کہ نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد متصل (دن سے قبل) دعائے ثناء لگنی جائز ہے۔ وہ دراز کی عمومی دلیلوں سے یہ مسئلہ حل نہیں ہو سکتا اس کے مقابل میں ترک دعاء صریح الفاظ کے ساتھ فقہاء کرام سے منقول ہے۔ یہی بات کہ فیضی بھی توفی الحمد کہ نہ کچھ وہ ضرور پیش کرتا ہے۔ علامہ ابوالسحاق غرناطی نے کیا خوب کہا ہے۔

انلق لا تجد مبتدعاً ممن ینسب الی الملة الا وهو شہد علی بدعتہ
میدلیل شرعی والاقتضام مثلاً تم کسی ایسے مبتدع کو نہ پاؤ گے جو ملت سے وابستگی کا مدعی ہو، اور وہ اپنی بدعت پر دلیل شرعی سے استناد نہ کرتا ہو۔

مگر دیکھنا یہ ہے کہ کیا اس کی پیش کردہ دلیل سے وہ بدعت ثابت بھی ہوتی ہے اور کیا صحابہ کرام اور تابعین اور تابع تابعین اور محدثین عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے اس دلیل سے یہی سمجھا جو ان مبتدعین نے سمجھا اور اگر وہ حضرات اس سے یہ مطلب نہ سمجھ سکے۔ تو آج آپ اور آپ کے آباؤ اجداد سے مبتدعین کو یہ مطلب کہاں وصول ہوا

پہلی مدعی کے مجدد اور خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز المتوفی ۱۹۸ھ نے

مزید تبصرہ

ان تمام فقہار کی تصریحات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نماز جنازہ کے سلام کے بعد اودھ قبل از دفن دعا اور مانگنا مکروہ بلکہ بدعت و حرام ہے و فعل مکروہ کو سنت کہنے والے بدعتی ہیں جن کا سنت و رسول سے دور کا تعلق نہیں ہے۔ اگر یہ دعا فقہائے احناف رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک جائز و مسلم ہوتی تو فردا اس کا کتب فقہ میں ذکر کر دیا جاتا مگر شخص قرآن کریم و احادیث سے قیاس و اجتہاد کے مسائل کو استنباط کرنے کی اہلیت نہیں رکھتا۔ اس کے لئے علم کثیر ہونے کے ساتھ تفقہ فی الدین کی بھی ضرورت ہوا کرتی ہے۔ آج کل جو لوگ اس دعا کو اصول شریعہ سے برکنار رہ کر صرف اپنے قیاس فاسد سے جائز و مستحب قرار دیتے ہیں۔ وہ یقیناً فطلی میں مبتلا ہو چکے ہیں۔ ان کی باتوں کا جریز اعتبار نہیں کرنا چاہیے اور نہ ایسے لوگوں کی کوراز تقلید سے فلاح و نجات ہی حاصل ہو سکتی ہے بلکہ یقیناً جانیے کہ اس قسم کی تقلید میں دنیا و آخرت کا نقصان ہے۔ الحاصل نماز جنازہ غرود ما ہے۔ نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد میت کو قبر تک پہنچانے میں تاخیر نہیں کرنی چاہیے فقہائے احناف نماز جنازہ کے بعد دعا کو غیر ثابت اور مکروہ کہتے ہیں اور اس ترک دعا بعد از جنازہ کو ظاہر روایت سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ ایک کھلی جوتی حقیقت ہے کہ ظاہر روایت کو چھوڑ کر غیر ظاہر روایت کی تلاش کرنا واجب کہ بعد اللہ اس مسئلہ میں کوئی ایسی غیر ظاہر روایت بھی موجود نہیں جس میں صراحت سے اس دعا کی اجازت ملے بلکہ کما بہت ملتی ہو۔ کہاں کا انصاف اور دیانت ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

اب دعا نماز جنازہ کے بعد دعا مانگے اور زیادت علی السنہ جو نے اور بدعت
دکودہ جو نے کے چند اور وجہ لکھے جاتے ہیں۔ ملاحظہ و اعتبرا۔

وجہ اول۔ دعا بعد نماز جنازہ قرآن کریم کی کسی آیت سے جباراً یا دلالتاً یا اشارۃً
ثابت نہیں ہوتی۔

وجہ دوم۔ اثبات الدعاء بعد صلوٰۃ الجنائزہ کے بارے میں تمام کتب احادیث
میں ایک روایت بھی نہیں۔

وجہ سوم۔ کسی محدث نے باب الدعاء بعد صلوٰۃ الجنائزہ کا عنوان قائم نہیں کیا
اس کا کوئی اشارہ کیا ہے۔

وجہ چہارم۔ کسی صحابی تابعی سے ثابت نہیں کہ اس نے بعد نماز جنازہ کے دعا مانگی ہو۔
وجہ پنجم۔ کسی مجتہد امام نے کسی آیت یا روایت سے دعا بعد نماز جنازہ کو استنباط
کر کے جائز قرار نہیں دیا۔

وجہ ششم۔ فقہ کی کسی مشہور دستہ کتاب میں دعا بعد نماز جنازہ کا جواز ثابت نہیں
وجہ ہفتم۔ تیرہویں صدی کے آخر تک کسی فقیہ یا فقیر نے اس دعا کے جائز ہونے
کا فتویٰ نہیں دیا۔

وجہ ہشتم۔ قرآن کریم کی آیت لا تصل علی احد منہم علیٰ احد منہم عات ایدہ او لا تقو علی
قبورہم سے بطریق اشارۃ النفس کے ثابت ہوتا ہے کہ نماز جنازہ کے
بعد دفن سے پہلے کوئی دعا نہیں ہے۔

وجہ نہم۔ فقہ کی اکثر بیشتر کتابوں سے بیان ضرورت کے مفاد کے تحت نماز جنازہ
کے بعد دعا کی نفی مستنبط ہوتی ہے۔

وجہ دہم۔ اصول فقہ کی کتب میں مذکور ہے کہ السکوت فی موضع ابیان للنفی بیان
کے موقع پر اور ضرورت کے موقع پر خاموش رہنا نفی اور ممانعت کی علامت
ہے۔ (نکاح عشرۃ کاملہ)

نماز جنازہ کے بعد دعا پر عجمی تحقیق

کبھی مسلمان کی وفات کے بعد اُس نے عزیز و اقارب اور دوست و احباب اس کو جو بہترین کلمہ بھیج سکتے ہیں اور اس کے ساتھ جو خوبی سلوک کر سکتے ہیں وہ اس کے حق میں ٹھکانا ہے۔ انفرادی طور پر جس وقت بھی کوئی چاہے اُس کی وفات کے بعد نماز میت اس کے لئے دعا کرے۔ اس میں کوئی عیبت اور خرابی نہیں ہے اور نصو میں شریعہ سے اس کا واضح ثبوت ملتا ہے۔ لیکن بعض جماعت میت کے لئے دعا کرنے کا ثبوت صرف نماز جنازہ کی صحت میں اور قبر پر عجمی شریعت کی شکل میں ہے۔ اس کے علاوہ جہاں شریعت نے اجتماعی صحت میں دعا کا طریقہ نہیں بتلایا وہ درست نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرات صحابہ کرامؓ و تابعینؓ اور اتباع تابعینؓ نے ایک دو نہیں سیکھوں کہ ہزاروں جنازے پڑھے اور پڑھائے مگر کسی سے یہ ثابت نہیں کہ انہوں نے نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے فوراً بعد اجتماعی رنگ میں دعا مانگی ہو۔ باقی میت کے لئے مطلق دعا ہے، بلکہ اجتماعی شکل میں یا نماز جنازہ کے متصل بعد ثابت کرتا، افسوس ناک مغالطہ یا قلت تدبر کا حیرت ناک مظاہرہ ہے۔

احکام عامہ سے امور خاصہ کا اثبات درست نہیں ہے بلکہ یہ ایک نیا مانہ مغالطہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرات فقہاء احناف کثر اللہ تعالیٰ سوا دہم نے نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے سے منع کیا ہے اور اس کو مکہ کہاہے۔ چنانچہ امام ابو یوسفؒ بن عامر انصاریؒ (صحابہ و اصحاب) فرماتے ہیں کہ:

الدعا بعد صلوة الجنازة مکروہ (میں نے سیکھا ہے) نماز جنازہ کے بعد دعا مکہ ہے۔

امام شمس احمد صلی اللہ علیہ وسلم (المتوفی ۵۷۵ھ) احمد بخارا کے مفتی قاضی شیخ الاسلام علامہ شمس احمد صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:

لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنائزۃ (تیسرے) نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے کوئی آدمی واجب ہے۔
امام طاہر بن اسماعیل بخاری الحنفی (المتوفی ۲۵۶ھ) لکھتے ہیں کہ:

لا یقوم بالدعاء فی قراۃ القرآن لاجل المیت لانه جنازہ کے بعد دعا کی وجہ اس سے قبل میت کیلئے بعد صلوٰۃ الجنائزۃ وقبلہا (معاذ اللہ) کوئی حکم قرآن پڑھ کر دعا کی جائے۔

علامہ سلیمان الدین ادوی الحنفی (المتوفی فی حدود ۱۲۸۰ھ) لکھتے ہیں کہ:
لذا فرغ من الصلوٰۃ لا یقوم بالدعاء (معاذ اللہ) جب نماز جنازہ سے فارغ ہو جائے تو دعا کیلئے واجب ہے۔

امام حافظ الدین محمد بن شہاب کرمی الحنفی (المتوفی ۷۸۲ھ) فرماتے ہیں کہ:
لا یقوم بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنائزۃ لانه نماز جنازہ کے بعد دعا کیلئے واجب ہے کیونکہ اس سے

دعا ہو۔ (معاذ اللہ) ایک مرتبہ دعا کر لی ہے (یعنی نماز جنازہ کے بعد)۔
امام شمس الدین محمد خراسانی کوستانی الحنفی (المتوفی ۹۲۶ھ) لکھتے ہیں کہ:

ولا یقوم داعیہ (معاذ اللہ) اور علامہ قیام ابو حنیفہ ثانی ابن نجیم الحنفی لکھتے ہیں کہ:

ولا یدعو بعد التحلیل (معاذ اللہ) سلام پھیر لینے کے بعد دعا نہ کرے۔
امام مفتی محمد نصیر الدین الحنفی (المتوفی ۱۳۰۰ھ) لکھتے ہیں کہ:

وبصایستہ نماز برائے دعا (معاذ اللہ) نماز جنازہ کے بعد دعا کیلئے واجب ہے۔
امام حضرت ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ:

ولا یدعو للمیت بعد صلوٰۃ الجنائزۃ (تیسرے) نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا کرے کیونکہ نماز الزیادۃ فی صلوٰۃ الجنائزۃ (زیرات ۲ ص ۲۱۷)

اور فقہ کی مشہور کتاب مجموعہ خالی میں ہے:

دعا بخاند و خوشی بریں قول است (مخوض غافل ص ۱۷۹) یعنی دعا نہ کرے اور فقرتی اس قتل پر ہے۔

اور مفتی محمد امجدی صاحب الخفی (المستزاد ص ۱۲۹) لکھتے ہیں کہ :

خالی از کراہت نیست زیرا کہ اکثر فقہاء و جزیادہ یعنی یہ کراہت سے خالی نہیں ہے کیونکہ اکثر حضرات فقہاء

بودن بر امر مسنون منع میکنند (فتاویٰ سعید ص ۱۳۱) کرام اس کو امر مسنون پر زائد ہونے کی وجہ سے کہتے ہیں

مولانا عبدالحی صاحب کھنوی لکھتے ہیں کہ :

بعد نماز جہانہ کے دعا کنا مکروہ ہے :- (نفع المفتی والتامل ص ۱۸)

اور علامہ برجندی الخفی نے بھی دعا بعد نماز جہانہ کو مکروہ کہا ہے :- (برجندی حاشیہ شرح مفاتیح)

اس کے علاوہ بھی متعدد حضرات فقہاء کرام نے نماز جہانہ کے بعد دعا مانگنے کو منع کہا ہے مثلاً دیکھتے

در فصل ج ۳ ص ۱۲۱ لاہن امیر الحاج۔ مظاہر حق ص ۱۲۵ انوار قطب الدین خانی صاحب وغیرہ۔

حضرات فقہاء اخفاء کی یہ عبارتیں بھی ملاحظہ کیجئے اور مولوی محمد عمر صاحب کا فیصلہ بھی دیکھ لیجئے کہ :

۱۰ احناف نماز جہانہ کے بعد دعا مانگتے ہیں، وہابی براہ راست ہیں، دیوبندی بھی منکر ہیں۔ اب

تم فیصلہ کرو کہ دعا کا انکار کرتے ہو، تم کوئی ہو ؟ (بالغیر متیاس الحنفیت ص ۵۲۹)

یہ فیصلہ مولوی محمد عمر صاحب کو خود کتنا پسائیے کہ وہ کہتی ہیں ؟ خفی یا غیر خفی ؟ خدا مولوی صاحب

بہمت کرے دو چار حضرات فقہاء کرام کی عبارتیں تو نقل کر دیں جس سے ان کا مسلک ثابت ہوتا

ہے۔ دیکھو بابہ۔

مولوی محمد عمر صاحب کا ایک اور کمال ملاحظہ ہو وہ ایک عبارت کے مطلب کو نہ سمجھتے ہوئے یوں

تہجد افندہ کہتے ہیں کہ ”جو دُعائے رو کے وہ تمام نفل سے زیادہ اہم ہے“۔ (متیاس ص ۵۲۹)

مولوی محمد عمر صاحب یہ فرمائیں کہ جن حضرات فقہاء احناف کے حوالہ ہم نے ذکر کئے ہیں وہ تو

تمام اس دُعائے منع کرتے ہیں کیا وہ بھی تمام زمانے سے زیادہ اہم ہیں ؟ سوچ کر اور ہوش میں اگر

جواب دینا۔ قارئین کرام ! خود فرمائیے کہ اکابرین علماء احناف جہانہ کے بعد کی دعا کو مکروہ بھی کہتے

ہیں اور اس سے محض اس لئے منع کرتے ہیں کہ یہ امر منہوی پر زیادتی ہے۔ اگر غیر اقوال میں یہ دعا ہوتی تو یہ اکابر ہرگز اس کو خلاف منہوی اور مکروہ کہنے کی جرأت نہ کرتے۔ مگر افسوس بہ کہ کئی مفتی احمدیہ نظامی صاحب اہدای الی کی بدعت قرار پائی اس خلاف منہوی اور مکروہ کام کہ جائز اور مستحب سمجھتے ہیں اور اس کے اثبات کے واسطے ہیں اور لطف کی بات یہ ہے کہ وہ اپنی کوششیں کرتے ہوئے حضرات فقہاء احناف کی صریح مخالفت کرتے ہیں۔ حضرات مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ:

مکروہ راستن والستن از حکم جنایات است چو
حرام رامیان راستن منجر بکفر است و مکرمہ احسن
پنداشتین یک مرتبہ از ازل پایاں است شملت این فعل
لانیکہ ملاحظہ بایہ مؤد۔ (مکتوبات جلد پنجم ص ۱۷۷)
نفل کی جماعت کو ایسی طرح ملاحظہ کرنا چاہیے۔
مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان عبارات پر فریق مخالفت کی طرف سے جو اعتراضات آیا ہوں خود
جو جوابات پیش کئے گئے ہیں، ان پر بھی ایک نگاہ ڈال لی جائے۔

اختصاراً: مفتی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ اس اعتراض کے کہ حضرات فقہاء کرام کی عبارات میں دعائے الجنازہ کی مخالفت آتی ہے (وہ جواب ہیں۔ ایک اجمالی دوسرا طے۔ اجمالی جواب تو یہ ہے کہ اس دعا سے ممانعت کی تین وجہیں ہیں۔ اولاً یہ کہ چوتھی تحبیح کے بعد سلام سے پہلے جو۔ دوم یہ کہ دعائیں زیادہ لمبی نہ ہوں جس سے کہ دفن میں بہت زیادہ تاخیر ہو۔ اسی لئے نماز جو کہ انتظار میں دفن میں تاخیر کرنا منع ہے۔ تیسری یہ کہ اسی طرح صفت رستہ بہ ہیئت نماز کی جاوے کہ دیکھنے والا سمجھے کہ نماز جو رہی ہے کہ یہ زیادتی کے مشابہ ہے۔ لہذا اگر بعد سلام چلے کہ یہ دعائیں توڑ کر، تھوڑی دیر دعا کی جاوے تو بلا کراہت جانتے ہیں۔ یہ وجہ اس لئے لکھا گئے ہیں کہ فقہاء کی عبارات میں آپس میں متعارض نہ ہوں اور یہ افعال احادیث منکروہ اور صحابہ کرام کے قول و عمل کے خلاف نہ ہوں تفصیلی جواب یہ ہے کہ عبارات میں سے جامع الرموز، ذخیرہ محیط، کشف الغطاء کی عبارات میں تو دعائے ممانعت ہے ہی نہیں۔ بلکہ کفر ہے ہو کہ دعا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ وہ ہم بھی منع کرتے ہیں

مقررات اور جامع الرموز میں یہ بھی ہے لہذا يشبه الزيادة، یہ زیادتی کے مشابہ ہے۔ یعنی اس دعا سے دھوکا ہوتا ہے کہ نماز جتارہ زیادہ ہوگئی (جاء الحق ص ۲۱۸)

جواب : یہ جملہ فقرات یا بزرگم خروج اہانت مفتی احمد یار خاں صاحب کی جہالت اور بے خبری کا نتیجہ ہیں اور کئی وجوہ سے یہ قابل التفات ہی نہیں ہیں :

اولاً اس نے کہ اگرچہ حضرات فقہار اخلاف اور شواہج کا اس میں اختلاف ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے قبل دعا کا نادرست ہے یا نہیں، حضرات اخلاف اس کے منکر اور حضرات شواہج اس کے قائل ہیں۔ مگر حضرات فقہار کرام کی وہ عبادتیں جو ہم سلف پیش کی ہیں (بلکہ وہ عبادتیں بھی جو مفتی احمد یار خان صاحب سلف پیش کی ہیں بجز ایک عبادت کے) ان کا یہ مقبوم ہرگز نہیں کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے کے متعلق حضرات فقہار کرام یہ فرما رہے ہیں۔ وہ تو اس امر کی صراحت کرتے ہیں کہ نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد دعا مانگی جاسکتے۔ بعد صلوة الجنائزۃ۔ اذا فرغ من الصلوة کی قید لگاتے ہیں۔ اس سے بھلا سلام سے قبل کی دعا کیسے ملو ہو سکتی ہے! اور محالاً ان کی یہ عبادت تھی لا یدعوا بعد التسليم، سلام پھیرنے کے بعد دعا کی جاسکتے۔ ان فرض حضرات فقہار اخلاف کی ان عبادات کا مطلب یہ بیان کرنا کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے کے متعلق ہیں ان کی خاص حریمت محض کچھ نہ کچھ کہہ دینے کا نام حجاب نہیں ہوتا۔

و ثانیاً کسی مستند اور معتبر فقیر سے یہ ثابت نہیں کہ مانست لمبی لمبی دھائیں پٹھنے سے ہے اور مختصر قسم کی دعا بارز ہے۔ یہ مفتی صاحب کی خود تراشیدہ منطوق ہے۔ حضرات فقہار کرام تو لا یدعوا وغیرہ جملہ سے بالکل اس کی نفی کرتے ہیں۔ جملہ فعلیہ نکرہ کے معنی میں ہوتا ہے اور نکرہ جنب سیاق نفی میں کہتے تو اس سے معلوم ہی ملو ہوتی ہے، الا یہ کہ کوئی شخص دلیل بر او یہ پیش کرے کہ مختصر دلیل موجود نہیں ہے محض اعتراضات سے تنصیف ہرگز نہیں ہو سکتی۔

و ثالثاً مفتی صاحب اپنا کتاہ فہمی کی وجہ سے یہ کہہ بیٹھے ہیں کہ لا یقوم بالبدعاء کا یہ معنی ہے کہ صحت بستہ کھڑے ہو کر دعا نہ کی جاسکتے تاکہ دیکھے والوں کو نماز کا شبہ نہ ہو، بلکہ مفوض کو تو

کہ اللہ علیہ کو دعا کی جائے جو جائز ہے مگر اس پر غور نہیں کیا کہ یہاں صرف یہی مقوم نہیں بلکہ مقوم بالذمہ ہے۔ یعنی یہ ہے کہ نماز جنازہ کے بعد وہ دعا کو قائم رکھے اور دعا کے لئے ڈھکے نہ لے یا غلط بیچ نہ دے۔ مفتی صاحب نفی کی کتابوں میں قیام بامرِ کذا کے معنی دیکھ لیں کہ کیا جیسے ہیں خود پھاٹنے لگے۔ خدا تعالیٰ صحت بڑا لہذا میں قیام کا معنی پھر باقی کیا ہے۔

و رابعاً اگر بالفرض لا یقوم بالذمہ کا یہ مطلب ہے ایسا جائے کہ کھڑے ہو کر دعا نہ کی جائے تو کھراڑائی کی اس عبارت کا یہ مطلب ہو گا کہ لا یدعو ابعد التسلیم (کہ سلام کے بعد دعا نہ کرے) اس میں تو لا یقوم کا ذکر ہی نہیں۔ اور مجموعہ غانی کے یہ لفظ تھے ”و دعا خواند و فتویٰ میں قول است۔“ ان میں تو مطلقاً دعا کی نفی کی گئی ہے قیام اس سے کہ کھڑے ہو کر کی جائے یا بیٹھ کر صرف بستہ ہو یا صفت تو نہ کر۔ الغرض مفتی احمد یار خان صاحب کا یہ ارشاد کہ دعا سے مخالفت یہی نہیں بلکہ کھڑے ہو کر دعا سے منع فرمایا، سراسر باطل اور مرقود ہے۔

و خامساً مفتی صاحب کا یہ کہنا کہ ہم نے یہ وجہ اس لئے نکالے ہیں کہ فقہاء کرام کی عبارتیں آپس میں متعارض نہ ہوں اور یہ اجماعی نہ ہو۔ اور صحابہ کرام کے قول و عمل کے مخالفت نہ ہوں ایک خیالی اور ہوائی قلعہ ہے جس میں مفتی صاحب پناہ گزیں ہیں۔ حضرات فقہاء کرام کی عبارتیں آپس میں جب متعارض ہی نہیں تو پھر بلاوجہ یہ وجہ نکالنے کی کیا ضرورت ہے؟ اور جب کسی صحیح حدیث سے اور کسی صحابی کے قول و عمل سے جنازہ کے بعد دعا کا ثبوت ہی نہیں تو ان کی مخالفت کا کیا مطلب یہاں تو مخالفت کا سرے سے سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

و سادساً مفتی صاحب یہاں تو لکھتے ہیں کہ کھڑے ہو کر دعا کرنے سے ہم بھی منع کرتے ہیں مگر ۲۶۲ میں حضوتِ اہلِ اونی کی روایت میں نقل کرتے ہیں کہ :

”کھڑے ہو کر دعا کی اور فرمایا کہ میں نے حضور علیہ السلام کو ایسے ہی کرتے ہوئے دیکھا۔“

جب حضور علیہ السلام نے کھڑے ہو کر دعا کی ہے تو مفتی صاحب کو اس سے منع کرنے کا حق کس نے دیا ہے؟ یہ یاد ہے کہ مفتی صاحب اصل بات یہی نہیں بلکہ حضرت عبداللہ

اپنی اونی کی روایت سے، باوجود ضعیف ہونے کے کیونکہ اس کی سند میں ابراہیم بخاری نہایت ضعیف اور کمزور راوی ہے، جو کچھ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے قبل انہوں نے دُعا مانگی۔ جس پر حضرات شوافع کا اہل ہے۔ امام بیہقی نے باب قائم کر کے یہ ثابت کیا ہے، انہیں انکبوتی کی ۱۳۴ اور ان کے روایت سے احمد بن حنبل ۲ میں بھی موجود ہے۔ لیکن یہاں جو بحث ہے وہ یہ ہے، کہ نمازِ جنازہ سے فرغت کے بعد قبل از دفن وہاں کمرہ نہیں ہے اور مقتی صاحب اس کے اثبات سے قاصر ہیں۔

مفتی احمد یار خان صاحب کی بدحواسی | مفتی صاحب نے جارا الحق ۱۶۷ میں جامع الرموز کا تین مرتبہ حوالہ دیا ہے۔ ان کے قائم کردہ نمبروں کے لحاظ سے ۱ و ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

مفتی احمد یار خان صاحب کے دُعا بعد الجنائزہ کے اثبات کے دلائل اور اُن کے جوابات مفتی صاحب کہتے ہیں مشکوٰۃ باب مسئلۃ الجنان فصل ثانی میں ہے اِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَلْيَقْلَمُوا لَهُ الدُّعَاءَ (جب تم میت پر نماز پڑھو تو اس کے لئے خالص دُعا مانگو) ف سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے بعد دُعا مانگا جاوے بلا تاخیر۔ جو لوگ اس کے معنی کرتے ہیں کہ نماز میں اس کے لئے دُعا مانگو ف سے معنی ت غفلت کرتے ہیں۔ حلیۃ شرط ہے ماضی اور فاعل صواب جزاء شرط اور جہاں میں تغایر چاہیے نہ یہ کہ اُس میں داخل ہو۔ پھر حلیۃ ہے ماضی اور فاعل صواب امر جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دُعا کا حکم نماز پر پکچھ کے بس ہے جیسے اِذَا صَلَّيْتُمْ فَاَنْتَشِرُوْا اَیْنَ کُمَا کہ بلند کا حکم ہے مذکر کلمہ کے درمیان، اور اِذَا صَلَّيْتُمْ اِلَى الصَّلَاةِ فَاَغْسِلُوْا وُجُوْھَکُمْ میں نماز کے لئے اُستامرو ہے نہ کہ نماز کا قیام جیسا کہ اِلی سے معلوم ہوتا۔ لہذا یہاں بھی وضو ارادۃ نماز کے بعد ہی ہوتا اور ف سے تاخیر ہی معلوم ہوتی جتنی معنی

کو چھوڑ کر بلاقرینہ مجاہدی معنی مراد لینا جائز نہیں۔ (اجارہ الحق ص ۲۶۲)

جواب: مفتی صاحب نے حدیث کا جو ترجمہ کیا ہے کہ جب تم میت پر نماز پڑھو تو اس کے لئے تم اس دُعا مانگو، خلی ہی سب اس میں بہت عجز و غفلت کا مظاہرہ کیا ہے۔

اولاً اس نے کریم معنی اس حدیث کے روح کے خلاف بت کیا جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر تعلیم دینا چاہتے ہیں کہ نیت پر جب تم نماز بخوانو پڑھو تو اس میں نہایت اخلاص سے دعا کرو۔ یہ طلبہ نہیں کہ نماز بخوانو تو بلا اخلاص کے پڑھو اور اس کے بعد اخلاص سے دعا کرو۔ ملا علی قاری المحدث الجہری ص ۱۸۱ ج ۱: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قال فی السنۃ علی النیت اخلصوا بالعلم اس میں مراعت ہے کہ اخلاص فی العلم ائمہ کے اندر طلب ہے۔ ثانیاً: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے کلمے سے شواہد کر دیے کہ یہ اخلاص نماز میں ائمہ کے اندر ہی ہونا چاہیے۔ آپ سے پڑھوں دل اللہ تو تائب تھا غلطی بخوانے کی نماز پڑھایا کہ تھے تھے کہ زہد صحابی نے آنے دیا کہ تھے تھے کہ لاشر بخوانا ہمارا بتو۔ مجھے دعوت خوف میں ملک و دنیا کی لذت کلمہ اللہ تعالیٰ پر پڑھنا دینا ہے اللہ سنن الجہری ص ۱۸۱ ج ۱ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک صحابی نے نماز بخوانے کا طریق بتایا جس میں سے فرمایا کہ وہ فرمایا پڑھنے کے بعد اخلاص سے دعا فرماتے کہ یہ دعا کرو۔ (لکھو سلو مشق فی انفس) پھر ہر دو دل میں سلام کھانے کا صاف طور پر معلوم ہوا کہ یہ اخلاص فی الدعاء سلام پھیرنے سے پہلے ہے۔

ثالثاً اگر اس دعایت کا یہی معنی ہوتا ہو مفتی صاحب نے کیا بت تو جہانہ کے بعد کی دوا کو حضرت
فتیہہ کرام اور خصوصاً فقید احناف غلام مسنون اور مکرمہ کیوں کہتے ہیں؟ کیا حضرت فقید کرام
سے یہ جہالت ہو سکتی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل اور قول کو بھی خلاف سنت
اور مکرمہ کہہ دیں؟

و سہا بے باوجود یکہ یہ حدیث حضرات فقہاء کرام کے پیش نظر ہے، مگر وہ پھر بھی جنازہ کے بعد دعا کرنے کی اجازت نہیں دیتے۔ اگر اس حدیث کا وہی مطلب ہوتا جو مفتی صاحب اودانی کی یہ مستند پادری نے گمراہیے تو حضرات فقہاء کرام کیوں لاییدعوا اور دعا خواندے اس کو منع کرتے وہی حضرت ترمذی و تہامی (وغیرہ) جب اس حدیث کی شرح کرتے جس تو ان کو مفتی صاحب لایسنی سمجھ نہیں آتا۔

اود جب اُس کے صوف ایک منور بعد حضرت مالک بن ہیرو کی حدیث کی شرح کہتے ہیں تو صاف لکھتے ہیں کہ جنانہ کی نماز کے بعد میت کے لئے دُمان لٹائے کیونکہ یہ نماز جنانہ کے اندر زیادت کا ثابہ ہے (قرات ج ۲ ص ۱۹۱) الفرغ کوئی امدونی اور بیرونی قرینہ ایسا نہیں ہے جس کے تحت اس حدیث کا مہ مطلب صحیح ہو چلنقی صاحب نے کیا ہے۔

رہا مفتی صاحب کا یہ ارشاد کہ شرط اور جو میں تغایر ہوتا چاہیے تو یہ تسلیم ہے مگر یہ تغایر کسی ذات اور ذات کا ہوتا ہے جیسے فَإِذَا أَطْلَعْتُمْ فَأَنْتَشِرُوا میں کھانا انگ ایک حقیقت ہے اور امتہ مالک اور کسی یہ تغایر جو کل کا ہوتا ہے جیسے وَإِذَا قُرَأَتْ الْقُرْآنُ فَلَسْتُمْ بِمِنَالِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ مطلق قرآن کا پڑھنا کل ہے اور صرف اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ کا پڑھنا جنوب ہے۔ یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اَعُوذُ بِاللّٰهِ الخ قرآن کی رسم کے بالکل تغایر ہے۔ اسی طرح کسی یہ تغایر مطلق و تقیید کا ہوتا ہے جیسے إِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ دُونِ حِجَابٍ میں جملہ شرطیہ کے اندر جو سوال ہے وہ مطلق ہے۔ اور جملہ جزائریہ میں جو سوال ہے وہ مِنْ دُونِ حِجَابٍ کے ساتھ تقیید ہے۔ یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جملہ شرطیہ میں جو سوال ہے وہ اُس سوال کے بالکل تغایر ہے جو جملہ جزائریہ میں ہے جیسا کہ کسی بھی اہل علم پر یقینی نہیں ہے، اسی طرح سمجھنا چاہیے کہ مطلق نماز جتنا ہے (جس میں شہادہ اور دُود و شریعت وغیرہ کا پڑھنا اور باوضو ہو کر قبلہ رخ ہو کر قیام کرنا وغیرہ سبھی کچھ ہے) کل ہے اور میت کے لئے حاجز ہے اور شرط و جزا کے لئے اتنا تغایر کافی ہے۔ اور اگر مفتی صاحب إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ (الایۃ) اور إِذَا تَوَارَتِ الْقُرْآنُ (الایۃ) اور إِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ (الایۃ) وغیرہ میں ارادہ وغیرہ تسلیم کرتے ہیں تو وہ قوال ہیں کہ اِذَا اصْلَيْتُمْ عَلَى الْعِثْتِ (الحديث) میں اس ارادہ کے نکلنے سے کیا چیز مانگتے ہے؟ جو فرق بین برنی چاہیے۔ الغرض یہ مفتی صاحب کی صواب دہ پر موقوف ہے کہ اگر وہ الی آیات میں کوئی مقدار نکالتے ہیں تو حدیث میں بھی تسلیم کریں یا جو دو کل وغیرہ کا تغایر مانتے ہیں تو وہ مان لیں۔ یہ ان کی مرضی ہے۔ باقی حرفِ اِتی نامہ کے قیام کے لئے بھی آیات سے نکلےں حدیثیں اس پر پیش کی جا سکتی ہیں مگر خوفِ طواست ان کو نظر انداز کیا جاتا ہے۔ رہا مفتی صاحب کا یہ کہنا کہ فت سے تاخیر ہی معلوم ہوتی،

حوالہ سے اور مولوی محمد عمر صاحب بیہقی اذ فتح، بانی کے حوالہ نقل کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی نے اپنی لڑکی کا جنازہ پٹھا اور چوڑی بکیر کے بعد دعا کی، اور فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہے (جلد الحی ص ۲۳۳) اور متیاس ص ۵۲ (مصلحہ)

الجواب : اس روایت سے استدلال بجز صحیح نہیں ہے۔ اولاً اس سے کہ اس کی سند نہ ابراہیم بخاری واقع ہے (دیکھئے جلال الدین دہلوی) اور حضرات محدثین کرام اس کی روایت کو نہایت ہی ضعیف سمجھتے ہیں۔ امام ابن معین کہتے ہیں اس کی حدیث مضعفہ ہے۔ امام ابو نعیم کہتے ہیں وہ ضعیف ہے۔ امام ابوحاتم اس کو ضعیف الحدیث اور منکر الحدیث کہتے ہیں۔ امام بخاری اور امام نسائی اس کو منکر الحدیث کہتے ہیں۔ امام ترمذی کہتے ہیں حدیث میں ضعیف ہے۔ امام ابوالحسن کمالی کہتے ہیں کہ محدثین کے نزدیک وہ حدیث میں ضعیف ہے۔ علامہ ابن عدی کہتے ہیں اس سے اجتماع حدیث نہیں ہے۔ علامہ ابن سعد، امام سعدی اور امام حربی وغیرہ اس کو ضعیف کہتے ہیں (دیکھئے تہذیب التہذیب ص ۱۶۵) لہذا یہ روایت سرے سے قابل التفات ہی نہیں ہے۔

وثانیاً یہ دعا نماز جنازہ کے ختم ہونے کے بعد کی دعا نہیں ہے، جیسا کہ مولوی محمد عمر صاحب وغیرہ نے لکھا ہے کہ — پھر نماز جنازہ ختم کرنے کے بعد آپ وہی کمرے رہے، اور جنازہ دو بکیروں کے مابین کا دعا فرماتے رہے (متیاس ص ۵۲) بلکہ یہ دعا چوڑی بکیر اور سلام پھیرنے کے درمیان کی دعا ہے جیسا کہ بعض روایات میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا اور حضرات شوافع اس پر عمل ہے۔ اور حضرات احناف چوڑی بکیر کے بعد اور سلامت قبل دعا کے قابل نہیں ہیں۔ چنانچہ امام نووی کہتے ہیں کہ :

وفی رواية كبار اربعاً فمكث ساعة حتى ظننت انه سيكون خمسا ثم حلم عن يمينه وعن شماله الخ (میان صاحبین ص ۱۲۳) اور کتاب الامارہ ص ۱۲۳

ایک روایت میں یہ آتا ہے کہ حضور مباحثہ بن ابی اوفی نے چار بکیریں کہیں اور ایک ساعت ٹھہرے جبہ حتی کہ جہنم یہ خیال کیا کہ وہ پانچویں بکیر بھی کہیں گے۔

مگر پھر انہوں نے حاتیں اور باتیں سلام پھیر دیا۔

حضرت امام بیہقیؒ اس روایت پر یوں باب قائم کرتے ہیں کہ:

باب ما روی فی الاستغفار للمیت والدعاء له
ما بین التکبیرۃ الاولیٰ والسلام (سنن الکبریٰ ص ۲۸۵)
اور سلام کے وہ یہابی دعا اور استغفار کرنا چاہیے۔

اس روایت سے نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد کی دعا ثابت کرنا جہالت یا نیا سنت ہے۔
مفتی احمدیہ خان صاحب لکھتے ہیں کہ بیہقی میں ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک جنازہ پر نماز کے بعد دعا
مانگی (جاء الحق ص ۲۶)۔ مگر یہی مفتی صاحب کی کتاب جنہی کا ایک کرشمہ ہے ورنہ بیہقی کی روایت میں آتا
ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک جنازہ پڑھایا اور چند حضرات نماز جنازہ میں شریک نہ ہو سکے۔

فقال یا امیر المؤمنین لم تشعروا القلۃ
علیہ فصلی بعم فکان اما معہ قرظہ بن
کعب۔ (سنن الکبریٰ ص ۲۸۵)
انہوں نے کہا، اے امیر المؤمنین! ہم اس کے جنازہ
میں شریک نہیں ہو سکے تو انہوں نے ان کے ساتھ نماز
ادا کی، اسی کے نام قرظہ بن کعب تھے۔

اور دوسری روایت میں یہ آیت کہ:
فجاء قرظہ بن کعب و امحابہ بعد الدفون
فامرهم ان یصلوا علیہ (سنن الکبریٰ ص ۲۸۵)
قرظہ بن کعب اور ان کے ساتھی دفن کے بعد آئے اور
انہوں نے ان کو مسلولہ پڑھنے کا حکم دیا۔

اس روایت سے جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ دوبارہ جنازہ پڑھنا یا دفن کے بعد جنازہ پڑھنا ہے۔
اس مقام پر اس کا جھگڑا نہیں ہے۔ اس روایت سے دعا بعد الجنازہ کا اثبات بالکل بے جہاد لغت
اسی طرح مفتی احمدیہ خان صاحب نے جو یہ لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے نماز جنازہ پڑھنے کے بعد حضرت جعفرؑ
بن ابی طالب اور حضرت عبداللہ بن رواحہؓ کا (غائبانہ) جنازہ پڑھا اور پھر دعا کی (محصل جبار الحق ص ۲۸۵)
بالکل بے اصل اور بے حقیقت بات ہے۔ حضرت محمدؐ نجاشیؓ کے بغیر غائبانہ جنازہ پڑھنا سونے کی بات
ہی نہیں۔ اگر کسی میں ہمت ہے تو کسی صحیح اور متصل سند کے ساتھ تہمیش کر دے۔ ورنہ باید جب اصل
نماز جنازہ ہی ثابت نہیں تو دعا بعد الجنازہ کا کیا مطلب؟ اسی طریق مبسوط کے حوالہ سے حضرت ابن
عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن سلامؓ نے ثابت کرنا کہ ان حضرات نے دعا بعد نماز جنازہ

کی قلب فہم یا دم تبرا کبریت ملک ظاہر ہے (دیکھئے مبسوط ص ۳۳۳ وغیرہ)۔ ہا یہ فقہ کہ حضرت عبداللہ بن سلام ایک جنازہ پر نماز کے بعد پہنچے اور فرمایا کہ:

ان سبقتونی بالصلوة علیہ
فلا تسبقونی بالکساء۔
نماز پہلی تو دعائیں مجھ سے آگے نہ بٹھو۔ یعنی آدمیرے
(مبسوط جلد ۲ صفحہ ۱)

تو اس سے استدلال بھی باطل ہے اس لئے کہ اس میں کوئی کلمہ ایسا نہیں جس کا یہ ترجمہ ہو کہ آدمیرے ساتھ مل کر نماز کرو۔ مفتی صاحب کی ذاتی اور خانہ زاد اختراع ہے جو ہرگز قلیل التفات نہیں ہے۔ یہ دُعا کب ہوئی؟ دفن سے قبل یا بعد؟ قبرستان میں یا مسجد یا گھر میں؟ اس معایت میں اس کی کوئی تصویر نہیں ہے۔ پھر اس کی بھی کوئی تعین نہیں ہے کہ اس میں سبقت نہانی ہے یا کہنی اور کہی؟ اس صحت میں مطلب یہ ہوگا کہ اگرچہ میں نماز جنازہ میں شریک نہیں ہو سکا مگر میں کثرتِ تسلیمی پر از اخلاص دُعا کروں گا کہ اس کی تلافی ہو جائے گی اور اس میں تم مجھ سے ہرگز سبقت نہیں لے جا سکتے۔

نوٹ : دفن کے بعد قبر کے سروانے اور اس کی پاتھری میں سجدہ بقرہ کا ابتدائی اور بخوشی حضرت پشیمانہ نماز ہے۔ اور صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ اسی طرح تسبیح و تہلیل اور ثبوتِ دُعا کی دُعا اس وقت سے ثابت ہے۔ یہ چیز مکمل تخریج سے بالکل خارج ہے۔ اسی طرح مطلق دُعا بھی منہ نہیں جب کہی کا جی چاہے کہ۔ ان البشیرۃ جنالہ کے بعد اجتماعی عبادت نہیں ہے۔ جیسے کہ باحوال عرض کیا گیا ہے۔ اور مفتی احمدیہ خاں صاحب کثرتِ انطلاق کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ قائم دُعا و سجدہ نماز ہرگز دُعا۔ اجا۔ الحق مشاہیر۔ و مفتی احمدیہ خاں صاحب کا اس پر یہ حکم خود عقلی دلائل پیش کرنا، تو یہ کہہ کر اقول اس لئے کہ دین کا یہ معاملہ عقل سے ثابت نہیں ہوتا۔ اور اودائع اسلام میں حصیت عقل کی صحت والی روایت ملاحظہ کیجئے۔ و ثانیاً عقل سے بھی جو عقل مراد نہیں ہوتی۔ بلکہ عقل کیا اور ہم کیا؟ کیا یہی اور کیا یہی؟ کا شہدہ۔ و ثالثاً الذہاد مع العبادۃ وغیرہ ہدایات سے دُعا ہے۔ اینما نہ ثابت کرنا اپنی رائے کے شریعت میں دخل دینا ہے۔ گذر چکا کہ امور عامہ سے احکام خاصہ

کا اثبات نہیں ہو سکتا۔ ورنہ اگر باقی ان روایات سے یہ دعائے ثابت ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرامؓ و غیرہ ہم سے اس کا ثبوت بتا دیتے اور حضرات فقہاء ائمہ
اس کو کھدہ نہ کرتے۔

جنازہ کے ساتھ ساتھ ذکر کرنا اور قرآن کریم وغیرہ پڑھنا حدیث شریفہ اور فقہ حنفی کے
پیش نظر اس کی گنجائش معلوم نہیں ہوتی کہ جنازہ کے ساتھ اجتماعی طور پر ذکر کیا جائے اور خاص طور
پر جہر کے ساتھ چنانچہ حافظ ابن کثیرؒ بحوالہ طبرانی حضرت زید بن ارقم (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت
کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

ان الله يحب الصمت عند ثلاث
عند تلاوة القرآن وعند الزحف،
عند الجنائز۔ (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۷۷)
اور جہاد کے ساتھ
ان الله يحب الصمت عند ثلاث
عند تلاوة القرآن وعند الزحف،
عند الجنائز۔ (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۷۷)
حضرت امام محمدؒ اور علامہ ابن تیمیہؒ حضرت قیس بن عباد (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت
نقل کرتے ہیں کہ:

قال كان اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكفون الصوت عند ثلاث
الجنائز والقتال والذكر۔
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضرات صحابہ
کرامؓ ہمیں ساقی پر آواز بلند کرنے کو کھدہ نہ کرتے تھے۔
جنازہ کے ساتھ، قتال میں اور ذکر کے وقت۔

(السیر النبویہ ص ۱۸۸ شرح شرح السرخسی ج ۱ ص ۱۸۸ و جامع مصنف ابوالحیثیہ ج ۲ ص ۱۸۸ و ۱۸۹)

بلکہ حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود بین مقامات پر آواز بلند کرنا
پسنہ نہیں کرتے تھے۔ قرآن، جنازہ اور قتال کے وقت۔ (السیر النبویہ ص ۱۸۸)

یہ روایتیں اس بات کا بین ثبوت ہیں کہ جنازہ کے ساتھ بلند آواز کے ساتھ ذکر کرنے کو آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرامؓ کھدہ نہ کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ بھی اس وقت خاموشی کو اپنا
کتابت یہی وجہ ہے کہ حضرات فقہاء ائمہ نے یہ مسئلہ پوری مہارت اور وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے

کہ جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرنا، قرآن کریم پڑھنا اور اسی طرح کلّی حیصوت (کہ ہر زندہ مرنے والا ہے) وغیرہ پڑھنا مکروہ اور بدعت ہے، اور کراہت بھی اس میں تنزیہی نہیں بلکہ تحریمی ہے چنانچہ عالمگیری میں ہے :

وعلى متبى الجنائز الصمت ويكفي
لهم رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن -
(کنز الشرح الطحاوی و عالمگیری مصری ص ۱۷۸)
امام سراج الدین اودھی کہتے ہیں :

رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن وقولهم
كل حي يموت ونحو ذلك خلف الجنائز بدعة
(مرآۃ السائلین ص ۱۷۸ طبع نعل کشور)

اور اسی کے قریب قریب عبارت ہے در مختار کی (دیکھئے کتاب الجنائز)
اور علامہ ابن قیم کہتے ہیں کہ :

وينبغي لمن تبع الجنائز ان يطيّل الصمت
ويكفي رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن
وغیرهما فی الجنائز والكراهة فیها
کراهة تحريم - (کواکب البرق ص ۲۵۱ ص ۲۵۲)

یہ تمام عبارتیں قوم دار حضرت فقہاء احناف کی ہیں جو اپنے مفہوم میں بالکل صاف ہیں کہ جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرنا، قرآن کریم پڑھنا، کلّی حیصوت پڑھنا اور اسی طرح کچھ اور پڑھنا بدعت اور مکروہ تحریمی ہے۔

مفتی احمد یار خان صاحب کی سیدہ ندوی ملاحظہ فرمادہ لکھتے ہیں کہ بہن فقہاء نے میت کے ساتھ ذکر بالجمر مکروہ فرمایا، اُن کی مراد مکروہ تنزیہی ہے۔ (جاء الحق ص ۲۱۸)

کہ جھگڑا اس میں ہے کہ جو کوئی غلط الجھناؤ یا متبعی الجھناؤ (کہ جتنا کہ چاہے رہے) بدل اور اس کے ساتھ ساتھ چل رہے ہوں) کی فہرست میں شامل ہو، اس کے لئے جہرت ذکر کرنا، یا قرآن کریم وغیرہ پڑھنا کیسا ہے؟ ہم نے حضرات فقہاء کو ائمہ کی باتیں بتلاتی ہیں، وہ اپنے مفہوم میں نص صریح میں اور مولوی محمد عمر صاحب کی پیش کردہ یہ ہدائیں غلط الجھناؤ یا متبعی الجھناؤ کے منہدم کے بیان سے قاصر ہیں، ان ذیلیات کا صحیح مطلب ہے کہ وفات کے وقت ان کو لا اِلهَ اِلَّا اللهُ کی تلقین کر دینا کہ سنت ثابت ہے۔ املائی میں تین شہادتیں کا ماحول یہاں ہے

مولوی محمد عمر صاحب کی انوکھی دلیل | مولوی صاحب لکھتے ہیں کہ دہائی — فقہاء نے ذکر بالجہر فی الجھناؤ مکدہ لکھا ہے (تھم ٹم)۔ بحر الرائق ص ۲۸۱ میں مذکور ہے کہ ولایا میں بمسحیۃ البیت شمرۃ۔ میت کا شعروں میں مرثیہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ تم اپنے جملہ کے ساتھ فقہاء کی اتباع میں مرثیہ خوانی کر لیا کرو، ہم ذکر کر لیا کریں گے۔ (مقیس خفیت ص ۵۸۵)

جواب: مولوی محمد عمر صاحب کا تقریر و تحریر میں یہی طریقہ ہے کہ وہ خاموش نہیں ہو سکتے۔ ان کے نزدیک کچھ نہ کچھ کہہ دینا یا لکھ دینا ان جواب تصور ہوتا ہے عام اس سے کہ وہ حقیقت اور نفس الامر میں جواب ہو رہا ہو۔ صاحب بحر الرائق تو یہ فرماتے ہیں کہ شعروں کے اندر میت کا مرثیہ پڑھنا جائز ہے یعنی مردہ کے دنیا سے چلے جانے پر افسوس اور صدمہ کا ذکر اور مردہ کے کمالات اور خوبیاں کا تذکرہ درست ہے۔ یہ انہوں نے کتب اور کہاں کہاں کہ جتنا کہ کے ساتھ ساتھ مرثیہ پڑھا کر جھگڑا و جھناؤ کے ساتھ ساتھ پڑھنے کا ہے اور یہ حوالہ اس کا برگز جواب نہیں ہے۔ یہ بہت مولوی محمد عمر صاحب کا طرز استدلال اور اس کا پس منظر۔

مفتی احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں۔ ابن عربیؒ نے کامل میں ادا امام زلیحیؒ نے نصب الرایہ میں تحریر احادیث الدایہ جلد دوم ص ۲۹۲ مضبوط مجلس علی ذابھیل میں لکھا ہے، ابن عربیؒ قدس سرہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جنت الجنات الا قول لا اِلهَ اِلَّا اللهُ سید اور لہذا اگر یہ حدیث ضعیف بھی ہو پھر بھی فضائل اعمال میں مستحب ہے۔ انتہی (جہاد الحق ص ۲۸۱)

جواب : مفتی صاحب نے جو یہ کہا ہے کہ ضعیف حدیث فضائل اہمال میں معتبر ہے۔ اس کی تحقیق اپنے مقام پر آئے گی (انشاء اللہ تعالیٰ) کہ فضائل اہمال میں کیسی ضعیف حدیث معتبر ہوتی ہے؟ لیکن یہ توضیح دینی نہیں۔ اس میں خیر ہے ایک راوی ہے جس کا نام ابراہیم بن ابی حمید ہے۔ امام ابو حریزہ اس کے متعلق فرماتے ہیں۔ کان یضع الحدیث (اسیٰ المیزان ج ۱ ص ۱۲۸) کہ وہ جعل حدیثیں بنایا کرتا تھا۔ افسوس ہے کہ موضوع اور جعلی حدیثوں سے بھی مفتی احمد یار خان صاحب فضائل اہمال ثابت کرتے ہیں۔ مفتی احمد یار خان صاحب کا امام شوافعیؒ، شیخ عبدالغنی نابلسی اور شیخ عثمان بخیری وغیرہ سے جنانہ کے ساتھ بلند آواز سے دُک کے جواز کے حوالہ جات نقل کرنا، تو اس سے قطع نظر کہ یہ ہوتے کہ یہ صوفیوں کا گروہ ہے اور جبل و حرمت میں ان کی بہت بڑی جہت نہیں ہوتی (میدان فتویٰ میں حضرت فقہار کرام کی بہت معتبر فتویٰ ہے کہ حضرات صوفیاء کی) اس کا مختصر جواب مفتی صاحب کی زبانی سن لیجئے۔ وہ لکھتے ہیں: ابن حجر شافعیؒ میں تو اصناف کے مقابل شوافعی کے فتوے پر عمل ہوگا، برگز نہیں۔ (بلفظہ ج ۱ ص ۱۲۸ و مشدق ص ۱۲۸)۔ ہم بھی کہہ دیں گے کہ حضرات اصناف کے مقابل حضرت امام شوافعیؒ وغیرہ شوافعی کی بات پر برگز عمل نہ ہوگا، کیونکہ حضرات فقہار اصناف کی صریح عبارات سے اس کی ممانعت ثابت ہے۔ جیسا کہ باحوالہ یہ بات بیان کر دی گئی ہے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی جبر خلقہ علیہ و آلہ و صحابہ اجمعین —



حَسْبِيَ نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَالْمَادِي عَلَى
قَارِقِ عَظَمِ

قَارِقِ لَوْحَتِهَا قَالَعَ مَا خَلَّتْ بِكُلِّ امْرَأَةٍ رِجَالُهَا وَفِيهَا رِجَالُهَا
مِنْ أَطْرَافِ عَظَمِ عِلْمِهِ مَعْدَرِ مَضَالِ حَسْبِ حَسَنِ عَسْكَرِي

وَلَيْسَ مَدْرَسَةُ إِسْلَامِيَّةٍ دَارُ الْعِلْمِ عِنْدَ نَبِيِّهِ أَحْمَدُ بَوَّاسُ شَرْقِيَّةٍ مَعْدَرِ
جَمْعِهِمْ أَتَى مَعْدَرِ شَيْءٍ نَافِثٍ كَمَا لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُمْ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ
أَهْلُهُمْ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ مَعْدَرِ

شَارِعُ كَرَمِ دَارِ الْمَنِيِّ وَالْأَسَاكِلِ الْمَعْدَرِ مَعْدَرِ



اذان کے ساتھ

بلند آواز سے صلوٰۃ و سلام پڑھنا بدعت ہے

فتبار احناف اہل السنۃ والجماعۃ کا فیصلہ

اذان کے ساتھ بلند آواز سے صلوة و سلام پڑھنے کی بدعت

یہ ایک بین خفیت ہے کہ اذان سے قبل یا اذان کے بعد بلند آواز سے درود شریف پڑھنے کا رواج نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں تھا اور نہ خلفاء راشدینؓ اور صحابہ کرامؓ کے وقت میں تھا۔ اور نہ خیسہ القرون میں کوئی شخص اس بدعت سے واقف تھا اور نہ اس کا فتویٰ دیا اور نہ آخر اربعہ میں سے کسی بزرگ نے یہ کار فرما کی بلکہ تقریباً ۷۹۰ھ تک کسی بھی مقام پر یہ بدعت رائج نہ تھی۔ اس بدعت کی ابتداء کب ہوئی۔ اور کس نے کی؟ اس میں قدسے اختلاف ہے لیکن قدسے مشترک یہ ہے کہ اس کی ابتداء مصر میں ۷۹۱ھ ہجری میں ہوئی اور اس وقت رافضیوں کی حکومت تھی چنانچہ تاریخ الخلفاء سیوطی ص ۲۹۸ در مختار جلد نمبر ۶ ص ۶۴ اور طحاوی علی مرقا الفلاح ص ۱۱۴ میں اس کی تصریح ہے کہ اس کی ایجاد ۷۹۱ھ کو ہوئی۔ اور در مختار میں لکھا ہے۔

اصل واقعہ یوں پیش آیا کہ ایک جاہل سوئی نے یہ طریقہ خواب میں دیکھا حالانکہ مدار شریعت خواجوں پر نہیں ہے اور نہ وہ شرعاً حجت ہیں (تو مصر کے ایک ظالم اور راشی حاکم کے سامنے پیش کیا اس نے قانوناً یہ بدعت جاری کر دی چنانچہ علامہ مقرئ فرماتے ہیں کہ نفی النی محاسب القاهرۃ
وہ یوصیٰ بنجم الدین محمد
وہ جاہل سوئی قاہرہ کے محاسب
پاس گیا اس وقت بنجم الدین محمد

الطنبندی وکان شیخا جہولا
سعی السیرۃ فی الحبۃ
والقضاء متہا فمات علی الدرہم
ولوقادۃ الی البلاء لا یجتشم
من اخذ البرطیل والرشوۃ
ولادیراعی فی مو من الاول
ذمۃ قد جری علی الذناب و
تجسد من اکل الحرام یری
ان العلم ارجاء العذبۃ
ولیس الجبۃ و یجب
ان رضی اللہ فی ضرب
العباد بالدرۃ وولایۃ
الحسبۃ و جہالۃ شائعۃ
وقبارح افعالۃ ذالۃ
(بحوالہ الابداع فی
مضار الابداع ص ۱۱)

الطنبندی تھا جو ایک جاہل شیخ تھا
قضا اور محاسب میں بد اخلاق تھا۔
ایک ایک درہم پر جان دیتا تھا اور
کینگی اور بے جانی کا پتلہ تھا حرام
اور رشوت لینے سے دریغ نہیں کرتا
تھا۔ اور کسی مومن کی قرابت اور
ذمہ کا پاس اس کو نہ تھا اگر گناہوں
پر بڑا حریص تھا اور بس کا جسم
مال حرام سے پلا ہوا تھا اس کے
نزدیک علم کا کمال میں دستار
وجہ تھا اور یہ سمجھتا تھا کہ رضام
الہی اللہ تعالیٰ کے بندوں کو کوڑے
لگانے اور عہدہ قضاء پر برابر
جما رہنے سے ہے اس کی جالتوں
کے قے اور اس کے گندے
افعال کے قے تک میں مشہور تھے
طحاوی طحاوی نے بھی اس کا ذکر
کیا ہے کہ یہ کاردانی محمد الطنبندی
کے حکمے ہوئے

طحاوی مٹا خبیث معصی

یا ام عبد الوہاب شعرانی تجھے ہیں کہ

قال شیخنا رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 لم یکن التسلیم الذی یفعلہ
 المؤذنون فی آیام حیواتہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ولا
 الحلفاء الراشدین قال کان
 فی آیام الروافض بمصر شعراً
 التسلیم علی الخلیفۃ ووزرائہ
 بعد الاذان الخ اب
 توفی الحاکم یا مبراہ اللہ
 ودلوا اختہ فسلموا علیہا
 وعلی وزرائہا من النساء
 فلما توفی الملک
 صلاح الدین
 فابطل هذه البدع
 وامر المؤذنین بالصلوة
 والتسليم علی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 بدل تلك البدعة
 وامر بها اهل الامصار
 والشری

برائے شیخ نے اللہ تعالیٰ ان سے
 راضی ہوا یہ فرمایا کہ یہ سلام کہنا جیسا
 کہ مؤذن اب کرتے ہیں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرات
 خلفہ راشدین کے زمانہ میں نہ تھا
 اور فرماتے ہیں کہ یہ رافضیوں کے
 دور میں مصر میں رائج ہوا کہ انہوں
 نے اپنے خلیفہ اور اس کے وزراء
 پر اذان کے بعد سلام کہنا شروع کر دیا
 یہاں تک کہ حکم ہاں اللہ انتقال
 ہو گیا اور لوگوں نے اس کی بہن
 کو اقتدار مونیہ تو اس پر اور
 اس کی وزراء و عورتوں پر مؤذن یہ
 سلام کرتے تھے جب بادشاہ
 صلاح الدین کے ہاتھ
 اقتدار آیا تو اس نے اس بدعت کو
 ختم کر دیا اور مؤذنین کو حکم دیا کہ
 اس بدعت کی جگہ وہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوة و
 سلام پڑھا کریں اور شہروں اور

درکشف الغمہ جلد ۱

ص ۸، طبع ۱۳۲۰ھ

دیبا توں کے باشندہ ویا کو اس
نے اُس کا حکم دیا

اس سے معلوم ہوا کہ یہ معبود صلوٰۃ و سلام نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں تھا اور نہ حضرات خلفاء راشدین کے دورِ مسعود میں بلکہ اس کی ابتداء مصر میں اس زمانہ میں ہوتی جب کہ وہاں رافضیوں کا اقتدار تھا، لیکن سوال یہ ہے کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو امت کو تکلیف کی اتباع کا حکم نہیں دیا بلکہ محکم تو یہ دیا ہے کہ میری اور میرے خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی سنت کو مضبوطی سے پکڑو اور خود اس عبارت میں اُس کی تصریح ہے کہ یہ کارروائی نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت ہوئی اور نہ حضرات خلفاء راشدین کے دور میں، حالانکہ اس وقت اذان بھی ہوتی تھی، مسجدیں بھی تھیں پڑھنے والے بھی ہوتے تھے اور ان میں محبت بھی کمال درجہ کی ہوتی تھی پھر وہ کون سی نئی جمہوری لاحق ہو گئی کہ اس بدعت پر عمل کرنے کی شرعی ضرورت پیش آگئی؟ امام ابن حجر المکیؒ فرماتے ہیں کہ

قد احدث المؤمنون الصلوٰۃ

والسلام علی رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عقب الاذان للقرآن

الخمیس الاصبح والجمعة

قائمه یقدهون ذلك

بلاشبہ مؤذنوں نے فرضی نمازوں

کی اذانوں کے بعد آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام

پڑھنے کی بدعت گھڑی ہے، مگر

صبح اور جمعہ کی اذان سے پہلے وہ

کارروائی کرتے ہیں اور مغرب کے

فیهما علی الاذان والا
المغرب فافهم لا یفعلون
غالب الضیق وقتھا
وکان ابتداء حدوث
ذلک فی ایام السلطان
الناصر صلاح الدین
بن ایوب و بامرہ فی
مصر و اعمالھا و سبب
ذلک ان الحاکم المخذول
لما قتل امرت اختہ
المؤذنین ان یقولوا فی حق
ولدہ السلام علی الامام
الطاهر ثم استمر السلام علی
الخلفاء بعدہ الی ان ابطلہ
صلاح الدین المذکور و
جعل بدلہ الصلوۃ والسلام
علی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم و لقد استفتی
مشاۓخنا و غیرہم فی الصلوۃ
والسلام علیہ صلی اللہ
علیہ وسلم بعد الاذان

وقت کے تنگ ہونے کی وجہ سے
و غالباً نہیں پڑھتے اور اس کی
ابتداء سلطان ناصر الدین بن ایوب
کے دور میں اور اس کے حکم سے
مصر اور اس کے قلمرو میں ہوئی
اور اس کی وجہ تھی کہ جب حاکم
مخذول کو قتل کروایا گیا تو اس کی
بہن نے مؤذنین کو حکم دیا کہ وہ
اس کے لڑکے کے حق میں یوں
سلام کہیں السلام علی الامام
الطاهر پھر اس کے بعد اور
حکمرانوں پر بھی یہ سلام ہوتا رہا
یہاں تک کہ صلاح الدین نے
اس کو ختم کیا اور اس کے عوض
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پر صلوۃ و سلام جاری کیا

اور ہمارے مشائخ اور اسی طرح
دوسرے بزرگوں سے اس کے
بائے میں فتویٰ طلب کیا گیا کہ
اذان کے بعد اس کیفیت سے

على الكيفية التي يفعلها
المؤذنون فافتوايات
الاصول سنته والكيفية
بدعت وهو ظاهر كما
علم مما قررته من
الاحاديث
(الفتاوى الكبرى)
النفقہ جلد نمبر ۱۳۱

جس طرح کہ اب مؤذن آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوٰۃ
وسلام پڑھتے ہیں۔ اس کا کیا
حکم ہے؟ تو انہوں نے یہ فتویٰ
دیا کہ لغض و دہشت و ترس
بے مگر اس کیفیت سے پڑھنا
بدعت ہے اور یہ بالکل ظاہر
ہے جیسا کہ میں نے احادیث سے
اس کو ثابت کر دیا ہے۔

اس سے قبل انہوں

نے صلوٰۃ و سلام کی چند احادیث بیان کی ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ
ان گزشتہ احادیث کی طرح اور
بھی اس مضمون کی کئی حدیثیں
وارد ہوئی ہیں اور ہم نے ان میں
سے کسی میں یہ اشارہ نہیں دیکھا
کہ اذان سے پہلے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام
پڑھا جائے اور نہ یہ کہ اذان کے
بعد محمد رسول اللہ کے الفاظ پڑھے
جائیں اور ہم نے اپنے اماموں کے
کلام میں بھی نہیں دیکھا کہ انہوں

ووردت احادیث آخر بتحو
تلك الاحادیث السابقة و
لم نرفی شیئ منها التعریض
للمصلوة علیہ صلی اللہ علیہ
وسلم قبل الاذان ولا الی
محمد رسول اللہ بعدہ ولم
نوالی شیئ فی کلام ائمتنا تعرضا
لذلك ایضاً فحیث یشد کل
واحد من هاتین لیس
بسنۃ فی محلہ المذكور

فِيهِ فَمَنْ آتَىٰ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا
فِي ذَلِكَ مَعْتَقْدًا سُنَّتَهُ
فِي ذَلِكَ الْحُلَّ الْمَخْصُوصِ
لَهُ مِنْهُ وَمَنْعَ مَنْهُ لَا نَدَّ
تَشْرِيعَ بَغِيرِ دَلِيلٍ وَمَنْ
بَشَرًا بِدَلِيلٍ يَرْجِعُ عَنْ
ذَلِكَ وَيَنْهَى عَنْهُ .

جلد نمبر ۱۳۱

نے اس سے کچھ تعرض کیا ہو
اندیشی حالات یہ دونوں باتیں
اس مذکور مقام میں سنت نہیں
(بلکہ بدعت) ہیں سو جس شخص نے
ان میں سے کوئی ایک بات بھی
سنت سمجھ کر اس مخصوص محل
میں کی تو اسے منع کیا جائے گا
اور رد کا جائے گا کیونکہ یہ بلا
دلیل شریعت بنانا ہے اور جو
شخص بغیر دلیل کے شریعت
بنائے تو اس کو اس سے ڈانٹا
جائے گا اور رد کا جائے گا .

ملاحظہ کیجئے کہ کس معنائی سے امام ابن حجر نے اس بدعت کو
کئے کی سعی اور جبرأت کہ ہے .

مطلق درود شریف اور ذکر کی نفسیت کی حدیثوں سے اذانوں
اور نمازوں سے قبل یا بعد جبراً پڑھنے پر استدلال کرنا اپنی
غیر معصوم رائے سے دین میں دخل دینا ہے چنانچہ علامہ ابوالاسحاق
الشافعیؒ (المتوفی ۲۰۴ھ) ایک خاص مقام پر لکھتے ہیں کہ

فَالْتَقِيدُ فِي الْمَطْلَقَاتِ الَّتِي
لَمْ يَثْبُتْ بِدَلِيلِ الشَّرْعِ
تَقْبِيدُهَا رَأْيٌ فِي التَّشْرِيعِ
ان مطلق احکام میں قید لگانا جن
میں شریعت کی طرف سے کوئی قید
لگانا ثابت نہیں ہے شریعت میں

فکیف اذا عامر منه الدلیل
وجوالا مر یا خفاء النوافل
مثلاً

(الاعتصام جلد نمبر ۳۸۴)

طبع معمر

اپنی رائے کو دخل دینا ہے
اس کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے
جب اس کے مقابلہ میں دلیل
موجود ہو مثلاً نفلوں کو مخفی کر کے
انکار کرنا

اسی طرح ذکر وغیرہ کا معاملہ ہے حدیث میں آتا ہے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

خیر الذکر الخفی وخیر

الرزق ما یکتفی (رحم حبیب)

عن سعد بن مسیح الجامع

الصغیر جلد ۲ ص ۸

بہترین ذکر وہ ہے جو آہستہ ہو
اور بہترین رزق وہ ہے جو کفایت
کرے

اگر ذکر بالجہر اپنی شرائط کے ساتھ درست بھی ہو تو اس صحیح حدیث
سے ثابت ہوا کہ آہستہ ذکر کرنا بہر حال بہتر ہے اور ترجیح اس کو ہے کیونکہ
یہ زیادہ سے بھی بعید ہے، اور نمازیوں، سونے والوں، مطالعہ کرنے والوں
اور بیماریوں کو اس طرح سے کوئی تکلیف نہیں ہوتی۔
اور امام سخاویؒ لکھتے ہیں کہ:

قد احدث المؤذنون

الصلوٰۃ والسلام علی رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عقب الاذان للفراتین

المحس الا البصر والجمعة

مؤذنون نے پانچ فرضی نمازوں کی
اذانوں کے بعد آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر مصلوٰۃ و سلام پڑھنے
کی بدعت انگریزی ہے مگر صحیح اور
جمعة المبارک کے موقع پر وہ یہ

فأهزمهم ليقدمون ذلك فيها
على الألفان واللامعرب
فأهزمهم لا يفعلونه أصلاً فيسوق
وقتها وكان ابتداء حدوث
ذلك من أيام السلطان
الناصر صلاح الدين أبي
المعظم يوسف بن أيوب و
أمر به وأما قبل ذلك فان
لما قتل الحاكم بن العزيز
أموت اخته ست الملك
أنت يسلم على ولدته الظاهر
قلم عليه بما صورته السلام
على الإمام الظاهر ثم استمر
السلام على الخلفاء بعده
خلفاء من سلف الخلفاء البطله
الصلاح المذکور.

کادر دانی اذان کے پہلے کرتے ہیں
اور مغرب کے وقت بالکل نہیں
کرتے کیونکہ اس کا وقت تنگ
ہوتا ہے اور اس کی ابتداء سلطان
صلاح الدین ابو المعظم یوسف
بن ایوب کے دور میں اور اس
کے حکم سے ہوئی کیونکہ جب حاکم
ابن عزیر قتل ہوا تو اس کی بہن
ست الملک نے حکم دیا کہ اس
کے لڑکے ظاہر پر اس طرح
سلام کہا جائے السلام علی امام
الظاہر پھر اس کے بعد حکمرانوں
پر یکے بعد دیگرے سلام کا یہ سلسلہ
جاری رہا یہاں تک کہ صلاح الدین
مذکور نے اس کو بند کر دیا

حافظ ابن کثیر نے کیا خوب فرمایا ہے کہ

بہر حال اہل سنت والجماعت یہ
فرماتے ہیں کہ جو فعل اور قول حضرت
صحابہ کرام سے ثابت نہ ہوا ہو تو وہ
بدعت ہے کیونکہ اگر وہ خیر اور

واما اهل السنة والجماعة
فيقولون في كل فعل وقول لم
يثبت عن الصحابة رضي الله
تعالى عنه هو بدعة لانه لو

كان خيراً لبقوتنا اليه لا
نعم لم يتركوا خصلة من
حصال الخير الا وقد يادروا
اليها .

تفسير ابن كثير جلد ۴ ص ۱۵۶

بہر ہوتا تو ضرور وہ ہم سے اس کے
کرنے میں سبقت لے جاتے کیونکہ
انہوں نے بھلائی کی خصلتوں میں
سے کوئی خصلت ایسی نہیں چھوڑی
جس میں وہ سبقت نہ لے سکے ہوں۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ ارتقا فرماتے ہیں :

اقول الفرقۃ الناجیۃ ہم
الآخذون فی العقیدۃ والعمل
جميعاً بما ظہر من الکتاب
والسنة وجرى علیہ جمہور
التحابۃ والتابعین ام
(حجۃ اللہ البالغہ جلد نمبر ۱ ص ۱۵۶)

میں کہتا ہوں کہ نجات حاصل کرنے
والا فرقہ وہی ہے جو عقیدہ اور عمل
دونوں میں اس چیز کو لیتا ہے جو
کتاب اور سنت سے ظاہر ہو اور
جمہور صحابہ کرامؓ اور تابعین کا
اس پر عمل ہو۔

(بیچ معر)

اور پھر آگے لکھتے ہیں کہ
وغير الناجیۃ كل فرقۃ
انتحلت عقیدۃ خلاف
عقیدۃ السلف او عملاً دون
اعمالهم (الشیخ ص ۱۵۶)

اور غیر ناجی ہر وہ فرقہ ہے جس نے
سلف (یعنی صحابہؓ اور تابعینؓ)
کے عقیدہ اور عمل کے خلاف کوئی
عقیدہ اور عمل اپنا لیا ہو۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے کس واضح انداز سے ناجی اور غیر ناجی
فرقہ میں فرق بیان کیا اور خط امتیاز کھینچ دیا ہے۔

الغرض اذانوں سے قبل اور بعد بلند آواز سے صلوٰۃ و سلام کے بدعت کہنے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے

الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل الاذان و بعدة من محدثات الامور التي لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اور خلفاء راشدين اور اذان سے پہلے اور بعد درود شریف پڑھنا ان بدعات میں سے ہے جن کا وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور خلفاء راشدین اور

فتاویٰ ذخیرۃ السالکین میں لکھا ہے کہ :

الله صلى الله عليه وسلم تابعين اور تبع تابعين رضي الله تعالى عنهم اجمعين کے زمانہ میں بعین ومن تبعهم رضوان

الله آحالی علیہم اجمعین . (بحوالہ غایۃ الکلام ص ۱۲۸)

اور مؤلف مجاہد البرادر فرماتے ہیں کہ اہل بدعت نے صرف اذان میں راک ہی پراکتفا نہیں کی ۔

بل زادوا علیہا بعض الکلمات من الصلوٰۃ والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم وان كان مشروعا بانفس الكتاب السنة وكان من اكبر العبادات و ابتدعها لكن اتخاذا عاده في

بلکہ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام کہنے کے بعد کلمات بھی اضافہ کیے ہیں اگرچہ درود شریف قرآن و سنت سے ثابت ہے اور بڑی اور عمدہ عبادات میں سے ہے لیکن ضار و پر

الاذان على الممارسة لم يكن
مشروعاً اذ لم يفعله احد
من الصحابة رضي الله عنهم
ولا غيرهم من ائمة الدين
وليس لادراءات يضع
العبادات الا في مواضعها
التي وضعها فيها الشرع
ومضى عليها
(محاسن الابار ص ۲۳ طبع كاپنور)

اذان کے بعد اس کے پڑھنے کی
عادت اختیار کر لینا مشروع نہیں
کیونکہ صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ اور
ائمہ دینؓ میں سے کسی ایک نے
ایسا نہیں کیا اور کسی کو یہ حق حاصل
نہیں۔ عبادات کو ایسے مقامات
پر ادا کرے جہاں شریعت نے
نہیں بتائیں اور جس پر سلف
صالحین نے عمل نہیں کیا۔

اور علامہ ابن امیر الحاج فرماتے ہیں کہ

فالصلوة والتليم على النبي صلى
الله عليه وسلم احد ثو هافي
امر بعة مواضع لم تكن تفعل
فيها في عهد من مضى والخير
كله في الاتباع لهم مع انها
قريبة العمل بالحدوث
جدا وهي عند طلوع الفجر
من كل ليلة وبعد اذا
العشاء ليلة الجمعة
(مدخل جلد ۲ ص ۲۴۹)

اہل بدعت نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر چار مقامات پر صلوٰۃ
وسلام پڑھنے کی بدعت ایجاد کی
ہے جس کا وجود سلف صالحین کے
زمانہ میں نہ تھا اور خیر تو ان کی
پیروی ہی میں ہے حالانکہ یہ بدعت
معمودا ہی زمانہ گزرا ہے۔ ایجاب
ہوئی ہے ان مقامات میں سے ایک
طلوع فجر کے وقت روزانہ اور دوسرا
جمعہ کی رات کو عشا کی اذان کے
بعد درود پڑھنا ہے۔

اور شیخ عبدالحق دہلویؒ فرماتے ہیں:

کہ در فضیلت صلوٰۃ بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کرا حقن است
لیکن چنانکہ فرمودہ اندیاید کرد ہر چیز را محلے و موطنے تعین کردہ ہماں جا
باید گفت و کرد (مدارج النبوة جلد 1 ص ۳۷۸)

ان تمام حوالوں اور خصوصاً مقرریہ اور کشف الغمہ کے حوالہ سے
روزر روشن کی طرح یہ حقیقت واضح ہو گئی ہے کہ اذان کے بعد اور
اس سے پہلے بلند آواز کے ساتھ درود شریف کا پڑھنا بدعت ہے اور
اس کی ابتداء رافضیوں کے دور میں ہوئی اور ایسے ظالم حاکم کے ہاتھوں
پڑ ہوئی جو بد اخلاق، ناشی، حرام خور اور انتہائی کینہ تھا اور موجودہ
اذان کے ساتھ صلوٰۃ و سلام کا طریقہ رافضیوں کے سلام کا چربہ ہے
حضرت مجدد صاحبؒ فرماتے ہیں کہ:

چیزیکہ مردود باشد حسن از کمپایدا کنند الخ (یعنی بدعت جب شرعاً
مردود ہے تو اس میں حسن کہاں سے پیدا ہوگا)

حیرت ہے کہ اپنے آپ کو سنی کہلانے والے بدعت پر چلے گئے
ہیں اور جو لوگ سنت صحیحہ پر عامل ہیں اُلٹا انکو کوڑے اور دھماکی
کہتے ہیں نہایت ہی افسوس ہے اس بے بنیاد نظریے پر۔
حضرت مجدد الف ثانیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ:

از حق تعالیٰ تفرغ است کہ ہر چیز حق تعالیٰ سے عاجزی اور زاری
در دین محدث شدہ است و کے ساتھ دُعا ہے کہ جو چیز دینی
مبتدع گشتہ کہ در زمان خیر البشر میں گھڑی گئی ہے اور بدعت جاری

کی گئی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم اور اس کے خلفاء راشدینؓ
کے دہریوں نے تھی۔ اگرچہ وہ
چیز روشنی میں صبح کی روشنی کی
مانند ہو اس ضعیف کوسید المرسلین
صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل سے

و خلفاء راشدین اور بنو اگرچہ
آن چیز در روشنی مثل منق
صبح بود ای ضعیف را بالجمع
کہ باد مستند اند گرفتار عمل
نگردانار و مفتون حسن آب
مبتدع نکار بحر متہ سید

اس جماعت میں نہ کرے جو

اس بدعت کے عمل میں گرفتار اور
بدعت کے حُسن کے فتنہ میں مبتلا ہے

المرسلین اور

(مکتوبات حصہ سوم مکتوب ۱۵۴)

ص ۲۲ طبع امرتسر

یہ یاد رہے کہ جس طرح کسی ثابت شدہ چیز کا کرنا اپنے مقام پر سنت
ہے اسی طرح غیر ثابت شدہ چیز کا ترک اور نہ کرنا بھی اپنی جگہ اور اپنے
محل میں سنت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرات خلفاء
راشدینؓ نے اذان سے قبل اور بعد بلند آواز سے نہ تو صلوٰۃ و سلام
پڑھا اور نہ اس کا حکم فرمایا تو اب اس کے خلاف کرتا یقیناً ان کی سنت
کا رافع ہوگا۔

علم غیب، حاضر ناظر، نور و بشر وغیرہ

مسائل میں دیوبندی بریلوی اختلاف نہیں

مقدمہ محمد الحسین صاحب

بریلوی (۱) اہل سنت و جماعت، اور دیوبندی اختلافات کی نوعیت بھی ایسی ہی ہے، اور
 دوسری بات یہ کہ عوام کو مخاطبہ دینے کے لیے ایصالِ ثواب، عرس، گیارہویں شریف، وغیرہ
 میلاد شریف، استسقاء، علم غیب، حاضر و ناظر اور نور و بشر وغیرہ مسائل پر دھواں و دھڑکیں کر کے یہ
 یقین دلانے کی کوشش کی جاتی ہے کہ اختلاف انہی مسائل میں ہے، حالانکہ اصل اختلاف ان مسائل
 میں نہیں ہے۔

بدعتی بہ اجماع مسلمین کافر ہے

داعلام الاعلام مولوی احمد رضا صاحب دیوبند

جواب سوال سوم

فی الواقع جو بدعتی ضروریات دین میں سے کسی شے کا منکر ہو اجماع مسلمین جہنم
 خطا کا حربہ ہے اگرچہ کرور بار تکلیف ہے پرشانی اور سکی بکدے میں ایک دینی جو جائے
 بدن اور سکاد و زون میں ایک خاک رو جائے عمرین پناہ پر کرے لاکھ پناہ سہنے کے
 ماہِ ضابطہ سے لافندہ ہرگز ہرگز کہ مقبول نہیں جب تک حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کی اون تمام ضروری باتوں میں جو وہ اپنے رب کے پاس سے وئے تصدیق
 ہوئے۔ ضروریات اسلام اگر مثلاً نہر اریہ تو امن میں سے ایک کا بھی انکار ایسا
 ہی جیسا نو سو تھانوس کا

رسول اللہ کی قسم کھانا جائز نہیں

ملفوظات ج ۲۷ فتویٰ مولوی احمد رضا بریلوی ۔

ملفوظات

۷۶

حصہ چہارم

عرض - حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قسم کھانا جائز نہیں۔
اوشاد نہیں۔

قبر کا اونچا بنانا خلاف سنت ہے

ملفوظات احمد رضا ج ۲۷

عرض - قبر کا اونچا بنانا کیسا ہے۔

ارشاد - خلاف سنت ہے میرے والد ماجد میری والدہ ماجدہ میرے بھائی کی قبر
وچھے ایک بالشت سے اونچی نہ کی۔

مزارات و قبور کی زیارت کر نیوالی

حورقوں پر اللہ کی لعنت برستی ہے، ملفوظات ج ۲۷ ۱۱۵۱ فتویٰ احمد رضا خاں

عرض - حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار پر حورقوں کو بنا کر جائز نہیں۔

ارشاد - خبیث ہے نہ چھو کہ حورقوں کا زیارت بھی ناجائز ہے نہ باتیں کہیں نہ چھو کہ اس
حمت پر کس قدر لعنت جوئی ہو اللہ کی طرف سے اور کس قدر مایوس قبر کی جانب سے جس کو

وہ گھرتا راتا کرائی ہو سنت شروع ہو جاتی ہے اور جب تک واپس آتی ہے مگر مستحکم
رہتے ہیں سوائے رمضان اور کسی مزار پر طائے کی اجازت نہیں

مردوں کا جہنم کو جانا جائز ہے تو ایسی باتیں جائز نا جائز
 نہیں ہو جتے۔ پوچھو کہ عالمی لباس پر کتنی لعنت ہوئی ہے اور جب وہ جسے کالامہ کہتا
 ہے اللہ فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں اور جب گھر سے نکلتی ہے سب طرف سے شیطان اسے
 گھیر لیتے ہیں اور جب قبر پر آتی ہے میت کی مدد اسے لعنت کرتی ہے اور جب پلٹتی
 ہے اللہ کی لعنت ساقی دیتی ہے۔

بدعتی سے سلام، مصافحہ جائز نہیں

(ملفوظات صفحہ جلد ۳ مولوی احمد رضا بریلوی مافقوی)

عرض۔ فاسق اگر مصافحہ کرنا چاہے تو جائز ہو یا نہیں۔
 ارشاد۔ اگر وہ کرنا چاہے تو جائز ہے، بندہ انچاہی ہے۔
 عرض۔ حضور اکرم فاسق معلن ہو۔
 ارشاد۔ اگرچہ مسلمان ہو جندہ سے نہ چاہیے۔

مسئلی باسمہ تاریخ

السینۃ الایقہ

فی

فتاویٰ افریقہ

مُعْتَقَد

حضرت امام اہل سنت قاضی عیاض امیر ملت مجدد اُمت حاضر و مؤید ملت طاہرہ
 الشریفہ مولانا مولوی حاجی دانی شاہ احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ شاہزادہ

مدینہ پیشانگ محمدپنی بندہ روڈ کراچی

ملفوظات

مجدد ملت حاضر و مؤید ملت طاہرہ

کمال

بیت الامین دارالافتاء دارالحدیث

بیت الامین دارالافتاء دارالحدیث

بیت الامین دارالافتاء دارالحدیث

بیت الامین دارالافتاء دارالحدیث

بدعتی جہنم کے رکھتے ہیں

قرآن رسول اصحاب البدع کلاب اهل النار بدعتی جہنمی کہتے ہیں
فتاویٰ اربعہ جلد ۱۱ فتویٰ مولوی احمد رضا بریلوی -

ایسی سنہ زگرسی ہو تو بگوش ہوش سنو لیس لاضل السوا الی
صامرات فرماش مبتدع کاللی کالت فرماشا کلاب ہمارے لئے بری مثل
نہیں جو موت کسی بد مذہب کی جو روئی وہ ایسی ہی ہے جیسے کسی کتے کے تھوڑے
میں آئی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی چیز دے کر پھیر لینے کا ناجائز
ہونا اسی وجہ اشیق سے بیان فرمایا العائد فی ہیئۃ کالکلب یعود فی قبیۃ
لیس لاضل السوا یعنی دی ہوئی چیز پھیرنے والا ایسا ہے جیسے کتے کر کے
لے پھر کھالیتا ہے ہمارے لئے بری مثل نہیں اب انما معلوم کرنا رہا کہ بد مذہب
کتا ہے یا نہیں ہاں ضرور ہے بلکہ کتے سے بھی فرقہ ناپاک ترک کتا فاسق نہیں اور یہ
اہل دین و مذہب میں فاسق جتنے پر مذاہب نہیں اور یہ مذہب شدید کاسق ہے
میری نما نویسید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہمیشہ انوار الوہم خراعی اپنے جند
صیغی میں حضرت ابوامرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں اصحاب البدع کلاب اهل النار بدعتی کہتے ہیں

مبتدعین بحکم شرع مرتد ہیں

الاعلام الاعلام جلد ۲۲، ۲۳، ۲۴ مولوی احمد رضا بریلوی کا فتویٰ

یہ مبتدعین بحکم شرع سلفہ انبیاء بنین خواہ جو جہنم کے

باپ و اما سے ملے آتی ہو یا خود انہوں نے ابتداء سے اختیار کی ہو خواہ بدلیک

نماند کے کی ہو کہ بطریق فرق نہیں پس آشنا چاہیے کہ باوجود دعوی اسلام و تقوا
 غیبا و تین بعض ضروریات دین سے انکار رکھتا ہو اوپر کلام مرتدین جاری
 ۱۔ ایکے جائینگے۔
 ان بتدعین بنکرین

ضروریات دین پر حکم مرتدین جاری ہوتا ہے منقول و مقبول بلکہ طوائف
 مذاہب اربعہ کا معنی ہے ہے یا بحکم ان اعداء اللہ ہر حکم امتدادی جاری
 کیا جائے گا نہ ان سے سلطنت اسلام میں معاہدہ دائمی جائز نہ ہمیشہ کو
 مان ہونا جائز نہ جزیہ لینا جائز نہ کسی حالت میں ان سے بغاوت کہنا
 جائز نہ پاس بیٹھنا جائز نہ چھانا جائز نہ ان کے کسی کام میں شریک ہونا جائز
 نہ اپنے کام میں شریک کرنا جائز نہ ناکت کرنا جائز نہ جھگڑنا جائز
 قاتلہ اللہ الی بیذہن تعالیٰ تعالیٰ عز وجلہ و منکافانہ منہم
 جو قسم میں سے ان سے دوستی رکھیں گادہ اونہیں میں سے ہے ہذا منا
 اللہ تعالیٰ الی الصراط المستقیم و دین ہذا النبی الکریم علیہ
 افضل الصلاۃ والتسلیم وثبتنا بالقول الثابت فی الدنیا
 و الاخرۃ انہ ولی ذلک و اہل بالتقوی و اہل بالمغفرۃ
 لا الہ الاہو مستغنیہ و تعالیٰ عما یشرکون و اللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدہ الذنب احی رضا
 عفی عنہ محمد المصطفیٰ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم



اذان میں انکو مٹے چومنا بدعتیوں کی ایجاد ہے!

فقہاء احناف اہل السنۃ والجماعۃ کا فیصلہ

اذان میں انگوٹھے چومنا

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زندگی کا کوئی پہلو ایسا نہیں جو پردہ خفائیں ہو اور اُمت کی نگاہوں سے اوجھل رہا ہو۔ آپ کی ایک ایک ادا، ایک ایک حرکت اور نشست و برخاست غریبہ کوئی بھی آپ کا قول و فعل پر شکیہ نہیں۔ اذان جیسی عبادت جو دن میں پانچ مرتبہ ادا کی جاتی تھی اور ہجرت کے بعد تقریباً دس سال حدیث طیبہ میں آپ کے سامنے ہوتی رہی اور اذان کے کلمات نیز اذان میں دائرہ کے تمام اور اذان کی جملہ کیفیات احادیث کے ذخیرہ میں موجود ہیں۔ مگر کسی بھی صحیح روایت میں اس کا ذکر نہیں کہ اذان سننے وقت انگوٹھے چومتے چاہئیں۔ اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناگوار عمل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہی ثابت ہے (اور ہر مسلمان کو ہونی چاہیے) تو اذان سننے والے کے منہ کو چومنے چاہیے جس کے مبارک ہونٹوں اور زبان سے یہ مبارک نام نکلا ہے، اپنے انگوٹھے تو ہر وقت ساتھ ہی رہتے ہیں۔ نہ تو ان سے آپ کا آلم گرامی صادر ہوتا ہے اور نہ ان پر کسا ہوا بفتاب۔ جب اس فعل کا صحیح احادیث سے ثبوت ہی نہیں اور اذان جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اور خیر القرون میں ہوتی رہی (تو پھر اس کو آج کیسے دین کہا جاسکتا ہے اور کس طرح اس کو شریعت میں بنانا درست ہے اور نہ کرنے والوں کو کیونکر ملامت کرنا رہا ہے۔

انگوٹھے چومنے کے ثبوت میں جو روایتیں ہمیش کی باقی ہیں وہ اصلی طور پر دو ہیں ایک حضرت ابو بکر صدیق کی روایت ہے کہ انہوں نے جب مؤذن کا یہ قول سنا کہ اَنْ مَحْمَدًا وَاَسْوَلُ اللّٰہِ تو اس وقت انہوں نے

قبل باطن الاصلین الساجدین و مسح
 اپنے کھنٹی انگلیوں کے باطنی حصہ کو چھوا اور انھوں
 سے لگایا۔ پس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو

مثلاً ما فعل غیظی فقد حلت له شفاعتی۔ شخص میرے اس پیارے کی طرح کہہ دے اس نیک میری شفاعت واجب ہو گئی۔

یہ روایت مسند فروہس و بیہقی کے حوالے سے مذکورہ الموضوعات میں اور الموضوعات کثیرہ میں نقل کی گئی ہے مفتی احمد یار خان صاحب نے مقابلہ حسنہ کے حوالے سے جارا الحق (۱۳۸۱ھ) میں نقل کی ہے اور ترجمہ بھی مفتی صاحب بنی کاتب اور یہ روایت مولوی محمد عمر صاحب متین خلیفہ متین میں بھی نقل کی ہے۔
جواب : علامہ محمد طاہر حسینی لکھتے ہیں ولا یصح (مذکورہ الموضوعات میں) کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ علامہ قاری، علامہ سخاوی کے حوالے سے نقل کرتے ہیں لا یصح (موضوعات کثیرہ) کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے جب میرے یہ روایت صحیح نہیں تو اس پر مبنی کہنے کی کیجئے بخشش : اور خود مفتی احمد یار خان صاحب نے امام سخاوی سے ولا یصح نقل کیے اس کا ترجمہ یوں کیا ہے آیہ حدیث پر یہ صحت تک نہ پہنچی (جارا الحق ۱۳۸۱ھ)۔ مولوی محمد عمر صاحب کا یہ کمال ہے کہ انہوں نے مذکورہ الموضوعات اور الموضوعات کثیرہ سے حوالے تو نقل کئے ہیں۔ لیکن لا یصح کا ہلکا سا ترجمہ کرنا شروع کر گئے ہیں۔ ثبوت ہے اس میں خبیث اور بدویاتی پر۔

مفتی احمد یار خان صاحب کی اُنچک مفتی صاحب لکھتے ہیں کہ صحیح و جہل سے نصیحت نہ لازم نہیں کیونکہ صحیح کے بعد وجہ حسن ہوتی ہے۔ لہذا اگر یہ حدیث حسن ہو تب بھی کافی ہے (جارا الحق ۱۳۸۱ھ) اگر مفتی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ کوئی محدث جب مطلق لا یصح کہتا ہے تو اس کا مطلب اس کے بغیر اور کچھ نہیں تو اگر یہ روایت نصیحت ہے۔ اگر حدیث حسن ہوتی ہے تو اس کی تصریح کرتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے یا ایسے بعض بدل حسن و غیر حسن کو تعبیر کرتے ہیں۔ مطلق لا یصح سے حسن سمجھنا غلط فہم کا نتیجہ ہے۔

ایک و حکم اور انس کا ازالہ | مفتی علامہ علی لا عارضی فرماتے ہیں کہ جب اس حدیث کا رفق حضرت صدیق اکبرؓ تک پہنچا تو عمل کسے یہی کافی ہے کیونکہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم پر میری امدید خلفاء راشدین کی سنت لازم ہے (موضوعات کثیرہ)۔ اور یہی دلیل مفتی احمد یار

خانی صاحب نے جلال الحق ص ۲۸۵ میں اورد مولیٰ محمد نکر صاحب نے مقتیاس خفیت ص ۶۷ میں پیش کی ہے۔
لیکن یہ حضرت ملا علی نقی کا وہیم ہے۔ اس کے اگر واقعی یہ روایت حضرت ابو جریج موقوف ہیں صحیح
ہوتی تب بھی حجت نمی مگر حضرت ابو جریج جو روایت منقول ہے وہ موقوف ہے اور اس کی سند مرے سے
صحیح ہی نہیں ہے نیز کہ موقوف صحیح نہیں پھر یہ کہنا کہ موقوف صحیح نہیں ہے موقوف صحیح ہے اور ملل مکمل
کافی ہے کچھ صحیح تھا؛ باقی جن حضرات نے یہ کہا ہے کہ لا یصح دفعہ یا لا یصح فی المرفوع کوفہ ابن
مسک و غیرہ بعض شیوخ کی موقوف روایات کے پیش نظر ہے۔ وہ اگر بالفرض صحیح بھی ہیں تب بھی موقوف
ہونے کی وجہ سے حجت نہیں ہیں خصوصاً جبکہ ابن مسعود و غیرہ صحابی بھی نہیں ہیں۔ ملا علی نقی کا وہیم
کوئی نئی چیز نہیں، امام مہاشن ابن البدکائی نے خوب کہا ہے و من ذالک من الوهم (سان المیزان
ص ۱۸۱) وہیم سے کوئی نئی شے نکلتا ہے؛ الا من خصمه اللہ تعالیٰ۔

ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تحقیق | مفتی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ اگر یہ مان بھی لیا جاوے
کہ یہ حدیث ضعیف ہے، پھر بھی فضائل اہمال میں حدیث ضعیف مستبرہ ہوتی ہے (جہاں الحق ص ۲۸۵)۔

جواب؛ یہ بھی مفتی صاحب کی غلط فہمی کا نتیجہ ہے۔ یہ کہہ دینا کہ فضائل اہمال میں ہر قسم کی حدیث
خیر مشروط طور پر حجت ہوتی ہے، قطعاً غلط ہے۔ امام قاضی ابن العربی المالکی (المتوفی ۷۴۸ھ) و غیرہ ضعیف
حدیث کے متعلق فرماتے ہیں لا یعمل بہ مطلقاً (القول البدیع ص ۱۷۱) مطلقاً اس پر عمل صحیح نہیں ہے ماد جو
عمل کرتے ہیں وہ شرطیں لگاتے ہیں چنانچہ امام ابن دقیق العید (المتوفی ۷۴۸ھ) لکھتے ہیں:

العمل بالحدیث الضعیف مقید بشرط (ما ج ۱ ص ۱۷۱) ضعیف حدیث پر عمل کرنا چند شرطوں سے متنبہ ہے۔
و شرطیں کیا ہیں۔ امام غزالی (المتوفی ۵۰۵ھ) اپنے شیخ حنفیہ ابن حجر کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ:

ان شرائط العمل بالضعیف ثلاثة الاول متفق علیه ان یکون الضعیف غیر ضلیل
فیخرج من الفرد من الکذابین والمتهمین
ثانی حدیث حدیث میں متفق علیہ ہے کہ حدیث ضعیف
ہو۔ لہذا جس حدیث میں کوئی کتاب یا ہجر یا کذب

بالکذب ومن فشى خلطه الشائى ان يكون
منه رجاء تحت اصل عام فيخرج ما يتخرج
بحيث لا يكون له اصل احلا الثالث
ان لا يعتقد عند العمل به ثبوته لئلا
ينسب الى النبي صلى الله عليه وسلم ما
لا يقوله - (القول البين ص ۹۹)

یا ایہا راوی منقول ہو چرنا، غلطی کا حکم، بہا بہر تو اس
کی ضعیف حدیث اصول بن نہیگی۔ اولم یہ کہ وہ امام کا
کے تحت درج ہو اس سے وہ قلعہ ہو جس کی کوئی
اصل نہ ہو وہ محض اختراع کی گئی ہو۔ مسلم عمل کرتے
وقت یہ اعتقاد کر لیا جائے کہ یہ جنبہ اصل اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے تاکہ آپ کی طرف سے یہ بات
منسحب ہو جائے جو آپ نے نہیں فرمائی۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر یہ شرطیں منقود ہوں تو دعایت ہرگز قابل عمل نہ ہوگی۔ اور آخری شرط تو
خالص طور پر قابل فائدہ کیونکہ جو چیز وثوق کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت نہیں
اس کو آپ کی طرف منسوب کرنا اور پھر اس کو ثابت ماننا، سنگین جرم ہے اور یہ درجہ اول کی تورات حدیث
می کذب علی (اللہ ریت) کے نظائر خلاف ہے۔

حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں کہ
واما العمل بالضعیف، فی فضائل الاحمال
فدعوى الاتفاق فيه باطله ضم هو مله ب
الجمهور لکنہ مشروط بان لا يكون الحديث
ضعیف شدید الضعف فان كان كذلك لم
يقل فی الفصل ایضا (الآثار المرفوعة فی الاخبار الموضوعة ص ۳۱)

فضائل اعمال میں ضعیف حدیث پر بالاتفاق عمل
- کا دعویٰ کن باطل ہے۔ ہاں مجبور کار یہ مذہب ہے
موسسین ثمرہ یہ ہے کہ حدیث تحت ضعیف و دھورہ
فضائل اعمال میں بھی قابل قبول نہیں ہے۔

افسوس ہے کہ متعدد معین حضرات ایسی حدیثوں کے اثبات کے لئے ایٹمی چوٹی کا زور لگاتے ہیں،
فوا! اسفا! غار صاحب بریل نے کیا ہی خوب فرمایا ہے کہ "حدیث ماننے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
من اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنے سے ثبوت چاہیئے۔ یہ ثبوت نسبت جائز نہیں اور غلط ہو جاتا ہے"

شریعت (مضموم مکہ ۲)۔ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اگرچہ سابقہ شرطوں کے ساتھ فضائل احوالی میں عمل کرنا جائز اور مستحب ہے لیکن شرط یہ ہے کہ موضوع نہ ہو۔ اگر روایت موضوع ہوگی تو ہرگز قابل عمل نہ ہوگی۔ حافظ ابن دقیق المیتہ کہتے ہیں :

وان كان ضيقاً لا يدخل في حيز الموضوع فان احدث شعراً في الدين منع منه وان لم يحدث فهو محل نظر۔ (الحکام الامام شافعی رحمہ اللہ)

یعنی اگر ضعیف حدیث ہو بشرطیکہ وہ موضوع نہ ہو تو اس پر عمل جائز ہے لیکن اگر اس سے دین کے اند کوئی شعرا قائم اور پیدا ہوتا ہو تو اس سے بھی منع کیا جائے گا ورنہ اس پر عمل کیا جائے گا۔

لیجئے یہاں ایک اور بات بھی محلِ غور کی۔ وہ یہ کہ ضعیف حدیث اس وقت قابل عمل ہوگی جبکہ موضوع اور جمعی نہ ہو، اور ساتھ ہی وہ ابن کا شعرا اور علامات نہ سمجھائی گئی ہو۔ اگر دین کی علامت یا شعار کا خضر ہو تو اس سے بھی منع کیا جائے گا۔ اور اہل بیت و خلفائے کرام سے ان چیزوں کو سنت اور حقیقت کا معیار قرار دیتے ہیں اور ان بیعت کو نہ کرنے والوں کو گستاخ اور وہابی کہتے ہیں اور ان کے خلاف مقیاس حقیقت جیسی کتابیں لکھی جاتی ہیں۔ ایسی صورت میں بھلا یہ ضعیف روایتیں کیونکر محبت ہو سکتی ہیں؟ اور علامہ سخاوتی کہتے ہیں :

يجوز ويستحب العمل في الفضل والترتيب والتعريب والتحديث المعيد مالم يكن موضوعاً۔ (القول البدین ۱۹۵)

کہ باز اور مستحب ہے کہ فضائل احوال اور تعريب و ترتيب میں ضعیف حدیث پر عمل کیا جائے بشرطیکہ وہ موضوع نہ ہو۔

نیز کہتے ہیں :

واما الموضوع فلا يجوز العمل به بحال (۱۹۶)

بہر حال موضوع حدیث کو اس پر کسی حالت میں عمل جائز نہیں ہے۔ علامہ یہ نکلا کہ فضائل احوال میں ضعیف حدیث قابل عمل نہیں ہے بلکہ اس کے لئے تحفرات چھٹین کے نزدیک چند شرطیں ہیں اور جو حدیث موضوع اور جمعی ہو اس پر کسی حالت اور کسی صورت میں

عمل جائز نہیں ہے، فضائلِ اعمال میں اور نہ ترغیب و ترہیب وغیرہ میں۔ اب بتائی ہوئی حواس
سُن لیجئے کہ انگلیاں چُرنے کی تمام حدیں صرف ضعیف ہی نہیں ہیں بلکہ موضوعِ اہلِ جہلی ہیں۔

چنانچہ امام جہل الدین سیوطیؒ کہتے ہیں :

الاحادیث التي رويت في قبيل الانامل وجعلها على العينين عند سماع اسمه صلى
الله عليه وسلم عن المؤذن في كلمة الشهادة
كلها موضوعات لا تليها بالبرهان لا بد من سماعه
وہ حدیثیں جن میں مؤذن سے کلمہ شہادت میں آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام سُننے کے وقت انگلیاں
چُرنے اور انگوٹوں پر رکھنے کا ذکر آیا ہے وہ سب کی سب
موضوعات اور جہلی ہیں۔

لیجئے اب وقفہ بنی ختم ہو گیا، مفتی احمد یار خان صاحب کو یہ الفاظ دیکھ کر خود کو پابندیت کہ "اُحمد للہ
کہ اس اقتراض کے پرچے اڑ گئے ہیں اور حق واضح ہو گیا۔" (بلغت جبار الحق ص ۲۴۴)۔ پرچے کس کی ذیل کے اُڑ
گئے اور حق کس کی طرف سے واضح ہو گیا ہے ؟ عیاں راجحہ بیاں مگر

فہمت کے بجائے ہاتھوں سے تنویر کا دامن چھوٹ چکا

امام سیوطیؒ کے کلام موضوعات کے حوالہ کے بعد یہ ضرورت تو نہیں کہ ہم کچھ عرض کریں مگر عرض
تکمیل فائدہ کے لئے حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روایت کا ذکر بھی کر دیتے ہیں : اسی مضمون کی روایت
حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بھی منقول ہے مگر اس کے الفاظ یہ ہیں :

ثم يقبل ابهاميه۔ (المحدث) پھر اپنے دونوں انگوٹھے پڑے۔

پہلی روایت میں انگوٹھوں کا ذکر نہیں بلکہ شہادت کی انگلیوں (اود ایک ولایت میں ابہام
اور سباحت) کا ذکر تھا اور وہ مفتی احمد یار خان صاحب وغیرہ کے باب یا سُرخ کی مطابق نہ تھی مگر یہ روایت
مطابق ہے۔ یہ روایت موضوعات کی روایت اور مذکورہ موضوعات ملتا وغیرہ میں ہے اور مفتی احمد یار خان
صاحب نے مقاصد حسنہ کے حوالہ سے نقل کی ہے۔ (جامع الحق ص ۲۴۴) اور مولوی محمد مکر صاحب نے ملحوظی
ملا کے حوالہ سے نقل کی ہے (مقیاس ص ۶۱) لیکن ملاحظہ فرمائیے اور ملاحظہ علیٰ ایتار ملاحظہ کیجئے :

بہند فیہ مجاہیل مع انقطاع الخ کہ اس کی سند میں کئی مہمل راوی ہیں، اور سند (مذکورہ) مضبوط نہیں۔

تو اس ضعیف روایت سے دی کیے اندر کیا جاسکتا ہے؟ امام بیہقی ایک مقام پر کہتے ہیں
فی هذا الامداد قوم مجهولون لم یعلقنا اللہ کہ اس سند میں کئی اہل مہمل ہیں، لہذا ہم اللہ تعالیٰ نے اس کا
قالی اننا لعلہ ینفنا عنہم لا نعرفہم کتاب اللہ کے لئے نہیں ٹھہرا، کیونکہ ہم ان پر مہمل یا مہمل سے اندر نہیں۔
انگوٹھے چڑھنے کا ایک اور وزنی ثبوت مفتی امیر یار خان صاحب لکھتے ہیں :

"مسند الفاضل مولائی مرشدی استاذی مولانا الحاج سیّد محمد نسیم الدین صاحب قبلہ مراد آبادی
دام ظلہم فرماتے ہیں کہ ولایت سے انجیل کا ایک بہت بڑا نسخہ برآمد ہوا جس کا نام انجیل بر بناس آج کل
موجود ہے۔ یہ شائع ہے اور بر بناس میں اس کے تیسے کٹ گئے ہیں۔ اس کے اکثر احکام اسلامی احکام
سے ملتا جلتے ہیں۔ اس میں لکھا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے روح القدس (روح طہنوی) کے دیکھنے
کی تمنا کی تو فرمایا کہ انگوٹھوں کے ناخنوں میں چمکایا گیا۔ انہوں نے فرط محبت سے ان ناخنوں کو چٹا
اور ہاتھوں سے لگایا۔ (جاء الحق، ص ۳۸)۔ مولوی محمد عمر صاحب نے بھی اس کا ذکر کیا ہے اور انجیل
بر بناس کا نسخہ بھی دیہاتہ (انجیل بر بناس مثلاً) اور عبادت بھی نقل کی ہے جو مطلب ہے کہ انجیل بر بناس کی
ہی عبادت ہوگی۔ اس میں یہ بھی ہے کہ پس آدم علیہ السلام نے بہشت میں کہا کہ اسے یہ حریم میرے
دام کی انگلیوں کے ناخنوں پر صاف ہے۔ تب اللہ نے پہلے انسانی کو یہ حریم اس کے اندر لے کر انگوٹھوں پر صاف
کی (پھر آگے ہے) تب پہلے انسان نے ان کلمات کو پس کی محبت کے ساتھ بوسہ دیا اور اپنی دونوں انگلیوں
سے طے (مقیاس حقیقت نکلتا)۔

اب بھی اگر کوئی شخص انگوٹھے نہ چڑھے تو اس کی مرضی یہ توبہ ولی مفتی امیر یار خان صاحب وغیرہ
قوی حدیث اور حضرات صوفیہ کے آثار اور حضرات فقہار سے ثابت ہے بلکہ عیسائیوں سے بھی ثابت ہے اور
انجیل بر بناس کی یہی شہادت ہے، یحییٰ اللہ تعالیٰ! اخیر مسلمان کی بات کو اپنی مائید میں پیش کرنا کوئی نیا

نہیں ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ اصل چیز کسی معمول طریقہ سے اسلام سے ہی تو ثابت ہو۔ جب انگوٹھے خوشے کی سبب حدیثیں ہی موضوع اجماع ہیں تو میرا اصل کیا اور ان کی تائید کیا؟ یہیں معلوم ہوتا ہے کہ سابق زیادہ میں حدیثوں کی اقتدار کرتے ہوئے کسی نے اسی انجیل پر بناس کو پیش نظر رکھ کر یہ جعلی حدیثیں بنائی ہیں اور یار و گولی نے ان کو پکے بالبدعا یا ہے اور دوسروں سے بول کر تمنا طلب فرماتے ہیں کہ انشاء اللہ کہ بہت کے لئے صحیح حدیث ہو گیا، ضعیف بھی نہ ہو گی، صحت یا ردی کا اجتہاد اور عداوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ (جاء الحق بقطرہ ۲۸۸) لا حول ولا قوۃ الا باللہ علامہ اللہ تعالیٰ، تم علامہ اللہ تعالیٰ۔

دیکھا آپ نے اہل بدعت حضرات کو کہ دعویٰ کرتے وقت تو کاؤر بان مگر ثبوت پیش کرتے وقت ریشہ خلیفہ بنی صائب کو اس کا علم ہونا چاہیے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کسی چیز کو ترک کرنا بھی سنت ہے اور آپ کا عدم فعل بھی حضرات فقہاء کرام کے نزدیک کراہت کی دلیل ہے اور یہ صوفیاء میں کا اجتہاد نہیں بلکہ ان کے پاس سو فیصد ہی متہمین کا سطح قائم ہے کہ جعلی اور موضوع حدیث قابل عمل نہیں ہے یعنی معافی فرمائیں کہ کیا جعلی اور موضوع حدیث کو تسلیم کرنے اور اس کی مدحی سے عداوت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہت ہی ہے یا جعلی حدیث کے انکار سے؟ اس کا جواب مفتی صاحب پر موقوف ہے، جیسا مناسب سمجھیں ارشاد فرمائیں۔ (وہا علیہا الالبلاغ)



قَوْلُهُ تَعَالَى وَجَاءُوا عَلَى قَيْبُصِهِ بِدَلَمِ كَرِيْبٍ

الآیتہ سورہ یوسف

حضرت یوسف علیہ السلام کے کریمہ برادران یوسف جھوٹا خون ڈال کر لائے

انہیں اسی گتے کے انور قتل کیا تھا

فان لان حیدر کون تھے

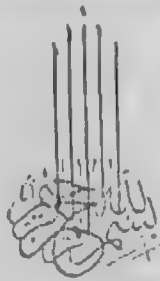
واقعات کر بلا اور شیعوں کی حضرت بن سے عقیدت و سلوک کا تحقیق جائزہ

مجموعہ کتب و رسائل کی روشنی میں
محقق مصنف

فان لاغیت فالان نامیت
حضرت علامہ مولانا محمد رمضان صاحب مدظلہ العالی
مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

مطبعہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

مطبعہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند



قبر پر اذان دینا خلاف سنت ہے اسکا ترکیب بدعتی ہے

فقہ ارحام اہل السنۃ والجماعۃ کا فیصلہ

اتَّخَذَ نَوَلِيَهُ وَالْعُلُوَّهُ عَلَى نَبِيهِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ
أَمَّا بَعْدُ

قبر پر اذان

جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث سے یہ ثابت ہے کہ نہ جنازہ سے نماز پڑھنے کے بعد میت کو قبر میں دفن کیا جائے اور نہ حکم اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے دفن کیا جائے اور دفن کے بعد وہ جہنم کا ابتدائی اور آخری حضور پڑھنا بھی احادیث سے ثابت ہے۔ اسی طرح بعض روایات میں صوفی رحمہ اللہ کا ذکر بھی آتا ہے۔ یہ بھی ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن مسطح کی قبر پر اذان پڑھا اور الحمد للہ وغیرہ تک بھی پڑھا اور حضرات صحابہ کرامؓ کو اس کی تلقین بھی کی۔ اسی طرح نسطار اور مثبت کا سوال بھی کیا۔ یہ سب امور صحیح اور ثابت ہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ قبر پر کھڑے لوگوں نے دعا بھی کی ہے اور اس کا حکم بھی فرمایا ہے۔ لیکن قبر پر اذان کا ثبوت نہ تو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے اور نہ حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ اور تبع تابعینؓ سے۔ اس وقت یہ بھی ہوتی تھیں، مرنے والے دفن بھی کئے جاتے تھے اور اذان بھی اتنی اور اذان دینے والے بھی ہوتے تھے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ اس وقت تو اذان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جواز نہ ہوتی، اور کئی صدیاں گزرنے کے بعد یہ جواز ہو گئی، اور اس کے جواز پر سائل بھی کئے جاتے ہیں۔

اذان ایک خاص عبادت ہے اور اس کے لئے شریعت مقدسہ میں مخصوص مواقع مقرر کئے گئے ہیں۔ الیٰسے بجاؤ کہنا صمد اللہ سے تعدی اللہ صحت ہے۔ اگر ایسی جگہ میں جائز ہو تو یہ عیدیں

کی مانند کھینچنے کی اذان و اقامت درست ہوئی اور اس کے ساتھ اذان علی القبر بہت زیادہ اور بہتر ہے۔
 بچے و جوہر بھی پیش کئے جاسکتے ہیں۔ لیکن بایں ہمہ ہم دیکھتے ہیں کہ ان بارہ میں تمام حضرات فقہ
 کرام متفق ہیں چنانچہ امام غزالی لکھتے ہیں :

ومن ذلك الاذان والاقامة في العيدين قد نقل ابن عسبة المبر اتفاق العلماء على ان لا اذان ولا اقامة فيها. (الاستحسان ص ۱۸۷)
 اور اسی قبیل سے اذان و اقامت عیدین میں امام ابو عبد اللہ رحمہ اللہ تمام حضرات فقہ کا اس پر اجماع نقل کیا کہ عیدین میں نہ اذان ہے نہ اقامت۔

یہی وجہ ہے کہ حضرات فقہاء اختلاف قبر پر عذات ملت امور کا خلق کے ساتھ اٹھ کر کہتے ہیں چنانچہ
 امام ابن سیرین رحمہ اللہ اپنی بنی نظیر تائید میں لکھتے ہیں کہ :

ويكون عند القبر كل ما لم يبعد من السنة والمعمود منها ليس الا زيادتها والدعاء عندها قانما كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم في الخروج الى بقیع ويقول بسلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا انشاء الله بكم لا حول ولا قوة الا بالله.
 اور قبر کے پاس ہر وہ چیز کہ وہ سنیہ سے جوشتہ ثابت ہو اور ثابت من السنۃ صرف قبول کی زیادت ہے انکس یاں کھوئے ہو گئے انکس بیت کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جوشتہ یقین میں جا کر کیا کرتے تھے اور ان فرما کرتے تھے سلامتی جو تم پہلے مومنوں کی بستی میں رہتے تھے والا ہم بھی انشاء اللہ تعالیٰ تم سے ملنے والے میں میں اپنے ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے عافیت کی دعا کرتے ہیں۔

(فتح القدیر ج ۲ ص ۱۷۷ طبع مصر)

اور اسی طرح کی عبادت محمد و آلہ ص ۱۹۲ اور در المنتار ج ۱ ص ۱۶۶ اور فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۸۱ میں بھی ہے۔ اس سے بھی صراحت کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ اذان و اقامت اس قسم کے وہ جملہ مراسم جوشتہ سے ثابت نہیں، قبر کے پاس رکھ دے ہیں۔

علامہ ابن ماجہ بن شامی لکھتے ہیں :

وفي الاقتصار على ما ذكر من الوارد اشهد الى (اور زیلت اص و عا پر) اقتصار کونے سے اس طرف اشارہ

۱۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره
 ۲۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره
 ۳۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره
 ۴۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره
 ۵۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره
 ۶۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره
 ۷۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره
 ۸۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره
 ۹۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره
 ۱۰۔ لا یسقی الاذان عند ادخال المیت فی قبره

ابن البدیع التي شاعت في الهند الاذان على
 قبر بعد الدفن۔
 ابي بعلت میں سے جدا بعض بلاد ہند میں شائع ہو گئی
 ہیں ایک دھن کے بعد قبر پر اذان دینا بھی ہے۔

اور توحش شریعہ میں اس اذان کے متعلق کھاتہ ۱
 میں پیشی ہے۔
 یہ اذان کوئی چیز نہیں۔

یہ تمام جہات میں اس امر کو واضح کرتی ہیں کہ دفن کے بعد قبر پر اذان دینے کا شریعت معلوم نہیں ہے
 ۱۔ کوئی ثبوت ہی نہیں۔ یہ خلاف سنت بھی ہے اور بدعت بھی۔ حضرات فقہاء کرام کے احکام کے خلاف
 ۲۔ ہے اور لیس ہستی بھی۔ ایک متعدد آدمی کے لئے یہ جوابات بالکل کافی ہیں۔ البتہ سنت کیلئے
 ۳۔ فی چیز ہی سود مند نہیں ہوتی۔ فرق مخالف کی طرف سے جو اعتراضات کیے گئے ہیں وہ بھی سنی کیلئے
 ۴۔ ساتھ ساتھ جوابات بھی دیکھ لیجئے تاکہ حق و باطل میں جو فرق معلوم ہو سکے۔

پہلا اعتراض : مولوی احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں : (ان عبارات میں جو دُعا کا ذکر کیا
 ہے) کہ اذان خود دُعا بلکہ بہترین دعا ہے کہ وہ ذکر الہی ہے اور ہر ذکر الہی دعا اور وہ بھی سنت
 کی ایک فرد ہوئی۔ (ایضاً الاجر مثلاً)

جواب : خان صاحب کا یہ ارشاد ایک مجتہد ذی علم و فضل ہے اور کئی وجوہ سے باطل ہے۔
 ۱۔ اولاً اس لئے کہ اگرچہ بعض اعتبارات سے ذکر اور دُعا ایک ہی ہے لیکن عرف میں یہ دو الگ
 ۲۔ چیزیں ہیں۔ دُعا میں طلب اور سوال پیدا ہوتا ہے اور ذکر اس سے خالی ہوتا ہے۔ چنانچہ مقام
 ۳۔ باطلی لکھتے ہیں :

في العرف غير الدعاء (الاقتضاء ۱/۳۸۸) ذکر عرف میں دُعا کے علاوہ ہے۔

اور فتح القدیر کے حوالے سے نقل کیا جا چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنت البقیع والہل کے لئے جو دعائی تھی اس میں حاقیت کا سوال تھا اور یہی سنت سے ثابت ہے۔

وثالثاً خود خان صاحب اللان کے متعلق لکھے ہیں کہ یہ تو خاص ذکر بھی نہیں (فتاویٰ رضویہ، جلد دوم ص ۵۱۵) تو پھر کیسے صحیح ہوگا کہ اذان ذکر الہی ہے اور ہر ذکر الہی ٹھیک ہے !

وثالثاً اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ اذان ٹھیک ہے تو سوال یہ ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ و تبع تابعینؓ وغیرہ کو یہ بات کیوں سمجھ نہ آئی کہ اذان ٹھیک ہے اور قبر پر یہ بھی ہونی چاہئے۔ جب یہ طریقہ ان کو سمجھ نہ آ سکا اور حضرت امیر مجتہد بیہی نے بھی اس کو نہ سمجھا، تو کسی دوسرے کی سمجھ کیسے ہو سکتی ہے۔

سیر خدا کہ عارف و زاہد کے تلفظ در حیرتم کہ بادہ فرو شس از کجا شنید
دوسرا اکثر اخص : مفتی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ بحر الرائق کا یہ فرمانا کہ قبر پر ہر جا کہ جو زیارت و دعا اور کچھ کرنا مکہ ہے، بالکل درست ہے۔ وہ زیارت قبور کے وقت فرماتے ہیں یعنی جب وہاں زیارت کی نیت سے جادے تو قبر کو چوسنا یا بچہ کرنا وغیرہ ناجائز کام نہ کرے اور یہاں گفتگو نہ کرے وقت کی، یہ زیارت کا وقت نہیں۔ اگر وقت دفن بھی اس میں شامل ہے پھر لازم ہوگا کہ میت کی قبر میں آنا، تختہ دینا، مٹی ڈالنا اور بعد دفن تعین کرنا جس کو فتاویٰ رشیدیہ میں بھی جائز کہا ہے، سب منجبر الخ (ج ۱، الحج ص ۱۸۷ و ص ۱۸۸ بلفظ)

جواب : یہ ہے مفتی احمد یار خان صاحب دیرانیؒ نے عراقی کا جواب۔ مگر بات یہ ہے کہ نہ جب بحر الرائق وغیرہ نے تو دیکھا کہ عند القبر کہا ہے بکوا فی القبر نہیں کہا۔ میت کو قبر میں آنا یا فی القبر عند القبر نہیں ہے۔ اسی طرح تختہ دینا اور مٹی ڈالنا فی القبر اور علی القبر ہے عند القبر نہیں۔ ہاں البتہ دفن کے بعد متعین کرنا عند القبر ہے مگر وہ تو واللہ عندہا قاتلہ ما کرہ ہیں جو سنت سے ثابت ہے۔ اور زیارت و دعا و دفن سے قبل غالی قبر کی کوئی نہیں کرتے۔ مگر زیاد

رہے کہ تعین سے حدۃ لغو کا ابتدائی اور آخری حصہ پڑھا ضرور ہے۔ جس کا ثبوت حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث سے ہے۔ مشکوٰۃ ص ۳۹۱ اگر یہ موقف بھی ہو تب بھی ممکنہ مرفوع ہے اس سے کہ اذان وغیرہ کے الفاظ اس کو متعین کر دیتے ہیں کہ دفن کے بعد دعا اور زیارت کے علاوہ قبر کے پاس اور جو کچھ بھی کیا جائیگا وہ خلاف سنت ہوگا، مسجد، جویا طواف، استسقاء جویا اذان وغیرہ اور یہی حکم کہنا چاہتے ہیں۔

تیسرا اعتراض : (علامہ شامیؒ نے امام ابن حجرؒ کے حالات جو یہ نقل کیا ہے کہ قبر کے پاس اذان بدعت ہے) اولاً تو ابن حجرؒ شافعی مذہب ہیں۔ بہت سے علماء جن میں بعض مہناف بھی شامل ہیں فرماتے ہیں کہ اذان قبر سنت ہے اہل امام ابن حجرؒ شافعی اس کی تردید کرتے ہیں تو بتاؤ کہ خفیوں کو مسئلہ جمہور پر عمل کرنا ہوگا کہ قول شافعی پر؟ دوم امام ابن حجرؒ نے بھی اذان قبر کو منع نہ کیا بلکہ اس کے سنت ہونے کا انکار کیا یعنی یہ سنت نہیں۔ (بلفظ جہا الحق ص ۳۱)

جواب : مفتی صاحب نے یہ جو کچھ لکھا ہے نرمی و دفع الوقتی ہے اور بہت ممکن ہے کہ ان ضمیمہ میں ان کو ملامت کرنا ہوگا۔ اولاً اس لئے کہ یہی امام ابن حجرؒ (اور امام سیوطیؒ) جو شافعی ہیں مگر مسئلہ میلاد وغیرہ مفتی احمد یار خان صاحب اور ان کی بدعت پسند پارٹی ان ہی سے ثابت کرتی ہے اور اُس وقت ان کی شافیت کبیش نظر نہیں ہوتی۔ وہاں تو ان کی تعزینیں کہتے کہتے قلم کند اور زبانیں خشک ہو جاتی ہیں اور یہاں اس طبع جوش و خروش کا انکار کیا جاتا ہے تو بتاؤ کہ خفیوں کو مسئلہ جمہور پر عمل کرنا ہوگا کہ قول شافعی پر نہ؟

وثانیاً امام ابن حجرؒ نے صرف اس کی نسبت ہی کا انکار نہیں کیا بلکہ اس کو بدعت بھی کہتا ہے۔ چنانچہ مفتی احمد یار خان صاحب بحوالہ شامیؒ یہ حوالہ اس طرح نقل کرتے ہیں (ترجمہ مفتی صاحب ص ۱۳۸)۔ وقد صرح ابن حجرؒ بانه بدعة وقال اور ابن حجرؒ نے صریح فرمادی کہ یہ بدعت ہے اور جو کئی من ظنی انه مستند فہم یمیب۔ اس کو سنت جانے وہ درست نہیں کہتا (جہا الحق ص ۳۱)

اس سے قبل علامہ شامیؒ کی معبدت یہی ہے کہ :

لا یسمن الاذان عند احوال المیت فی قبره
میت کو قبر میں داخل کرتے وقت جیسا کہ اب عادت
کما هو المعتاد الآن الخ (شامی ج ۱ ص ۱۲۷)

امام ابن حجر کی تصریح کے بعد کہ یہ بدعت ہے، یہ کہہ دینا کہ انہوں نے منع نہیں کیا کہ کفن حیاتناک است ہے
مگر منعی صاحب یہ کہہ سکتے ہیں کہ بدعت کے ذریعہ جی سے تو ہماری گناہی جلتی ہے مگر اس کو منع نہیں کھتے۔
یہ سب سوچی کر دل لگایا ہے ناصح

نئی بات کیا آپ فرما رہے ہیں
و ثانیاً اور اہل ہمارے تو ضعی ہیں وہ تو شافعی نہیں۔ ان کی بات کیوں روک دی گئی ہے؟ اسی
طریقہ امام ابن ماجہ ابن شامی حنفی میں اور امام ابن حجر کے اس حوالہ کو اپنی تائید میں پیش کرتے ہیں۔
اس سے کیوں انہیں کیا گیا ہے؟

و رابعاً وہ کہتے علماء ہیں جن میں بعض احناف بھی شامل ہیں جو اذان قبر کو سنت کہتے ہیں۔
ان کا نام اور کتاب کا حوالہ تو تحریر فرمائیے۔ یہ بات آپ نے صیغہ رانہ میں کیوں رکھ چھوڑی ہے تاکہ ہمیں
بھی معلوم ہو جائے کہ ایسے مل۔ بھی ہیں (جن میں بعض احناف بھی شامل ہیں) جو اذان قبر کو سنت کہتے
ہیں۔ باقی خان صاحب پر علی فیہ بدعت پسند مولویوں کی عبارتوں سے صرف اپنے ماہ ذی الحجہ کی تسکین
تلاش کیجئے۔ اہل سنت و جماعت کے لئے ایسے مبتدعین کی بات پر گاہ کی حیثیت بھی نہیں رہتی کیونکہ ان
کی بات صرف آپ کو ہی پسند آسکتی ہے۔

نظر اپنی اپنی پسند اپنی اپنی
ہمارے اکابر نے تصریح کر دی ہے۔ الجواب: قبر پر اذان کہنا خلاف سنت اور بدعت
میں ہے جیسا کہ تصریحات فقہاء سے ثابت ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۵ ص ۱۲۷)۔

چوتھا اعتراض: (علامہ محمود غنی کی تفسیر کی عبارت کے جواب میں) منعی صاحب لکھتے ہیں:
تو شیخ کا فرمانا ایسا بیشی ہے اس کے معنی یہ نہیں کہ حرام ہے۔ مراد یہ ہے کہ فرض نہ واجب نہ سنت
محقق جائز اور مستحب ہے اور اس کو سنت یا واجب سمجھنا محض غلط ہے۔ جو فقہاء کہ اس کو بدعت فرماتے
ہیں وہ بدعت جائزہ یا کہ بدعت مستحبہ فرماتے ہیں کہ بدعت مکروہہ۔ کیونکہ بلا دلیل کراہت ثابت نہیں
ہوتی۔ (مغلقہ ج ۱ ص ۲۰۲)۔

جواب : مفتی صاحب کا یہ جواب بچند وجوہ باطل ہے۔ اولاً اس نے کہا کہ یہ ان کا اس حکم باطل پر مبنی ہے کہ جواز اور استحباب کے لئے دلیل شرعی ضروری نہیں سمجھتے اور عل کے قول سے بھی اس کو وہ صحت تسلیم کرتے ہیں۔ حالانکہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ سراسر باطل ہے کیونکہ جواز اور استحباب بھی شرعی احکام ہیں اوصاف کے اثبات کے لئے بھی دلیل شرعی کی ضرورت ہے۔

وثانیاً مستحب جیسے شرعی حکم کو جس کے کرنے سے ثواب ملتا ہے لیس بشی دے تبسیر کرنا اور وہ بھی محض اپنی غرضیں فاسد کے تحت دین کی سراسر بغاوت ہے اور دُورِ غمناک کے حوالے سے قیل یستحب سے اس پر استدلال کرنا اور پھر منطقی قیل کے متعلق یہ کہنا کہ یہ ضعف کی علامت نہیں تمام بے بنیاد باتیں ہیں کیونکہ دین کسی ایکسے دیکھنے والے کی رائے یا اس کی بغرش کا نام نہیں ہے۔ یہاں جمہور کی نقل مستبرائی یا کم از کم مستبر اور مستند عالم کی بات جو با دلیل ہو۔

و ثالثاً وہ کوئی سے حضرات فقہاء کرام ہیں جو اذان علی القبر کو بدعت جانتے یا بدعت متبرواتے ہیں؟ مثلاً یہ وہ مفتی صاحب کے عالم خیال، صوبہ خواہش اور ضلع غرض فاسد میں آباد ہوں۔ مفتی صاحب نے ہمارے کے حاشیہ سے جو یہ نقل کیا ہے کہ لیس بشی دے وہ چیز مراد ہوگی جس پر ثواب ملتا ہو اور لیس بشی دے اباحت پر صادق آتا ہے اور پھر یہ تجزہ نکالا کہ : معلوم ہوا کہ لیس بشی دے مبارک کو نبی کہا جاتا ہے (صفحہ ۲) تو یہ بھی مفتی صاحب اور دیگر بدعت پسند حضرات کے اس نظریہ پر مبنی ہے کہ وہ اباحت کو دلیل شرعی کا حتمی نہیں سمجھتے۔ حالانکہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ اباحت بھی حکم شرعی ہے اور اباحت بغیر اذان شامع اور جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و فعل کے برگزنا ثابت نہیں ہو سکتی۔ اس لئے یہ تمام مغز کپاتی مفتی صاحب کے لئے بالکل بے سود ہے۔

الحاصل یہ ایک واضح اور دینی حقیقت ہے کہ قبر پر اذان نہ تو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و فعل سے ثابت ہے اور نہ حضرات صحابہ کرامؓ و تابعینؓ اور تبع تابعینؓ سے اس کا ثبوت ملتا ہے نہ حضرات مجتہدینؒ سے اس کا جواز منقول ہوا اور نہ ذمہ دار فقہاء کرامؒ سے بلکہ وہ اس کو خلاف

سنت اور بدعت کہتے ہیں۔ اذان کا ہر پہلو جو چیز خلاف سنت اور بدعت ہو، وہ کیسے جائز اور مستحب ہو سکتی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ خان صاحب بریلی وغیرہ اس کو فردِ سنت کہتے ہیں۔ مگر اہل سنت اُن کے منکر کی بات کا نام نہیں ہے، یہاں ٹھوس اور صریح دلیل دلا رہے۔

اذان علی القبر کے جواز کے دلائل | قبر پر اذان دینے کے جواز میں متعدد اہل بدعت حضرات نے چھوٹی بڑی کتابیں اور رسالے لکھے ہیں۔ چنانچہ اُن کے اعلیٰ حضرت خان صاحب بریلی نے ایک سالہ لکھا ہے جس کا نام اذان الاجز ہے (جس کا بہترین جواب مولانا محمد منظور صاحب نعمانی نے معانی النظم سے دیا ہے) اس میں خان صاحب نے بڑے عمدہ دلائل قائم کی ہیں۔ چنانچہ وہ خود لکھتے ہیں: یہ پسند و پسین ہیں کہ چند ساعات میں فیضِ تہریر سے قلبِ فقیر پر فائز ہوئیں۔ (اذان الاجز ص ۱۸) گھر ان میں ایک بھی دلیل ایسی نہیں ہے جس سے قبر کے اوپر اذان کا مسکون ثابت ہو۔ اب دلائل میں کسی میں اذان کی فضیلت کا ذکر ہے، اور کسی میں دُعا اور ذکر کی فضیلت کا تذکرہ ہے۔ کسی میں قبر کے اہمیت کیلئے ثبوت کا سوال ہے، اور کسی میں اس کے متعین مذہب کا بیان ہے۔ اور کسی میں مُبْتَحَنُ اللہ اور مُتَعَدُّ اللہ اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وغیرہ کا قبر پر اثبات ہے۔ کسی میں استعاذہ من الشیطان کی دُعا کا ذکر ہے اور کسی میں تلقین کا۔ کسی میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اکہم گواہی لینے سے مذہب کے نکل جانے کا بیان ہے اور کسی میں شیطان کے بھاگ جانے کا وغیرہ وغیرہ۔ یہ سب مسائل اور دلائل اپنے مقام پر حق ہیں اور ان کا کوئی جی مسلمان منکر نہیں ہے۔ مگر سوال تو صرف یہ ہے کہ کیا مبرور اذان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضراتِ صحابہ کرام و تابعین و تبع تابعین نے قبر پر دی ہے؟ اگر اس کا ثبوت ہے تو لایعنی اللہ بسم اللہ اس دلیل سے یہ مسئلہ ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا کہ کسی حدیث سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا جملہ لے لیا اور کسی سے مُتَعَدُّ شریف کی فضیلت اُنہ کر لی، اور کسی حدیث سے شیطان کے جملے کی بات اُنہ کر لی اور کسی سے اذان کی، اور سب کو جو ذکر و نذر ثابت کر دی، اس کا نام دلیل نہیں ہے۔ ایسے طریقہ استدلال سے اسلام میں کیا کچھ ثابت نہیں کیا جاسکتا؟ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم خان صاحب کی سب سے بڑی اور فنی دلیل کو

جن کو انہوں نے دلائل کی حد میں مبراقل پر پیش کیا ہے نقل کر کے اس کے متعلق کچھ عرض کر دیں تاکہ آپ کو نمونہ از خود اس کے طوع پر بقید دلائل کامیاب اور خان صاحب کا گستاخ دلائل بھی معلوم ہو جائے۔ اور ان دلائل سے ان کے اختیار کردہ مسائل کا خاکہ بھی سامنے آجائے۔ اور یہ بتائیے کہ ان کی ہر دلیل ان کے دلائل کے اثبات سے قاصر اور فی نسبہ غیر مؤثر ہے۔ بقول علامہ اقبال سے

ایک فتان بے شر بیٹے میں باقی رہ گئی
سوز بھی جاتا رہا جاتی رہی تاثیر بھی

خان صاحب کہتے ہیں کہ دلیل اقل واروبہ کہ جب بندہ قبر میں رکھا جاتا ہے اور سوال نکیر پڑتا ہے۔ شیطان برہم وہاں بھی خلل انداز ہوتا ہے اور جواب میں ہیکا تا ہے۔ امام محمد بن علی نوادر الاصول میں امام ابن حنیان ثوری سے روایت کرتے ہیں۔ جب مردے سے سوال جوتا ہے کہ تیرا رب کون ہے۔ شیطان اس پر ظاہر ہوتا اور اپنی طرف اشارہ کرتا کہ میں تیرا رب ہوں۔ اس لئے حکم آیا کہ میت کے لئے جواب یہاں ثابت قدم بننے کی دھاکریں اور صحیح حدیثوں سے ثابت کہ اذان شیطان کو دفع کرتی ہے۔ اور جب ثابت ہو گیا کہ وہ وقت عیاذ باللہ داخلیت شیطان لعین کا ہے۔ اور ارشاد بڑا کہ شیطان اذان سے بگاڑتا ہے اور جیسے حکم آیا کہ اس کے دفع کو اذان کہو، تو یہ اذان خاص حدیثوں سے مستنبط کی گئی۔ مثلاً شامی کے مطابق اور مسلمان بھائی کی عمدہ اعداد و اعانت ہوئی۔ (ایمان اور مسند و مسند منظر مختصاً)۔

جواب : خان صاحب کا یہ ارشاد ایک خالص مجروحہ و مضابطہ اور قلبت ہے۔ بڑا افسوسناک مظاہر ہے۔ اولاً اس لئے کہ شرعی اصول کا تقاضا یہ ہے کہ انسان کی تکلیفی زندگی جس میں اللہ تعالیٰ نے شیطان کا خطرہ رہتا ہے موت کے ساتھ ختم ہو جاتی ہے۔ قبر میں اطوار کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ باقی نوادر الاصول کا حوالہ تو چنداں قابل انتفاع نہیں ہے اس لئے کہ یہ کوئی مرفوع حدیث نہیں بلکہ ایک کتابی کاموقوف قول ہے۔ اور پھر اس کی سند بھی ذکر نہیں کی گئی اور نوادر الاصول ان کتابوں میں ہے جن میں رطب و یابس سبھی کچھ ہے۔ (المرآن فی المرآن لعمادہ الدین مغربی (مکتوفی علیہ السلام) کے حاشیہ میں ہے :

قال السيوطي في الجامع الكبير كل ما عثر في
للي العقيلي وابن عدي واطبيب البغدادى
وابن عساكر والشيخ الترمذى وفكر جملته
خير لهم فهو ضعيف فيستغنى بالعزو اليهما
من بيان ضعفه۔

امام سيوطي جامع کبیر میں لکھتے ہیں کہ جو روایت عقيلي اور
ابن عساکر اور غصیب بغدادی اور ابن عساکر اور ترمذی
اور ابن عساکر کے علاوہ ایک کسی روایت کا ذکر کیا۔ کی طرف
غصیب ہو تو وہ ضعیف ہوگی۔ ان کی طرف روایت کا نسبت
کو دینا ہی اس کے ضعف کے لئے کافی ہے اس کے ضعف

(ماتشیه المربع فی المزارات ص ۱۸۱)

کے ایک بیان کے لئے کی حاجت نہیں ہے۔

اگر الکتبوں میں کوئی روایت باشد ہو اور سند بھی متصل ہو اور راوی بھی تمام ثقہ ہو اور سند
اور ملت قاضی سے بھی محفوظ ہو تو ایک بات ہے ورنہ ان کی طرف کسی روایت کا مقصد نہ کر دینا ہی
اس کے ضعیف اور کمزور ہونے کی دلیل ہے اور یہی وہ کتابیں ہیں کہ جن سے ہمارے اہل بدعت اور خصوصاً
فہام صاحب بریلی اپنے سب مسائل ثابت کرتے ہیں کیا خوب خبر نہ یہ معلوم اہل مذہب معلوم !

وہ کیا اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ قبر میں بھی شیطان کا داخل ہوتا ہے اور بعض حضرات صحابہ
کرام سے دفن کے بعد کی وعاد میں اللہم اجرہا من الشیطان اور اللہم احذنا من الشیطان
اور اس قسم کے جو الفاظ وارد ہوتے ہیں وہ اپنی حقیقت ہی پر محمول ہیں تو عرض یہ ہے کہ نسبت سے متاثر

ایسے ہیں جن میں شیطان کا داخل ہوا حدیث سے معلوم ہے مگر ان مقامات پر شاید غاصب بھی اذان
کر لگا کر کہیں چنانچہ صحیح بخاری ص ۲۰۵ و طبرستان کتاب حج میں یہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس چلے تو اس وقت یہ دعا پڑھے :

بسم اللہ جنتنا الشیطان وجنت الشیطان
ہمارے جنتنا (الحادیث - بخاری ص ۲۰۵)

جنتنا سے لے کر ان کے شیطان سے یہی دعا پڑھے
اس چیز (یعنی ادلاء) میں جو تو میں نے ہم سے لکھا کہ

ما فظ ابن حجر حضرت مجاہد سے اس کی شہادت میں نقل کیا کرتے ہیں کہ :
بعض صحابہ سے روایت ہے کہ وقت یہ تھا کہ انہیں چھوڑ دیا گیا اور شیطان اس
آواز سے کہتا تھا کہ اذان ہے اور اس پر کہتا تھا کہ اذان ہے اور اس پر کہتا تھا کہ اذان ہے

یہی ہے اس سے زیادہ نازک مقام شیطان کو بھگانے کا اور کیا ہوگا؟ ایک قبر پر اذان دینے والے حضرات کے نزدیک اس موقع پر بھی شیطان کو بھگانے کا کبھی خیال پیدا ہوتا ہے! ان کے نزدیک تو اس موقع پر بھی اذان کی کم از کم مستحب اور فرضیت ہونی چاہیے۔ یہاں صرف مسلمان بھائی ہی کی امداد نہیں بلکہ مسلمان بہن کی ہمدردی اور امداد بھی ہوگی اور وہ بے چارہ دو گد گد تکلیف سے بھی محفوظ رہے گی بلکہ اور اولاد پر بھی احسان ہوگا کہ شیطان کی تحمل اندازی سے وہ بھی محفوظ رہے گی۔ اس موقع پر اذان دینے میں مسلمان بھائی اور بہن امداد دلا دے گی افراد کا بھلائی اور نیک آدمی کی اذان کا اثر بھی کبھی نہیں لہذا فریق مخالف کے نیک حضرات مریدوں مقتدیوں اور شاگردوں کو مشغول بکار ہونے کا حکم دیں اور خود اذان دینے کا فریضہ ادا کریں تاکہ انہی امداد ہو جائے۔ اگر اس موقع پر وہ ایسا نہیں کرتے تو وجہ فرقی بیان کریں۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تُصْنَعُونَ
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تُصْنَعُونَ

ان ہذا المختوش محتضرۃ (الحیث)
یعنی قصائے حاجت کے مقامات پر شیعہ میں موجود ہے۔
ابو اذہب اصل و شکوۃ حق (۱۴۴۴)
پس جب تم میں سے کوئی یا خانہ جائے تو یہ دعا کریا کرے۔

نیز فرمایا :

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْخِلَاطِ (یعنی چٹم) کہے اللہ مجھے زور و دامہ جند اور شیطان سے بچا۔

اسلامی حدیث سے معلوم ہوتا کہ پانچوں میں شیطان موجود رہتے ہیں کیا قبر پر اذان دینے والوں نے کبھی اس موقع پر اذان کہنے کو مستحب اور فرضیت کہا ہے! اور اس پر بھی کسی عمل کیلئے کہ پر موقوف اور مفتی صاحب تو قصائے حاجت میں مشغول ہوں اور باوقار میرا اور شاگرد اذان دے کر شیطان کو بھگانے کی فکر میں ہوں اور اگر ایسا کرتے ہیں تو خوب اور اگر نہیں تو وجہ فرق کیا ہے؟ یقیناً وجود اور رابع خان صاحب بریلی کے پیش کردہ جملہ فرائض (اذان سے اذان کے مفتی احمد یار خان صاحب کے یہ تمام منافع کہ اذان میں پوری یقین ہے۔ اذان کی آواز سے شیطان بھاگتا ہے۔ اذان سے دل کی وحشت دور ہوتی ہے۔ اذان کی برکت سے غم دور ہوتا ہے۔ اذان کی

برکت سے لگی ہوئی آگ بجھتی ہے۔ اذان ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ کی برکت سے مذاب قبر و درجوتا ہے اللہ اذان میں حضور علیہ السلام کا ذکر ہے اور صاحبین کے ذکر کے وقت نزول رحمت ہوتا ہے وغیرہ وغیرہ۔ دیکھئے ایمان الاجر اور جہاد الحق مسئلہ ۱۲ تا ۱۴ بلقظہ مستطاع جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ و تبع تابعینؓ کو بھی معلوم تھے۔ مگر کیا وجہ ہے کہ آپ نے ائمہ اہل بیتؑ کو بھی اذان نہ کہی، نہ اس کا حکم صادر فرمایا، نہ حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ میں سے کسی نے اس پر عمل نہ کیا اور نہ حضرات ائمہ دین میں سے کسی نے یہ راہ سمجھا، تو لے چودھویں صدی میں کسی شخص کو یہ حق کہاں سے اور کیسے حاصل ہو گیا کہ وہ اپنی ان بے حقیقت قیاس آرائیوں سے دین میں پیوند کاری کرے، قبر پر اذان دے کہ مسلمان بھائی کی عمدہ اماں کا یہ جاؤ اور نہ حضرت جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے باوجود مداف اور رحیم ہونے کے اپنی اقب مرتبہ کو نہ بتایا اور حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کو بھی یہ نسخہ عجیب و منفید معلوم نہ ہو سکا اور حضرات ائمہ مجتہدینؑ بھی اس اسیار حکم سے محفوظ رہے اور سنت صالحینؑ بھی اس نداد اثر گشتہ کے اثر سے فیض یاب نہ ہو سکے تو پھر آج اس نسخہ کو کون پوچھتا ہے؟

اور مولیٰ کے جو سبب ان کی جنائز سے مکمل ہم کسی کا غم نہ تہ جہا اٹھا سکتے ہیں
و خامسا دلائل شرعیہ سے ثابت ہے کہ شیطان ملعین انسان کا عدو مبین ہے اور ہر وقت اسی فکر میں رہتا ہے کہ انسان کو اغوا کر کے اپنا رفیق اور ساتھی بنالے۔ بیداری میں وہ بھلا بھی کہے چھوڑتا، وہ تو خواب غفلت میں بھی انسان کو پریشان کئے بغیر نہیں چھوڑتا۔ اور خواب کی ایک قسم تکوین من الشیطان ہے جو اس کی واضح دلیل ہے۔ اہل بدعت کے قاعدہ کی کُت سے لازم ہے کہ دن اور رات کے جملہ اوقات میں اپنے مسلمان بھائیوں اور بہنوں کی عمدہ ادا اس اذان کے ذریعہ کی جائے، اور سفر و حضر میں اس عمدہ ادا کو ذرا گوشہ نہ کیا ہاتھ نہ کوئی اس کو پسند کرے یا نہ کرے، یہ کہتے ہونے اس پر عمل کرنا چاہیے کہ مان نہ زن میں تیرا بھائی! اور یہ کس سے پرشیدہ ہے کہ اسیلوں، اکلوں، شیطانوں، کابھوں، اسیلوں اور فتنوں میں آج کل جس ملت شیطان کا دخل ہے وہ کسی اور جگہ ہرگز

نہیں رہتا۔ اپنے مسلمان بھائیوں کی عمدہ امداد اذان کے ذریعہ جونی پہنچتی ہے اور پھر حکومت کے فیصلہ کا انتظار کیجئے کہ وہ اس جہد و جدی کا کیا صلہ تجویز کرتی ہے؟ اور آٹھ کوئی مسلمان ہے جو اس ناپائیدار دنیا میں وحشت اور غم میں مبتلا نہیں ہو رہا ہے۔ ہر طرف سے چاندی کی تلواریں ہیں مگر بڑا ہے اور وہ کوئی سنگدل ہے جس کے ہاں باپ اور بیٹا یا کوئی عزیز فوت ہو جائے اور وہ غم و اہم سے دو چار نہ ہو اس کی عمدہ امداد اذان کے ذریعہ کیوں نہیں کی جاتی؟ اور سینکڑوں مکانات بعض لغوار کی غلطی اور نادانی کی وجہ سے تباہ ہو جاتے ہیں پھر اذان کے ذریعہ آگ بجھا کر ان بچوں کی یہ عمدہ امداد کیوں نہیں کی جاتی؟ یہ بھی کوئی عجیب خدمت و رعیت کی عمدہ امداد ہے اس سے سوتی ہے اور زندہ دل کا بولہ دل، وحشت اور غم اس سے دور نہیں کیا جاتا، اور نہ تو آتش حتیٰ اس سے بجھائی جاتی ہے اور نہ مدد دہی (مثلاً حسد، بغض، عداوت وغیرہ) یہ کیا عجیب اور تمیز القول منطبق ہے، فیصلہ آپ پر ہے۔

یہاں تک آپ کی تعظیم کر دی اب آگے آپ کے اعمال جانیں ایک مخالطہ اور اس کا ازالہ | اہل جمعہ حضرات کا ایک اہل مخالطہ ہے جس میں وہ سب کے سب گمراہ ہیں۔ چنانچہ مفتی امجد خان صاحب کے الفاظ میں وہ مخالطہ یہ ہے کہ ابتدائی ذکر اللہ سبحانہ و تعالیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے اور جس کی اصل ثابت جو وہ ثابت ہے اس پر نیابتی کن منع نہیں۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ حج میں تلبیہ کے جو الفاظ احادیث سے منقول ہیں ان میں کمی نہ کرے۔ اگر کچھ بڑھاسے تو جاوے (مزید وغیرہ) اذان میں تجلیہ بھی ہے اور کچھ زیادہ بھی، لہذا یہ سخت سے ثابت ہے (مقابلہ جاب الحق ص ۴۸)۔

جواب : یہ استدلال بھی سراسر مذہب و دہشت۔ اولاً اس سے کہہ کر یہ تفصیل کے ساتھ عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ سب منافع اور فائدہ مند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام وغیرہم کو معلوم تھے مگر انہوں نے اپنی زندگی میں ایک دفعہ بھی قبر پر اذان نہیں دی۔ نہ اس وقت ثابتہ کے مقابلہ میں ایسے خود ساختہ عقل و دلائل مرکز قابل قبول نہیں ہیں۔ حضرت شاہ عبد العزیز صاحب لکھتے ہیں کہ وہ عقلیات جو شریعت کے معیار اور میزان پر پارے نہ آتے تھے ہوں قابل اعتماد و محل اعتبار نہیں تو انہ

بودند (عجالتاً نافذ مست)۔

و ثانیاً مفتی امیر خان صاحب نے ہایہ کے حوالے سے اتنی بات (جو منہ طلب تھی) تو نقل کر دی ہے کہ اگر کچھ بھادسے تو جائز ہے لیکن صاحب ہایہ کی دلیل نقل نہیں کی کہ یہ زیادت کیوں جائز ہے؟ صاحب ہایہ اپنی جلد کے سرانق اس مسئلہ کی نقلی دلیل یوں پیش کرتے ہیں کہ:

ان اجلاء الصحابة کابی مسعود و ابن عمر
 و ابی ہریرۃ زادوا علی الماثور (ہایہ مثلاً) اور حضرت ابو ہریرہؓ و امیرؓ نے حضرت بنی مسعودؓ ابن عمرؓ
 یہ وہ صحابی ہیں جو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہر وقت حاضری دینے والے تھے۔
 ان کے اس بیادیت والے عمل سے یہ ثابت ہوا کہ ان کے پاس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوئی شکوت
 ثبوت ضرور موجود تھا، و نہ حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت ابن عمرؓ وہی جلیل القدر صحابی ہیں کہ آنحضرت
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اور بیعت کے بعد کو بھی گوارا نہیں کرتے تھے اور تفسیر کے بعد بہت نقل
 و حدیث عقلی وغیرہ سے تعبیر کرتے تھے۔ جس کی پوری تفصیل پیٹہ گذشتہ کتاب میں ہے۔ اگر ان کے پاس یہ ثبوت
 نہ ہوتا تو ہرگز وہ یہ زیادتی نہ کرتے۔

بہم نے جو یہ کہا کہ ان کے پاس ثبوت ہو گا۔ یہ بات محض ہو گا۔ پر ہی ختم نہیں ہو جاتی بلکہ حقیقتاً
 ان کے پاس ثبوت موجود تھا۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں:

والناس یزیدون بیک ذالمعارض وغیرہ من
 الکلام والتبجیح علیہ وسلم یسمع فلا
 یقول لهم شیئاً۔ (ابو داؤد، ابی یوسف، ابی حنیفہ)

کہ مولانا نے بیک ذالمعارض اور ابی یوسف کا وہ کلام عجیب
 میں زیادہ تمکید ان جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے ان کو سنا وہ ان کو کچھ نہ کہا۔

اس سے معلوم ہوا کہ تعبیر کے اندر جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اور آپ کی
 موجودگی میں یہ کلمات حضرات صحابہ کرامؓ زیادہ کرتے تھے اور آپ نے کبھی ان کو منع نہیں کیا تو یہ آپ
 کی تقریر ہی حدیث ہے (دیکھئے خزینۃ الحکماء وغیرہ)۔ وہی حضرت ابو ہریرہؓ جن کا وہ صاحب ہایہ نے
 ویاست کر دیا ہے یہ بعض افکار زیادہ کیا کرتے تھے، ان سے (انسانی تاملات) میں ابی حنیفہ اور مسند کے

حاکم ج ۱ صفحہ ۱۵۴ میں علی شریعہ الشیعین اور اس کے مقلص مراد الطحان ص ۱۲۱ پر روایت آتی ہے کہ وہ زیادت کو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کرتے تھے (ملاحظہ ہو زمین ج ۲ صفحہ ۲۵۳ طبرانی المعجم جلیل القدر حشرات ص ۱۲۱ کرامت طبریہ میں زیادت کیا کرتے تھے۔ مگر یہ زیادت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نقلی اور تقریری حدیث سے ثابت تھی۔ اس پر مفتی احمد یار خان صاحب وغیرہ کا قیاس کتنا سراسر باطل اور مروجہ ہے مغضیکہ کہی بھی ایسی صحیح اور صریح دلیل موجود نہیں جس سے قبر پر اذان کا جواز ثابت ہو سکے، چہ جائیکہ وہ فرو سنت ہو۔ اور عرض کیا جا چکا ہے کہ جہاز اور اباحت بھی حکم شرعی ہے اور وہ بھی صحت شارع سے ثابت ہو گا اور بس۔



الغرض اذان علی القبر اس وجہ سے کہ وہ دین الہی میں ایک قسم کا اضافہ ہے، اس وجہ سے کہ وہ ایک ایسی عبادت ہے جس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں دیا، صحابہ کرام نے اس کو کیا، نیز اس وجہ سے کہ اس میں حدود اللہ سے تعدی ہے وہ بدعت ضلالت، اور قانون شریعت سے بغاوت ہے۔ یہاں تک جو بحث کی گئی وہ صرف اصولی تھی مزید اطمینان کے لئے فقہ کی بعض متداول کتابوں سے بھی چند تصریحات نقل کی جاتی ہیں۔ علامہ ابن عابد بن شامی رد المحتار میں لکھتے ہیں۔

وفي الاختصار على ما ذكر من الوارد إشارة الى انه لا يسن الاذان عند احوال الميت في قبور كما هو المعتاد الان وقد صرح ابن حجر في فتاواه بانہ بدعة وشامی ص ۱۵۹ ج ۲

اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ میت کو دفن کرتے وقت اذان عجباً کہ آج کل عادت ہو گئی ہے، مسند نہیں ہے اور ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں تصریح کی ہے کہ وہ بدعت ہے۔

اور البخاری میں ہے

من البدع التي شاعت في الهند الاذان على القبر بعد المدفن۔

ان بدعات میں سے جو بعض، بلاد ہند میں شائع ہو گئی ہے دفن کے بعد قبر پر اذان دینا بھی ہے۔

اور توشیح شرح تفتیح لمحمود البیہقی میں بھی اذان کے متعلق لکھا ہے،
لیس بشئ کہ وہ کوئی چیز نہیں۔

اور امام ابن ہمام اپنی بے نظیر الیق "فتح القدر" شرح ہدایہ کتاب الجنائز میں اقام فرماتے ہیں۔

وبكره عند القبر كل مالء يعهد من السنة والمعهود
منها ليس الا بزيارتها والدعاء عندھا قائداً ومتمم

المقدم مطبوعه مصر من ۱۰۲۰ جلد ۱۲

اور قبر کے پاس ہر وہ چیز مکروہ ہے جو سنت سے ثابت نہ ہو اور ثابت
من السنۃ صرف قبروں کی زیارت ہے اور ان کے پاس کھڑے ہو کر دعا
کرنا

اور بعینہ یہی عبارت بحوالہ اثنی عشر ج ۱۶ اور رد المحتار، ص ۱۶ ج ۱۰ اور
فتاویٰ ہندیہ (ص ۱۰۷، جلد ۱) پر بھی ہے۔ اس سے بھی صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ
”اذان قبر“ بلکہ اس قسم کے تمام وہ مراسم جو سنت سے ثابت نہیں قبر کے پاس مکروہ
ہیں۔

استاذ الافاق حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب محدث دہلوی، رحمۃ اللہ علیہ نے مائتہ
مسائل میں ”اذان قبر“ ہی کے متعلق ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے متعدد جواب بالا
عبارت نقل کی تھی اور اس سے یہی نتیجہ نکالا تھا کہ اذان قبر ”نا درست“ مولوی احمد
رفیقا خان صاحب نے ”ایمان الاجری اذان القبر“ میں اس پر لکھا کہ۔

امام ثانی منکرین ایضی مولوی اسحاق صاحب دہلوی نے مائتہ مسائل میں اسی سوال
کے جواب میں کہ بعد دفن قبر پر اذان کیسی ہے فتح القدیر و رد المحتار و نیز الفائق و فتاویٰ
عالمگیریہ سے نقل کیا کہ قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا سنت سے ثابت ہے، اور یہاں بزرگی
انتہا جاتا کہ اذان خود دعا بلکہ بہترین دعا سے ہے کہ وہ ذکر الہی ہے اور ہر ذکر الہی دعا ہے
وہ بھی اسی سنت ثابتہ کی ایک ذریعہ ہوئی

(انتہی بقدر الحاجة)

فی الحقیقت یہ قاضی بریلوی کا مجددانہ مغالطہ ہے اور ممکن ہے کہ وہ خود بھی اس غلط
فہمی میں مبتلا ہوں، اصل بات یہ ہے کہ دعا قرآن و حدیث میں کہیں کہیں اگرچہ عبادت
ذکر اللہ، وغیرہ بعض معانی میں بھی مستعمل ہے۔ کہ اذان، المفردات للامام

الراغب) لیکن حرف میں دعاء کے لیے طلب اور سوال ضروری ہے اور جو ذکر طلب و سوال سے خالی ہو اس کو اہل حرف "دعاء" نہیں کہتے۔ کمالاً بخفی۔

اور حضرت شاہ محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جو عبارت نقل کی ہے وہ کوئی قرآنی آیت یا حدیث نبوی نہیں ہے، بلکہ ایک مصنف کی عبارت ہے۔ اس میں جو دعاء کا لفظ ہے اس سے وہی چیز مراد ہوگی جس کو حرف میں "دعاء" کہتے ہیں، اور اذان ہرگز اس کا فرق نہیں رکھتی جو ہے کہ اگر کوئی شخص اذان دے رہا ہو تو عرف میں کوئی نہیں کہتا کہ یہ "دعاء" ہو رہا ہے۔

بہر حال "فتح" اور "بجہ" وغیرہ کی مندرجہ بالا عبارت میں لفظ دعا سے مطلق ذکر اللہ مراد لینا اور پھر اس کو اذان پر منطبق کرنا فاضل بریلوی کا افسوسناک مغالطہ یا قلت تدبر کا حیرتناک مظاہر ہے، ملاسنے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ عرف میں ذکر اور دعاء غیر غیر ہیں۔ چنانچہ امام ابوالاسحاق شافعی فرماتے ہیں:

هو في العرف غير الدعاء والاقتصاص هو ٢٨٨
ذکر حرف میں دعاء کے بغیر ہے۔

ملاوہ ازین "فتح القدیر" وغیرہ کی پوری عبارت اس موقع پر اس طرح ہے
والسمع ورواها ليس الا زيارتها والدعاء عند هاتان كما
كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم في الخروج الى
البعيق ويقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا انشاء الله
بكم لا حول اسئال الله لي ولكم العافيه "رفع القدیر،
جلد ۲، ص ۱۴۲

اور منت سے ثابت صرف قبر کی زیارت اور ان کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنا ہے جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت البقیع جاتے ہیں کیا کرتے تھے اور وہاں فرمایا کرتے تھے سلامتی ہو تم پر ایمان والوں کی اس بستی کے بستے والو، اور ہم بھی انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں میں اپنی اور تمہاری

لے اللہ سے مانیت کی دعا کرتا ہوں۔

اس پوری عبارت سے یہ چیز بالکل ظاہر ہو جاتی ہے کہ یہاں دعا سے مطلق ذکر مراد نہیں ہے بلکہ وہی مراد ہے جس کو حرف میں دعا کہتے ہیں اور وہی سنت سے ثابت ہے۔

الغرض فتح القدیر بحر الرائق، شامی اور مالکیریہ کی مندرجہ بالا عبارت کی دلالت "اذان قبر" کے منوع اور نادرست ہونے پر نہایت صاف اور واضح ہے اور حضرت شاہ محمد اسماعیل صاحب پرفاضل بریلوی کا اعتراض بعض مغالطہ ہے یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا وہ نفس مسئلہ کا حکم معلوم کرنے کے لئے بالکل کافی ہے۔ اس کے بعد ہم ان دلائل کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو اس اذان کے ثبوت کے لیے فاضل بریلوی نے اپنے مایہ نادر رسالہ "ایذان الاجر" میں لکھے ہیں۔

وہ اسقول من اللہ تعالیٰ توفیق الصدق والصواب

فاضل بریلوی کی ایک مغالطہ عامۃ الورد

اور اس کے تین جواب

مرلوی احمد رضا خان صاحب نے پہلی بات اس موقع پر یہ لکھی ہے کہ چونکہ اذان قبر سے شرع مطہر میں منع نہیں فرمایا گیا۔ لہذا وہ جائز ہے اور یہ اسی مسئلہ کے ساتھ خاص

۱۔ اور اگر بالفرض تسلیم ہی کر لیا جائے کہ دعا سے یہاں ذکر ہی مراد ہے تب بھی اس سے اسی قسم کے اذکار مراد ہو رہے جو مہجود من السنہ ہیں اور اذان یقیناً ان میں سے نہیں ہے۔
 علاوہ ازیں اذان پر نہ کچھ احکامات مخصوصہ کی حامل ہے اس لیے مطلق ذکر کے عام احکام جاریہ بھی نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے لیے مستقل دلیل کی ضرورت ہوگی۔
 امام ابو اسماعیل شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

فاذا استدعی الشرح مثلاً ذکر اللہ فالقزم
 مثلاً شریعت نے ذکر اللہ کی ترغیب دی ہے یہی لکھ کر کوئی جماعت

نہیں بلکہ گریہ خان صاحب کا مخالف عامۃ الورد ہے جس کو انہوں نے اس قسم کی تمام بدعات مرد و نانکھ، مرد و میلاد، قیام میلاد، عرس وغیرہ کے جواز کے لیے استعمال کیا ہے۔ ان تمام بدعات کے لیے ان کے پاس پہلا برہان یہی ہے کہ چونکہ ان امور سے شریعت میں ممانعت وارد نہیں ہوئی۔ لہذا یہ تمام چیزیں "مباح" ہیں کیونکہ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔

پہلا جواب :- اس کے جواب میں پہلی گزارش تو یہ ہے کہ اباحت اصل ہے۔ کوئی متفق علیہ مسئلہ نہیں ہے بلکہ اس میں خود کافی اختلاف ہے کہ آیا اصل اشیاء میں حرمت ہے یا توقف، یا اباحت، اور متفقین اصناف زیادہ تر اس طرف گئے ہیں کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔

در مختار، کتاب الجہاد باب استیلاء اللہ فیہ ہے۔

قوم الاجتماع علیہ علی لسان واحد وبصوت واحد او فی وقت محترم
مفصوٰی من مسائل الاوقات لہد یکن فی مذہب الشرح ما یدل حل هذا
التخصیص الا والاعتصام ص ۱۵۲۰

کسی خاص وقت میں جمع ہو کر بیک زبان اور بیک آواز ذکر کرنے کا التزام کرے تو یہ اس عام تر خیب شرعی کے ماتحت نہ ہوگا۔ (مخلص)
اس سے ظاہر ہے کہ احکام عام سے اہم مقام کا اثبات درست نہیں۔ پس اگر ان بھی لیا جائے کہ نفع وغیرہ کی مذکورہ بالا عبارت میں دعا سے ذکر ہی مراد ہے جب بھی اس سے خاص نذران ثابت نہیں ہو سکتی۔ علاوہ بریں یہی داخل برجوی جو یہاں دعا سے ذکر مراد لے کر اور پھر از ان قبر کو ذکر قرار دے کہ فرد سنت بتلا ہے یہی طوطی تصریح فرماتے ہیں کہ اذان خالص ذکر نہیں۔ اور وہ حاضری در بدلی پکار ہے چنانچہ فتویٰ رضویہ جلد دوم صفحہ ۵۰۲ پر اذان کے متعلق فرماتے ہیں "یہ تو خالص ذکر بھی نہیں"۔

پھر چند مسئلہ کے بعد فرماتے ہیں کہ "اذان حاضری در بار پکارنے کو ہے۔" من غزلان

الصحيح من مذهب اهل السنة من ان الاصل في الاشياء التوقف والاباحة راي المعتزلة . (در مختار جلد ۴ ص ۱۶)
اہل سنت کا صحیح مذہب یہی ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے اور اباحت معتزلہ کا خیال ہے۔

اور اسی در مختار کتاب الوضو میں ہے
وادر دعلیہ فی البحر المباح بناء على ما هو المتصور من ان الاصل في الاشياء التوقف (در مختار جلد ۱ ص ۱۰۵)
مذہب منصور یہ ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔ (ملخصاً)
اور طوابع الانوار حاشیہ در مختار میں اس موقع پر ہے۔
وهذا الايراد بناء على ما هو المتصور راي المويدي، بالدلالة القوية من ان الاصل في الاشياء التوقف
مذہب منصور یعنی وہ مسلک جس کی تائید اور ترویج سے ہوتی ہے۔ یہ ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔ (ملخصاً)
اور یہی مضمون اس موقع پر طحاوی حاشیہ در مختار میں بھی ہے، اور تعلیقات شرح منار العصف میں ہے۔

قوله قال اصحابنا الاصل فيها التوقف الخ هذا اصح شئى حندی
في هذا الباب لان التوقف اصل التقوى في الامور المسكوت عنه و
هو مذہب ابی بکر وعمر و عثمان و اشباہہم من الصحابة رضي
الله عنهم۔

ہمارے اصحاب فرماتے ہیں کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔ اور اس باب میں
میرے نزدیک یہی صحیح ترین چیز ہے، کیونکہ جس چیز کے بارے میں شریعت کی طرف
سے سکوت ہو اس میں توقف ہی اصل تقویٰ ہے اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر
حضرت عثمان اور ان جیسے دیگر جلیل القدر صحابہ کرام کا یہی مذہب ہے۔

یہاں عدم گنجائش کی وجہ سے انہی نقول پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ ورنہ دیگر کتب اصول و کتب فقہ سے بھی اس مضمون کی سیکڑوں عبارات نقل کی جاسکتی ہیں کہ اس باب میں مذہب منصور توقف ہی ہے اور اباحت، اکان خیال مرجوح ہے اور کم از کم اس چیز سے تو کسی کو بھی انکار کی جرات نہیں ہو سکتی کہ مسئلہ مختلف فیہ ہے پس ایسی صورت میں کیونکہ اس سے استناد درست ہو سکتا ہے۔ اور جب کہ اصل ہی مسلم اور ثابت نہیں ہے تو اس پر فردیہ کی بنیاد کسی طرح رکھی جاسکتی ہے۔

دوسرا جواب :- علاوہ ازہیٰ اباحت اصلہ... کے اصول کو اذان قبر یا اور ایسی بدعات میں جاری کرنا جو عبادت کی حیثیت رکھتی ہیں۔ محض مخالف اور خاص منقطع ہے کیونکہ اصل فی الاشیاء کا مسئلہ عبادات کے لئے نہیں ہے اور نہ اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر شخص کو نئی عبادتوں کے ایجاد کا حق ہو گا اور وہ خود ایجاد عبادتیں بھی اس اصول پر مباح اور درست ٹھہریں گی۔ مثلاً فرض کیجئے کہ خالصاً بریلوی جیسا کوئی بدعت پسند پانچ نمازوں کے علاوہ ایک چھٹی نماز ایجاد کرے اور اس کی ہر رکعت میں دو دو رکوع اور چار چار سجود رکھے تو کیا اس اباحت اصلہ کے قانون سے اس نماز ایجاد نماز کو بھی جائز کہا جائے گا؟ الغرض اباحت اصلہ کے قانون کو عبادات میں جاری کرنا محض جہالت ہے۔ بعض علماء متقدمین نے بھی اس کی تصریح فرمادی ہے کہ "اصل فی الاشیاء" کے بارے میں جو اختلاف ہے وہ صرف امور عادیہ میں ہے نہ کہ امور تعبدیہ میں چنانچہ امام ابو اسحاق شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

ولا یصح ان یتقال بنیائیہ تعبداتہ مختلف فیہ حل قولین حل

هو حل المنع ام هو حل الاباحۃ بل هو امر زائد علی المنع لان

التعبدیات انما وضعها الشارع فلا یقال فی صلوة سادسة

مثلاً انما حل الاباحۃ فلا یكلف وضعها علی احد القولین

لیتعبد بها لانه باطل باطلاق۔ (الانصاف ص ۱۴۰)

امور تعبدیہ کے متعلق یہ کہنا درست نہیں ہے کہ ان کے بارے میں بھی اختلاف

ہے کہ آیا یہ منوع الاصل ہیں یا مباح الاصل والغرض وہ اس اختلاف کے ماتحت نہیں ہیں، کیونکہ اصرار بقدریہ کو تو شارع ہی نے مقرر کیا ہے فرض کیجئے کہ اگر کوئی شخص چھٹی نماز ایجا دکرے تو اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اباحت اصلیکے قول کی بنا پر یہ مباح ہے اور مکلف کو اس کی ایجا دکا حق ہے کیونکہ یہ مطلقاً باطل ہے۔ (ملخصاً)

بہر حال "اباحت" اصلیکے جو لوگ قائل بھی ہیں ان کے نزدیک بھی عبادات کیلئے یہ اصول نہیں ہے بلکہ صرف ان امور کے لیے ہے جو تعبدی نہ ہوں پس اذان قبر وغیرہ بدعات سے اس مسئلہ کو کوئی درد کا بھی تعلق نہیں۔

تیسرا جواب: ۱۔ اور اگر اس ساری بحث سے قطع نظر بھی کر لیا جائے تب بھی یہاں "اباحت" اصلیکے فاضل بریلوی کا استناد صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ اس اذان کو صرف جائز اور مباح ہی نہیں کہتے ہیں، بلکہ مستحب اور فرست ہونے کے مدعی ہیں چنانچہ اسی رسالہ "ایذان الذبح" ص ۱۲ کے حاشیہ میں ارقام فرماتے ہیں ان دلائل جلال نے کالمشمس فی وسط السماء واضح کر دیا کہ اس اذان کا جواز بلکہ استحباب یقینی بلکہ بظہر مجرات شرح بوجہ کثرت فروست ہے۔

پس جب کہ فاضل بریلوی کے نزدیک اس اذان کا استحباب بلکہ فروست ہونا دلائل شرعیہ سے ثابت ہے تو پھر اباحت اصلیکے اصول کی کسی طرح منطبق نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے تحت میں صرف وہ امور آسکتے ہیں جن کے متعلق شریعت میں کوئی حکم نہ ہو۔ بہر حال "اذان قبر" اور اس قسم کی دوسری بدعات کا جواز ثابت کرنے کے لیے "اباحت" اصلیکے اصول سے فاضل بریلوی کا استناد بوجہ مذکورہ بالا محض غلط اور خالص مجہدانہ مقالہ ہے۔

فاضل بریلوی کی پہلی دلیل اور اس کا جواب

اباحت اصلیکے مقالہ فائزہ الورد کے ذکر کے بعد فاضل موصوف نے پہلی

دلیل پیش کی ہے

۱۰ وارد ہے کہ جب بندہ قبر میں رکھا جاتا اور سوال پوچھتا ہے شیطان وحیم وہاں خلل انداز ہوتا ہے اور جواب میں بھٹکتا ہے اور صیغ حدیث میں ثابت ہے کہ شیطان کو دفع کرتی ہے تو یہ اذان و یعنی اذان قبر خاص حدیثوں سے مستنبط بلکہ میں اثر و شارع کے مطابق اور مسلمان بھائی کی عمدہ اسناد و امانت ہوئی جس کی خوبیوں سے قرآن و حدیث والا مال ۱۰ (ایذان الابرص ص ۴۱۲ ملخصاً بلفظ)

اس دلیل کی بنیاد دو مقدموں پر ہے، ایک یہ کہ دفن میت کے بعد قبر میں بھی شیطان خلل انداز ہوتا اور سوال پوچھنے کے جواب میں بھٹکتا پاتا ہے اور دوسرے یہ کہ اذان سے شیطان بھاگتا ہے۔

ہم کو ان دونوں مقدموں کے متعلق کچھ عرض کرنا ہے پہلے مقدمہ کے ثبوت میں فاضل بریلوی نے نوادر الاصول کے حوالہ سے حضرت سفیان ثوریؒ کا جو ایک قول بالا سند کے نقل کیا ہے وہ محض ناکافی بلکہ ناقابل توجہ ہے جب تک کہ اس کی سند پیش کی جائے اور اس کا قابل اعتبار و دلائق اجتماع ہونا ثابت کیا جائے کیونکہ نوادر الاصول ان کتابوں میں سے ہے جن میں ہر قسم کی رغب و یابس روایات موجود ہیں پس کسی روایت کا صرف اس کے حوالے سے نقل کر دینا اس کی جمیت کے لئے بالکل ناکافی ہے

ملاوہ ازیں اس روایت میں اس کا کوئی خفیف سا بھی اشارہ نہیں کہ یہ امر ایسی قبر میں شیطان کا میت کو بھٹکانا ان کو کسی نفس سے معلوم ہوا ہے بلکہ اس کے آخری الفاظ ۱۰ فلہذا ۱۱ اور سوال الثبت لہ حین یسئل ۱۰ صاف اس طرح مشیر ہیں

کہ یہ بات انہوں نے اس حدیث سے کبھی جے جس میں وارد ہوا ہے کہ بعد دفن کے میت کے لیے ثابت قدمی کی دعا کر دو کیونکہ اس وقت اس سے پوچھنے کے سوالات ہوں گے وہ اور ظاہر ہے کہ اس حدیث سے ہرگز اس کا یہ نہیں ملتا کہ وہاں شیطان بھی اس وقت آتا ہے کیونکہ ثابت قدمی کی دعا کے لیے شیطانی اثر کا احتمال بھی ضروری نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خود اپنے لیے ثابت قدمی کی دعا بکثرت ثابت ہے حالانکہ

آپ کے متعلق دخل شیطان کا شربہ بھی نہیں ہو سکتا۔

الغرض یہ محض استنباط ہے امدودہ بھی نہایت کمزور بنیاد پر۔ علاوہ بریں یہ چیز، قواعد شریعہ کے بھی خلاف ہے کیونکہ شرعی اصول اس کو چاہتے ہیں کہ انسان پر شیطان کا تسلط صرف موت تک ہو نہ کہ بعد موت کے، لہذا اس لیے بھی یہ روایت قابل رد ہے اور اس کی نسبت سفیان ثوری کی طرف ماقابل تیسلم۔ واللعلم عند اللہ العلیم الحکیم۔

قل ید البعض صحابہ کرام سے بعض روایات کے اندر بعد دفن کی دعاؤں میں جو

اللہم اعدۃ من الشیطان الرجیم یا "من شر الشیطان الرجیم"

وارد ہوا ہے، اس سے بھی ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس وقت وہاں قبر میں شیطان موجود ہوتا ہے، بلکہ قواعد شریعہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ ان دعاؤں میں اغواء شیطان کے اس اثر بد سے پناہ مانگی جا رہی ہے جو حیات دنیا میں پڑ چکا تھا اور جس کا بدلہ ملنے کا اب وقت شروع ہوا ہے۔

علاوہ ازیں شیطان سے یا شر شیطان سے پناہ مانگنے کے لیے یہ فروری ہی نہیں کہ وہاں شیطان یا اس کا اثر بالفعل موجود ہی ہو۔ یہ ایک مسئلہ مسئلہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم شیطان اور شر شیطان سے ہمیشہ کے لئے محفوظ تھے۔ یا نہی ہمہ آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے شیطان اور شر شیطان سے پناہ مانگی تو کیا نعوذ باللہ یہ کہا جائے گا کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر شیطان کا اثر ہو گیا تھا۔ معاذ اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ۴

بہر حال ان روایات سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دفن کے بعد قبر میں شیطان افراد و اضلال کے لیے آتا ہو۔ پس فاضل بریلوی کا پہلا مقدمہ محض بے بنیاد ہے۔

فاضل موصوف نے اپنی دلیل کے دوسرے مقدمہ کے ثبوت میں مصحیحین کی اس حدیث کو پیش کیا ہے جس میں وارد ہوا ہے کہ مؤذن جب اذان کہتا ہے تو شیطان گوزرناں دور بھاگتا ہے، اس کے متعلق پہلی گزارش تو یہ ہے کہ یہ اثر حدیث شریف میں نماز کی اذان

کا تیلہ یا گیاجے۔ چنانچہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی روایات میں اذان اذان الصوف اور
 ان الشیطان اذا سمع انداء بالصلاة کے الفاظ اس پر مصرحاً دال ہیں۔ اور جس
 روایت میں قید مذکور نہ ہو وہ بھی بقاعدہ محدثین اسی مقید پر محمول ہوگی۔ علاوہ ازیں
 وہ پوری حدیث اس طرح ہے کہ جب مؤذن نماز کے لیے اذان کہتا ہے تو شیطان گوز
 زناں اتنی دور تک بھاگا چلا جاتا ہے کہ اذان کی آواز نہ آئے، پھر جب اذان ختم ہو
 جاتی ہے تو فوراً واپس آجاتا ہے پھر جب اقامت شروع ہوتی ہے تو اسی طرح دوڑ بھاگتا
 ہے۔ اور جب اقامت ختم ہو جاتی ہے نماز شروع ہو جاتی ہے تو پھر واپس آجاتا ہے یہاں
 تک کہ نماز میں خلل انداز دیتا ہے۔

اس پوری روایت سے بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ اس حدیث میں نماز کی
 اذان کا یہ اثر تیلہ یا گیاجے نہ کہ ہر اس اذان کا جس کو یا رنگ خود ایجاد کر لیں اور واسطہ
 طیلانی کی جس حدیث کا فاضل بریلوی نے اس موقع پر حوالہ دیا ہے چونکہ اس کے اصل الفاظ
 ایک خاص وجہ سے انہوں نے نقل نہیں کیے ہیں اس لیے ہم بھی اس کے متعلق یہاں کسی
 تفصیلی بحث کی ضرورت نہیں سمجھتے اور صرف انا عرض کرتے ہیں کہ وہ روایت قابل استدلال
 نہیں ہے۔ ہاں محل تائید و تشہید میں پیش کی جاسکتی ہے اور جب صحیح و غیر صحیح روایت
 سے استدلال صحیح نہیں رہا تو اب محض اس روایت سے مدعا ثابت نہیں ہو سکتا۔

اگر فاضل بریلوی کے کسی لائق جانشین کی سمجھ میں بھی ہلائے مختصر جواب نہ آئے تو وہ اصل
 روایت مد سند کے پیش کریں، اس کے بعد ہم انشاء اللہ اس اجمال کی تفصیل بھی کر دیں گے۔
 یہ تو منافصاحب کی دلیل کے دونوں مقدموں پر ایک سرسری نظر تھی۔

فریق مخالف سے چند سوال:۔ اس کے بعد عرض کرتے ہیں کہ اگر تھوڑی دیر کے لیے
 یہ دونوں مقدمے تسلیم بھی کر لیے جائیں اور یہ مان بھی لیا جائے کہ واقعی شیطان بعد از نماز کے
 قبر میں آتا ہے اور بیکرین کے جواب میں بھکانے کی کوشش کرتا ہے اور میت و خدا
 محکوم اس کے بھکانے میں آجہی سکتا ہے، اور اذان دینے سے وہ فوراً بھاگ جاتا
 ہے تو سوال یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ بالموئین رؤوف رحیم وعلیہ التحیۃ والتسلیم نے اپنی امت

موجود کر یہ جاوہر نسخہ را اذان قبر کیوں نہیں بتلایا ؟ اور کیوں نہیں مدۃ العمر میں کبھی ایک دفعہ بھی کسی شخص کی قبر پر اذان دلو اگر وہاں سے شیطان کو بھگایا اور صحابہ کرام بھی اس نسخہ عجیبہ کو کیوں نہ معلوم کر سکے ؟ اور کیوں نہ تابعین و ائمہ مجتہدین نے کبھی اس پر عمل کیا ؟ فی الحقیقت ایسے ہی بدعت پسندوں کے حق میں فقہ الامت حضرت عبداللہ بن سعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا :

لقد هدیتہم لعالیہ ہتد لہ نیکم وانکم لتمسکون

بذنب ضلالہ

وہاں ، تم کو وہ راستہ مل گیا ہے جو تمہارے پیغمبر کو بھی نہیں ملا تھا ، فی الحقیقت تم اگر ایسی کی دم پکڑے ہوئے ہو۔

آج فاضل بریلوی اس دنیا میں موجود نہیں ہیں اس لیے ان کی بجائے ان کے جانشینوں سے ہمارے سوال ہے اور اسی کے ساتھ تین سوال اور بھی حاضر ہیں

(۱) صحیحین کی جس روایت میں یہ وارد ہوا ہے کہ اذان کی آواز سے شیطان بھاگتا ہے اسی میں یہ بھی مذکور ہے کہ جیسے ہی اذان ختم ہوتی ہے وہ فوراً پھر واپس آجاتا ہے یہاں تک کہ نماز میں خلل انداز ہوتا ہے پس اگر آپ حضرات کا یہ خیال صحیح ہے کہ وہ قبر میں بھی آتا ہے اور اذان کی آواز سن کر بھاگ جاتا ہے تو ظاہر یہی ہے کہ آپ کی اذان کے ختم پر وہ پھر وہاں وارد ہو جاتا ہوگا۔ اور پھر خلل انداز ہوتا ہوگا پس ایسی صورت میں محض ایک بار کا اذان کیونکر کافی ہوگی۔ اور اگر فاضل بریلوی سے اس بات میں میں غفلت ہوگئی ہے تو کیا اب آپ حضرات دس بیس یا اس سے زیادہ مرتبہ قبر پر اذان دینے کا حکم صادر فرما کر فاضل موصوف کے اس سہو و نسیان کی تلافی فرمائیں گے ؟

(۲) دوسرا سوال یہ ہے کہ نوادر الاصول جیسی کتاب بھی میں نہیں بلکہ اصح الکتاب بعد کتاب اللہ صحیح بخاری اور دوسری کتب صحاح میں بھی یہ روایت موجود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری کے پاس جاسنے کے وقت یہ دعا پڑھنی چاہیے :

بسم اللہ اللہم جفین فی الشیطان وجنب الشیطان عاز و تقنا الخ۔

اور اس حدیث کی شرح کے ذیل میں حافظ ابن حجر نے حضرت مجاہد سے نقل کیا ہے۔

ان الذی یجامع ولا یسمی یلف الشیطان علی احلیلہ ۱۱۰ (فتح الباری ص ۹۲ جز ۲)

اس سے صاف ثابت ہے کہ بجا موعت کے وقت بھی شیطان خلل اندازی کے لیے انسان کے پاس آتا ہے اور یہ چیز کسی قاعدہ شرعیہ کے مخالف بھی نہیں ہے تو کیا آپ حضرات کے نزدیک شیطان کو بھگانے کے لیے اس موقع پر اذان دینا بھی مستحب اور فرو سنت ہے؟ اور کیا اس پر آپ حضرات عمل فرماتے ہیں؟ اگر نہیں تو کیوں؟ وجہ فرق کیا ہے؟ بینوا تو جبروا۔

(۳) سنن ابی داؤد میں مروی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان هذا الحشر من مشقة الحديث... یعنی قضاے حاجت کے ان مقامات پر شیاطین مجبور رہتے ہیں پس جب تمہیں سے کوئی پاخانہ جائے تو یہ دعا کر لیا کرے: اللهم انی اعوذ بك من الغيب والمحبات...

اس حدیث صحیحہ مرتبج سے معلوم ہوا کہ پاخانوں میں شیاطین موجود رہتے ہیں تو کیا آپ حضرات کے نزدیک پاخانہ جاتے وقت بھی اذان پیکارنا مستحب اور سنت ہے اگر نہیں تو کیوں وجہ فرق کیا ہے؟ بینوا تو جبروا!

فاضل بریلوی کا دوسرا استدلال اور اس کا جواب

فاضل بریلوی کا دوسرا استدلال حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے جس میں وارد ہوا ہے کہ جب سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ دفن کیے جا چکے اور قبر درست کر دی گئی تو دیر تک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سبحان اللہ سبحان اللہ فرماتے رہے اور آپ کے صحابہ کرام بھی برابر اسی طرح کہتے رہے یہ حضورؐ نے فرمایا وہ اللہ اکبر اور آپ کے ساتھ صحابہؓ نے بھی کہا اس کے بعد صحابہؓ نے عرض کیا: حضرت! آپ نے کس

واسطے سبحان اللہ سبحان اللہ کہا تھا، تو حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ اس مرد صالح پر اس کی قبر تنگ ہوگئی تھی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے وہ تکلیف دور کر دی، قاضی بریلوی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اس حدیث سے ثابت ہو کہ خود حضورؐ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے میت پر آسانی کے لیے بعد دفن کے قبر پر اللہ اکبر اللہ اکبر بار بار فرمایا اور یہی کلمہ مبارک اذانِ شہید بھی بارہے تین منیت ہوا۔

اس کے متعلق پہلی گزارش تو یہ ہے کہ اس حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ حضورؐ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تسبیح و تکبیر اس لیے پڑھی تھی کما حقہ قبر کی تکلیف دور ہو جائے بلکہ احتمال اور قوی احتمال ہے کہ آپؐ نے اس ہیئتِ ناک منظر اور خداوند قہار کے اس جلالِ مہرے کو دیکھ کر ازراہِ توجیب واستغراب یا اتقاد و اعتبار کے طور پر سبحان اللہ اور اللہ اکبر کہا ہو جیسا کہ ایسے مواقع پر ہر صاحبِ عرفان کی کیفیت ہوتی ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالحق دہلویؒ نے اشعۃ اللغات میں اسی طرف اشارہ کیا ہے اور طاعلی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی مرقاة میں اسی کو اختیار کیا ہے وہ مسیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شوح میں فرماتے ہیں۔

وکل النبیین کلان للعجب اوللتنزیہ لا دارقہ تنزیہہ تعالیٰ من ان ینظلم احدہا

اور ہر ساری تسبیح ازراہِ تعجب تھی یا تنزیہ کے واسطے یعنی اللہ تعالیٰ کی اس بات سے یا کسی پر ظلم کرتا ہو۔

اس کے بعد علامہ قاری رحمۃ اللہ علیہ نے قریب قریب یہی مضمون کچھ مزید تفصیل و تشریح کے ساتھ حانڈا بن حجرؒ سے بھی نقل کیا ہے۔

ہر حال قرین قیاس یہی ہے کہ اس موقع پر حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو تسبیح و تکبیر کا صدر و بہارہ تعجب واستغراب یا تذکرہ اعتبار کے جذبہ کے ماتحت ہوا اور اس کا تعلق اس ہیئتِ ناک منظر سے تھا جو آپؐ نے مشاہدہ فرمایا اس کا ایک زبردست قرینہ یہی ہے کہ یہ تسبیح

دیگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف اسی ایک موقع پر یعنی حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی قبر پر ثابث ہے لیکن اگر یہ چیز اس غرض کے واسطے ہے ہوئی کہ صاحب قبر کی تکلیف دور بہادر اس پر خدا کی رحمت نازل ہو تو یہ اسی موقع کے ساتھ خاص نہ ہوتی بلکہ ہر قبر پر آپ کا یہ عمل ہوتا۔ کیونکہ اس خاص وقت میں ہر میت خدا کی رحمت کا زیادہ سے زیادہ محتاج ہوتا ہے۔ لیکن ہر میت غور کے متبع سے نہیں معلوم ہوتا کہ اس موقع کے سوا کہیں اور بھی آپ نے ایسا کیا ہو بلکہ آپ کی عام عادت دفن کے بعد استغفار و دعا کی تھی اور اس کی آپ نے امت کو تعلیم بھی دی ہے۔

بہر حال اس پہلو پر غور کرنے سے یہ چیز شیعین جو جاتی ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی قبر پر بعد دفن کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سبحان اللہ واللہ اکبر کہنا تعجب و استعجاب اور تذکرہ اعتبار کی بنا پر تھا۔ نہ کہ دفعہ مذاب اور انزال رحمت کی نیت سے اس تحقیق کے بعد اس حدیث سے خافض بن ربیع کی کاستدلال صحیح نہیں رہا کیونکہ اس صورت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ تسبیح و تکبیر عالم غیب کے ایک خاص بیہیت ناک امر کا مشاہدہ کی وجہ سے تھی اور حضور کے جن افعال کا تعلق اس قسم کے احوال مخصوص ہے ہو وہ انہیں مواقع کے لیے مخصوص ہوتے ہیں۔ جس کی ایک روشن مثال یہ ہے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ صلوٰۃ کسوف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کا مشاہدہ فرمایا اور آپ نماز ہی کی حالت میں چند قدم آگے بڑھ گئے، اور آپ نے دوزخ کا مشاہدہ فرمایا اور اس کے آتشیں شراروں کو دیکھ کر اس نماز کی حالت میں آپ چند قدم پیچھے بیٹھ گئے۔ لیکن چونکہ آپ کا یہ فعل ایک خاص فیسی مشاہدہ پر مبنی تھا اس لیے کسی امام نے بھی یہ نہیں کہا کہ نماز کسوف میں اس طرح آگے بڑھنا اور پیچھے ہٹنا امت کے لیے سنت یا استحباب یا جائز ہی ہے۔ اسی طرح چونکہ حضرت سید کی قریح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سبحان اللہ اور اللہ اکبر کہنا ایک خاص فیسی امر یعنی حفظہ قبر کے مشاہدہ کی وجہ سے تھا۔ اس لیے ہمارے لیے وہ قانون عمل نہ ہو گا۔

اور قطع نظر اس سے حدیث میں تسبیح کے ساتھ تو طریحا کا لفظ وارد ہوا ہے مگر تکبیر

کے ساتھ اس قسم کا کوئی لفظ وارد نہیں ہوا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سبحان اللہ سبحان اللہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیر تک فرمایا، لیکن اللہ اکبر ایک دو مرتبہ فرمایا اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں تصریح فرمائی ہے کہ "حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ اکبر حضرت سعد کی تکلیف دور ہو جانے کے بعد کہا، اور یہی انہوں نے حافظ ابن حجر سے نقل کیا ہے۔ پس ان چیزوں کو ملحوظ رکھنے کے بعد تو اس حدیث میں فاضل بریلوی کے استدلال کے لیے کوئی گنجائش ہی نہیں رہتی۔

کذا لا یخصی علی اختصار المتیقن

اور اگر اس ساری بحث کو قصوری دیر کے لیے نظر انداز بھی کر دیا جائے اور فاضل بریلوی کے اس بے بنیاد خیال کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ تسبیح و تکبیر صحت یعنی سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ پر آسانی کے لیے تھی اور اذان سے یہ مقصد آپ کے نزدیک بوجہ اتم اور مع شے زائد حاصل ہوتا ہے تو سوال یہ ہے کہ کیا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ بات سدا اللہ معلوم نہ تھی؟ یا آپ اس وقت اس کو بھول گئے تھے، آخر آپ نے وہاں اذان کیوں نہ پکاردی، یا کیوں کسی صحابی کو حکم نہ دیا کہ تم اذان پڑھ دو، کہ اس مرد مومن کی تکلیف دور ہو جائے اور جب کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا اور بقول شام اس غرض کے لیے آپ نے چند بار موت سبحان اللہ اور اللہ اکبر فرمایا۔ تو آپ اسی کو کیوں نہیں کافی اور جتر بچتے، اور کیوں اسی پر عمل نہیں کرتے؟ آپ کو اس سے الگ کسی چیز یعنی اذان کے ایسا ذکر کرنے اور اس کو رواج دینے کا کیا حق ہے؟

فاضل بریلوی کا تیسرا استدلال اور اس کا جواب

فاضل بریلوی کا تیسرا استدلال حدیث تلقین لقنوا موتاكم لا اله الا الله سے ہے اور استدلال کا تقریر کا ملاحظہ ہے کہ اس حدیث میں مردوں کو کلمہ پاک سکھانے کا حکم ہے تاکہ نیکرین کے سوالات کے جواب میں جھٹک جائیں اور چونکہ اذان میں بھی کلمہ پاک تین جگہ ہے بلکہ اس کے تمام کلمات نیکرین کے تینوں سوالوں کا جواب قیلاً و کثراً دیتے ہیں لہذا بعد

وہی اذان دینا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی تعمیل ہے :

اس کے جواب میں پہلی گزارش تو یہ ہے کہ جہور حنفیہ کے نزدیک اس حدیث میں لفظ "موتاکم" سے قریب المرگ مراد ہیں جو حالت نزع میں ہوں اور انہی کو یہ تلقین کی جاتی ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہوا اور خدا توفیق دے تو آخر کلام پاک بھی کلمہ لا الہ الا اللہ ہوگا۔ اس صورت میں اس مسئلہ کو اذان قبر سے کوئی تعلق ہی نہیں رہتا۔ لیکن اگر اس لفظ سے "حقیقی مردے" مراد لیں جائیں۔ اور اس تلقین کو تلقین علی القبر پر معمول کیا جائے جیسا کہ عام شوافع اور بعض حنفیہ کا بھی خیال ہے اور مسئلہ سماعت اموات میں بھی جہور حنفیہ کے نزدیک قطع نظر کر دیا جائے جب بھی اس سے اذان قبر کسی طرح ثابت نہیں ہو جاتی جس معصوم وجود ربی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تلقین یہ کلمہ لا الہ الا اللہ کی تعلیم دی ہے وہ بھی اس بات سے باخبر تھے کہ اذان میں یہ کلمہ تین بار ہے، نیز یہ بھی ان کو معلوم تھا کہ اذان میں اس کلمہ کے علاوہ رسالت کی شہادت اور نماز کی ترغیب بھی ہے اور اس سے مراد کو یکرین کے تینوں سوالوں کے جواب میں مد دل سکتی ہے۔ چنانچہ ہم آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ قبر پر اذان کہا کرو، بلکہ صرف یہ فرمایا "لَقِنُوا مَوْتَکُمْ" لا الہ الا اللہ۔ تو اب کسی کو اس میں ترمیم کا کیا حق ہے، اور جو شخص آپ کے تعلیم کردہ طریقہ تلقین کے علاوہ اسی غرض کے لیے اب اذان کو تجویز کرتا ہے، تو گویا وہ سنوہ قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم فرمودہ شریعت پر استدراک کرتا ہے، حالانکہ آپ کی شریعت وہ مکمل شریعت ہے جس نے پہلی آسمانی شریعتوں پر بھی خط نسخ کینع دیا ہے۔

فاضل بریلوی کا چوتھا استدلال اور اس کا جواب

فاضل بریلوی کا چوتھا استدلال ان روایات سے ہے جن میں وارد ہوا ہے کہ آگ دیکھو تو اللہ اکبر کہو۔ اور استدلال کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ قبر میں بھی آگ کا عذاب ہوتا ہے اور اذان میں کلمہ اللہ اکبر چھ مرتبہ کہا جاتا ہے، لہذا اس آتش عذاب اور غضب الہی کو ٹھنڈا کرنے کے لیے وہاں اذان دینا بھی فر دفت ہوگا (مختصراً)

اس کا جواب بھی وہی ہے جو اوپر عرض کیا جا چکا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر اذان کی اس تاثیر سے واقف تھے اور یہ بھی آپ کو معلوم تھا کہ اذان میں یہ کلمہ مبارک چھ دفعہ ہے اور اس کے علاوہ دوسرے کلمات طبرہ بھی اس میں ہیں، لیکن بایں ہمہ مذاب قبر ٹھنڈا کرنے کے لیے کبھی کسی قبر پر غزوہ اذان دی، نہ دیوانی ناس کا حکم صادر فرمایا۔ تو اب کسی دوسرے کو اس وضع و ایجاد کا حق نہیں پہنچتا۔

صحابی رسول فقہ الامت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسی حدیث دایجاد کا دروازہ بند کرنے کے لیے فرمایا ہے۔

اتبعوا اثارنا ولا یبتدعوا فقد کفیتمہم (رواہ ابن وضاح کساف الاعتصام)

تم ہمارے نقوش قدم کی پیروی کرو اور نئی باتیں ایجاد نہ کرو کیونکہ تمہارا دین مکمل کیا گیا ہے۔

فاضل بریلوی کے پانچویں اور چھٹے استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا پانچواں استدلال ان روایات سے ہے جن میں بعد دفن کی دعاؤں میں "اللہم اجرہا من الشیطان" "اللہم اعذہ من الشیطان" اور اسی قسم کے الفاظ وارد ہوئے ہیں ان کا جواب ہم پہلی دلیل کے جواب کے ذیل میں یہ تفصیل عرض کر چکے ہیں اب اعادہ کی حاجت نہیں۔

چھٹا استدلال: فاضل موصوف کا یہ ہے کہ دفن کے بعد میت کے لیے قبر پر دعا کرنا احادیث سے ثابت و مست ہے، اور چونکہ اذان بھی ایک ذکر ہے اور ہر ذکر دعا، لہذا اذان بھی دعا ہونے کی حیثیت سے اسی منت کا ایک فرو ہے۔

فاضل موصوف کے اس بعد از مخالفہ کا جواب ہم پہلی دلیل کے جواب میں گذر چکا ہے اور بتلایا جا چکا ہے کہ وہاں جو منت ہے وہ دعا بالمعنی العرف ہے نہ ذکر دعا۔ بمعنی مطلق ذکر اور یہ بات خود ان دونوں حدیثوں سے بھی ظاہر ہے جو فاضل موصوف

سنے اس موقع پر دعا کی سنت ثابت کرنے کے لیے نقل کی ہیں۔ کیونکہ ان دونوں میں استعقار اور دعا عربی ہی کا ذکر ہے۔ ہر حال چونکہ خافصاحب کے اس معاملہ کی حقیقت ہم اس سے پہلے اچھی طرح واضح کر چکے ہیں۔ اس لیے یہاں اس سے زیادہ کچھ عرض کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتے۔

فاضل بریلوی کے ساتویں استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا ساتواں استدلال یہ ہے کہ دعا کے آداب میں سے یہ ہے کہ اس سے پہلے کوئی نیک عمل کر لیا جائے اور اذان بھی ایک عمل صالح ہے۔ لہذا دفن کے بعد میت کے لیے دعا کرنے سے پہلے اذان پڑھ لینا مطابق مقصود اور سنت ہو گا۔

اس کے جواب میں پہلی گزارش تو یہ ہے کہ اگر اذان اس واسطے دی جاتا ہے تو پھر تو اس موقع پر نماز اس سے بہتر ہے کیونکہ وہ افضل العبادات ہے اور قطع نظر اس سے سوال یہ ہے کہ اذان ہی کی تخصیص اس کام کے لیے کیوں کی گئی؟ اور اس تخصیص کا حق آپ کو کہاں سے حاصل ہوا؟ مطلق کو اس طرح مقید کر دینا، اور عمرات کو اس طرح سے خصوص کے قالب میں ڈھال دینا، یہی تو احداث فی الدین اور منصب تشریع پر دست اندازی ہے امام ابوالاسحاق شافعی فرماتے ہیں۔

فالتقييد في المطلقات التي لم يثبت بدليل الشرع تعييداً لها راي في الشرع وان المطلقات لا تقيد شرعاً حيث لا يثبت شرعاً من غير دليل شرعي في الشرع من غير دليل شرعي۔

قطع نظر اس سب سے یہ کہ اگر اذان قبر پر عمل صالح ہے تو بدعت چو کی وجہ سے خالص معصیت ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في الناس

فاضل بریلوی کے آٹھویں استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا آٹھواں استدلال ان احادیث سے ہے جن میں وارد ہوا ہے کہ ”اذان کے بعد دعا قبول ہوتی ہے“۔ استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ اذان کے بعد دعا قبول ہوتی ہے اس لیے میت کے لیے دعا کرنے سے پہلے اذان کہہ لینا بہتر ہوگا۔

فی الحقیقت یہ بھی فاضل موصوف کا نہایت حیرانہ مغالطہ ہے، حضرت سہیل بن سعد ساعدی اور حضرت ابوامامہ باہلی اور حضرت انس رضی اللہ عنہم بن مالک کی جو تین حدیثیں خانصاحب نے اس موقع پر نقل کی ہیں ان سب میں ”اذان نماز“ کا ذکر ہے جو معہود فی الشریعت ہے نہ کہ اذان قبر کا جو محدث الحدیث ہے۔ اور نہ مطلق الفاظ اذان کا خود وہ کسی وقت اور کسی موقع پر ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ کسی صحابی اور حتیٰ کہ کسی تابعی سے بھی ثابت نہیں کہ انہوں نے کسی موقع پر مرتن قبولیت دعا کے لیے مستقل طور پر دعا سے پہلے اذان پکارتی ہو۔ رد من ادعی فضیلہ البیان

فاضل بریلوی کے نویں استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا آٹھواں استدلال ان احادیث سے ہے جن میں وارد ہوا ہے کہ مؤذن کے لیے اذان باعث مغفرت ہے۔ استدلال کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤذن مغفور ہے اور مغفور کی دعا زیادہ قابل قبول ہے تو اگر وہ کسی سے اذان کہنا اگر میت کے لیے دعا کرائی جائے گی تو اس کی قبولیت کی زیادہ امید ہوگی، لہذا اذان بالکل مقصد شریعت کے مطابق ہوگی۔

اس دلیل میں بھی خانصاحب نے وہی مغالطہ دیا ہے جو اس سے پہلی دلیل میں دیا تھا یعنی احادیث میں اذان معہود فی الشریعہ یعنی اذان نماز کا ذکر تھا، اور اسی کی یہ نفیست

دارد ہوئی ہے کہ وہ مؤذن کے لیے باعث مغفرت ہے اور جس خشک و ترخیز کو
جی اذان کی آواز پہنچتی ہے وہی مؤذن کے لیے خدا سے مغفرت طلب کرتی ہے،
بہر حال یہ فضیلتیں اذان شرعی کے لیے وارد ہوئی تھیں آپ نے ان کو اذان قبر
پر بھی وصال دیا جو بدعت اور معصیت ہے۔ یا للعجب علاءہ ازیں اگر غائب صاحب
کے اس اجتہاد کو صحیح مان لیا جائے کہ جب دعا و کرنی ہو تو عامی پہلے اذان پکارتا
کرے تاکہ دعا سے پہلے اس کے سارے گناہ بیکت اذان معاف ہو جائیں اور
پھر وہ بالکل مرحوم و مغفور ہو کر دعا کرے تاکہ ضرور ہی اس کی دعا مقبول ہو تو پھر گذشتہ
یہ ہے۔ پھر تو تمام شرکاء و فلاح کو دعا سے پہلے اذان پکارتی یا بیٹے تاکہ سب کی دعا
مقبول ہی ہو اور میت کی مغفرت یقینی بلکہ خبردار ہو جائے

فاضل بریلوی کے دسویں اور گیارہویں استدلال کا جواب

اس اذان قبر پر فاضل بریلوی کا سوال استدلال یہ ہے کہ اذان ذکر الہی ہے
اور ذکر الہی کا دافع عذاب ہونا بہت سی احادیث کرمہ سے ثابت ہے پس قبر پر اذان
دینے کے باعث میت سے عذاب ٹل جانے کی امید ہے۔ (ملفوظ)
گیارہواں استدلال یہ ہے کہ اذان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے اور حضور
کا ذکر مبارک باعث نزول رحمت ہے لہذا جب قبور پر اذان دینی جائے گی تو ...
کی برکت سے میت پر رحمت نازل ہوگی

غائب صاحب کی ان دونوں دلیلوں کا جواب اسی قدر کافی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کو بھی یہ معلوم تھا کہ اذان ذکر اللہ اور ذکر رسول پر مشتمل ہے۔ نیز آپ اس سے بھی بے تر
نہ تھے کہ اللہ ارادہ اس کے رسول و مملو جلالہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر دافع عذاب اور
موجب نزول رحمت ہے، لیکن یارس ہمدانی نے حق اللہ میں کبھی ایک دفعہ بھی کسی
قبر پر اذان نہیں کہی، اس کا حکم صادر فرمایا نہ صحابہ و تابعین میں سے کسی نے اس پر عمل
کیا، نہ ائمہ مجتہدین میں سے کسی نے اس راہ کو سمجھا تو آج چودہویں صدی کے کسی شخص کو

کی حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنی ان قیاس آرائیوں سے دین میں ہر مذکاری کرے۔ علاوہ
انہیں پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ احکام عامہ سے امور خاصہ ثابت نہیں ہو سکتے۔ پس
صرف اس چیز سے کہ ذکر اللہ اور ذکر رسول باعث دفع عذاب اور موجب نزول
رحمت ہیں اذان علی القبر کا اثبات صحیح نہیں، امام ابو اسحاق شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
ہیں :-

ان الاصل اذا ثبت في الجملة لا يلزم اثباته في التفصيل فاذا

ثبت مطلق المنزلة لا يصح منه اثبات الظهور والعصر والوتراد

غیرہا حتی ینعی علیہا علی الخصوص۔ (الاعتصام ص ۱۸۲ تا ۱۸۳)

کسی چیز کی اصل جب اجمال درجہ میں ثابت ہو تو اس سے تفصیلی رنگ میں اس کا
ثبوت لازم نہیں آتا مثلاً، جب مطلق نماز ثابت ہو تو اس سے ظہر و عصر یا وتر وغیرہ
کسی خاص نماز کا اثبات نہیں ہوتا مادہ کی خصوصیت کے ساتھ اس کی تعریف نہ ہو۔

پس صرف اتنی بات سے کہ ذکر اللہ اور ذکر رسول باعث دفع عذاب اور موجب
نزول رحمت ہے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ اذان قبر بھی موجب دفع عذاب اور باعث
نزول رحمت ہو۔ کون نہیں جانتا کہ نفل نماز بہترین عبادت اور اقرب خداوندی کا
اعلیٰ ترین ذریعہ ہے اور اس کے فضائل احادیث بلکہ قرآن میں بھی بہ شمار کئے ہیں۔
لیکن صرف اتنی بات سے ان نفل نمازوں کی فضیلت ثابت نہیں ہو جاتی جو بعد کو بطور
بدعت کے یا لوگوں نے ایجاد کی ہیں جیسے کہ صلوٰۃ الرغائب اور صلوٰۃ البرات وغیرہ

اور اس واسطے امیر المؤمنین امام المتقین سیدنا حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
نے دو گناہ عید سے پہلے نفل نماز پڑھنے والوں کو روک دیا، اور اس کو بتلایا کہ تیری یہ نماز
نیکی نہیں ہے جس پر کسی ثواب کی توقع ہو بلکہ ایک فعل جثث ہے جس پر عذاب الہی کا
خطرو ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ اگر فاضل بریلوی اس موقع پر موجود ہوتے تو سیدنا حضرت
علیؑ کو مناظرہ کا چیلنج دینے پر درجہ حسب عادت شریف کم از کم ایک حد درسا ضرور ہی
لکھ دیتے جس میں تمام وہ آیتیں اور حدیثیں جمع کر دیتے جو مطلق نماز کی فضیلت میں وارد

ہوتی ہیں بلکہ وہ ساری چیزیں بھی جن میں رکوع و سجود، تسبیح و تقدیس، تکبیر و تہلیل، تلاوت قرآن، ذکر اللہ اور ذکر رسول کی فضیلتیں وارد ہوئی ہیں اور آخر میں لکھتے کہ "ان نام آیات و عبادت سے ثابت ہے کہ یہ تمام اعمال خیر سے بہت محبوب اور بہت مرغوب اور ان کا کرنے والا اللہ کی خاص رحمتوں کا مستحق اور جو کہ نماز سے پہلے کا نفل نماز بھی ایک نماز ہی ہے جس سے شریعت میں کوئی خاص نیکو فائدہ نہیں ہوتی، اور اس میں رکوع ہے، سجود ہے، خدا کی حمد و ثناء ہے، تسبیح و تقدیس ہے، تکبیر و تہلیل ہے، قرآن کی تلاوت اور ذکر اللہ اور ذکر رسول ہے، لہذا یہ نماز بھی مکملاً جائز ہے بلکہ باعث ثواب اور موجب قرب الہی ہے اور اس سے منع کرنے والے وہابی ہیں جن کا کام ہی دنیا کا اعمال خیر سے روکنا ہے۔

اور اگر ہم بھی اس وقت موجود ہوتے اور اللہ تعالیٰ خانصاحب کے اس رسالہ کا جواب لکھنے کی توفیق دیتا تو ہم اس وقت بھی یہی عرض کرتے کہ یہ دشمن شناس نئی دہرائی غلط فہمی ہے۔

اور امام ابو اسحاق شافعی کے الفاظ میں کہتے کہ خانصاحب "الشیئی اذا شئت فی الجملة لا یدعیہ" اثناء فی التفصیل، "بہر حال خانصاحب کی یہ دوسری اور گیارہویں دلیل پہلی تمام دلیلوں سے بھی زیادہ پھل اور پھر ہیں۔

فاضل بریلوی کی بارہویں اور تیرھویں دلیل کا جواب

فاضل بریلوی کی بارہویں دلیل یہ ہے کہ حدیثوں سے ثابت ہے کہ مردے کو قبر میں وحشت اور گھبراہٹ ہوتی ہے اور اذان دافع وحشت اور باعث الیقینان خاطر ہے کیونکہ وہ ذکر اللہ ہے اور قرآن پاک میں ہے۔ "والایمان لوللہ قطع من العقوب" اور بالنعیم وابن مساکر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں کہ حضور صمد عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نزل آدمی بالنعیم الخ یعنی جب آدمی علیہ السلام جنت سے بندوستان میں اترے انہیں گھبراہٹ ہوگی تو جبرائیل علیہ السلام نے ان کو اذان دینی کہیں

ایسے ہی میت کی قبر پر اذان دینے سے اس کی وحشت دفع ہوگی۔ اور اس میں اس میت کی امانت اور سہمدی ہے جو اللہ کو بہت ہی محبوب ہے، حدیث پاک میں ہے واللہ فی عون العبد ما کان العبد فی عون اخوه یعنی اللہ تعالیٰ بندہ کی مدد میں ہے جب تک بندہ اپنے بھائی مسلمان کی مدد میں ہے۔ (ملخصاً)

اور ترمذیوں دلیل ان کی یہ ہے کہ اذان غم اور پریشانی کو دفع کرتی ہے چنانچہ مسند فرودس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھیکس دیکھا تھا رشاد فرمایا اور اسے علیؑ میں مجھے ٹھیکس پاتا ہوں اپنے کسی گھروالے سے کہہ کر تیرے کان میں اذان کہجے غم اور پریشانی کی دفع سے۔ اور میت کے لیے بھی وہ وقت خاص سوزن و غم کا ہوتا ہے لہذا قبر پر اذان دینے سے اس کا وہ غم و الم دور ہو جائے گا۔ اور وہ خوش ہوگا اور مسلمان کا دل خوش کرنا اللہ تعالیٰ کو بے حد محبوب ہے۔ ان احب الاعمال الی اللہ فقال بعد الغرائض ادخال السرور علی المسلم (ملخصاً)

ان دونوں دلیلوں کے جواب میں بھی ہم وہی حرفیں کریں گے کہ یہ سب باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی معلوم تھیں آپ جانتے تھے کہ اذان میں ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ سے قلب مسلم کما لہینان حاصل ہوتا ہے، اس کی بھی آپ کو خبر تھی کہ میت کو قبر میں وحشت ہوتی ہے اور وہاں وہ غم زدہ ہوتا ہے، نیز اس سے بھی آپ واقف تھے کہ بے کس مسلمانوں کی امداد و امانت اور اس کی وحشت اور رنجیدگی کو دور کر کے اس کو خوش کرنا بہت بڑی نیکی ہے، بایں ہمہ کبھی ایک دفعہ بھی کسی پر آپ نے اذان نہیں دی، نہ اس کا حکم دیا۔ تو کیا محاذ الشہداء صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی مسلمان میت سے جمدی نہ تھی؟ کیا آپ اور آپ کے صحابہ کرام کسی مسلمان کے غم و الم کو دور کر کے اس کو خوش کرتا نہیں چاہتے تھے؟ اگر یہ خیالات غلط ہیں، اور یقیناً غلط ہیں تو کہنا پڑے گا کہ جو لوگ اس کام کے لیے اب اذان لے جا کر رکتے ہیں وہ شریعت پر استدھاک کے مدعی ہیں اور گویا وہ دین الہی کو اپنی ترمیمات اور اضافات کا محتاج سمجھتے ہیں۔ (اعادنا اللہ من ذلک)

خانصاحب کی پودھوں کی دلیل اور اس کا جواب

پودھوں کی دلیل خانصاحب کی یہ ہے کہ قرآن و حدیث میں ذکر اللہ کی بے حد تاکید اور بہت زیادہ فضیلتیں وارد ہوئی ہیں۔ **وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا رَزَا حِزَاب ۱۰۰**۔ **وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** اَکْثَرُ مَا ذُکِرَ اللَّهُ حَتَّى يَقُولُوا مَجْنُونٌ ۱۰۰۔ **وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ** اَدْعُوا اللَّهَ مَعَهُ کُلَّ حَجَرٍ وَشَجَرٍ ۱۰۰۔ ان افسوس سے معلوم ہوتا ہے کہ ذکر اللہ کی کثرت تمام مطلوب اور خدا کو بہت مرغوب ہے اور اذانِ قبر بھی ذکرِ خدا ہے پس وہ بھی اس حکم میں داخل ہے (مجموعاً)۔

اس کا جواب یہی ہے جو ہم ابھی ابھی دسویں اور گیارہویں دلیل کے جواب میں یہ تفصیل عرض کر چکے ہیں، یعنی احکام عامہ سے امور خاصہ کا اثبات بعض جہات سے اسٹخ دہلوی ترجمہ شکوۃ میں ارقام فرماتے ہیں۔

اتباعِ دینی باید کہ بسیار امر سے محو کہ در حد ذاتِ تفضیلت وارد آماہر غارِ حصوں میں مقام سے وارد نشود و درست نیامد چنانچہ معاصر بعد ازاں اشغال آن ...۔ یہ اس مضمون کی پوری تفصیل پہلے کی بانجھی ہے اس لیے یہاں اسی قدر اکتفا کیا جاتا ہے۔

پندرہویں دلیل کا جواب

پندرہویں دلیل آخری استدلالِ ناقص بریلوی کا یہ ہے کہ بعض علماء کرام مثلاً امام نووی، شیخ عبدالحق دہلوی وغیرہ نے لکھا ہے کہ دفن سے فارغ ہونے کے بعد کچھ دیر قبر پر بیٹھنا مستحب ہے، اور یہ بیٹھنے والے قرآن مجید کی تلاوت اور میت کے لیے دعا اور دُعا و نصیحت اور عبادتِ صالحین کی حکایات میں مشغول رہیں۔ در قاضی مودودی فرماتے ہیں کہ حکایاتِ اہلِ خیر و تذکرہِ صالحین وغیرہ کے استحباب کی وجہ سے صرف یہ

ہے کہ میت کو نزول رحمت کی حاجت اور ان امور میں نزول رحمت، تو اذان کہ
بشارتِ اعدائے موجب نزول رحمت و دفع عذاب ہے کیونچہ جانتے ہو کہ مستحب
تہ ہوگی! (مختصاً)

اس آخری دلیل میں بھی فاضل موصوف نے اسی مجددانہ مغالطہ کو استعمال کیا ہے
جو اس سے پہلے چند دلیلوں میں بھی رہ استعمال کر چکے ہیں۔ واصل ان علماء کرام کا منشاء
یہ ہے کہ دفن سے فارغ ہونے کے بعد جو لوگ کچھ دیر کے لیے قبر پر رہ جائیں وہ وہاں
یا قرآن مجید کی تلاوت اور میت کے لیے دعا و مغفرت کرتے رہیں۔ یا اذنا بھی باتیں
کرتے رہیں جیسے وعظ و نصیحت یا اہل خیر و صلاح کے تذکرے اور فی الحقیقت یہاں
تک کوئی مضائقہ نہیں، لیکن اگر کوئی جدت پسند اس محرم کی اس طرح تفسیر کرے
کہ اس وقت خاص فلاں دعا کی جائے، یا فلاں وعظ کہا جائے یا خاص فلاں مسئلہ
شرحہ بیان کیا جائے، یا خاص فلاں بزرگ کی فلاں کرامت کا ذکر کیا جائے۔

ابن علیہ السلام کی اس امام بات سے خاص اذان
علی البقرہ اثبات محض مجددانہ قریب ہے نیز چونکہ اذان خالص ذکر نہیں ہے جیسا کہ خود
فاضل بریلوی نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے، اور وہ بہت سی خصوصیات زائدہ کی حامل ہے
اور اس کے لیے تہ بیعت کی طرف سے مواقع اور محال مقرر ہیں اس لیے اس کو عام اذکار
کے حکم میں نہ لیا بھی نہیں جاسکتا۔ بہر حال دلائل سابقہ کی طرح یہ آخری دلیل بھی محض مغالطہ
پر مبنی ہے۔

بس یہ ہیں فاضل بریلوی کے وہ چند ”دلائل جلالہ“ جن کے ارقام فرمانے کے بعد
موصوف نے اپنے علم و اجتہاد کی داو بایں الفاظ دیے
یہ چندہ دلیلیں ہیں کہ چند ساعت میں فیضِ قدیر سے قلب فقیر پر فائز ہو گیا۔ (ایضاً)
الاجرم ص ۱۲

اور یہ حقیر راقم سطور ناچیز محمد منظور (حقفی الشہدہ) عرض کرتا ہے کہ یہ تھی فاضل بریلوی
کی ان کی مایہ ناز دلائل کی حقیقت جو اہل اللہ تعالیٰ ایک ہی جلسہ میں حوالہ قلم ہوئی تاحصہ

لَا تُعْلَمُ عَلَى ذَٰلِكَ وَلَهُ الْمُنَّةُ :

نفس مسئلہ کا حکم اور اس کے دلائل ہم پہلے عرض کر چکے ہیں۔ اب ہمارے ناظرین کو ناخصل بریلوی کے مایہ ناز دلائل کی حقیقت بھی معلوم ہوگئی اور مسئلہ بحمد اللہ تعالیٰ واضح ہو گیا لیکن اگر بالفرض اس کے بعد بھی کسی کم فہم کو اشتباہ باقی ہے تو باتفاق علماء اس کے لیے صحیح راہ عمل بھی ہے کہ وہ ایسے مشتبہ کام کے یا اس نہ جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے : دَعِ مَا يَرِيكَ اِلَّا مَا لَا يَرِيكَ جس چیز میں شبہ ہو اس کو چھوڑ کر وہ چیز اختیار کر دو جس میں کوئی شک نہ ہو۔ اور علماؤ شافعی، بخاری، حنفی، سے نقل میں : اِدْرُدُ الْحَكْمَ مِنْ سَنَةِ دَعْوَةٍ كَاَنَّهُ تَرِكَ النَّسَةَ اِحْصَا عَلَى نَعْلِ الْبَنَةِ رَدِّ مَنَارٍ

اور طریقہ مختصر یہ ہے : اِنَّا الْمَقْهَاتُ قَالُوا اِدْرُدُ فِي شَيْءٍ مِّنْ كَوْنِهِ مَنَعَهُ وَبَدَعَهُ فَتَرَكَ اِلَا رَمًا

ان تعریجات کا منشا یہی ہے کہ جب کسی چیز کے بدعت یا سنت ہونے میں شک ہو تو اس کو چھوڑ دینا ہی لازم ہے۔ پس وہ محام ان میں حراس قسم کے مسائل میں فریقین کے دلائل کا موازنہ کر کے صحیح رائے قائم کرنے سے قاصر ہوں ان کے لیے بھی اتنا سمجھ لینا تو ضرور آسان ہے کہ اس چیز کے بدعت، اور مجاہد، یا مستحب، یا سنت ہونے میں شبہ ہے۔ لہذا ان کے لیے اس سے بچنا ہی صحیح راہ عمل ہے۔ اور جب کہ زندگی کے ہر شعبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روشن سنتیں ہمارے لیے موجود ہیں تو حیران مہذبات و مہتر عرفات میں الحس کی ہم کو کیا ضرورت ہے۔

وَلِلَّهِ دَرُ الْعَاقِلِ وَخَيْرُ مَا هُوَ الدِّينُ مَا كَانَ مَسْئَةً

وَسِرَالَا مَوْرَ الْمَحْدَثَاتِ الْمُنَافِقَةِ

اس کے بعد ہم اذان قبر کے حامیوں کی خدمت میں چند سوال پیش کر کے اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

فرق مخالف سے چند سوالات

سوال اول: صلوٰۃ عیدین، صلوٰۃ کسوف و خسوف، صلوٰۃ جنازہ، ان نمازوں کے کتاب و سنت میں اذان و اقامت کا حکم نہیں ہے اور نہ اس کے متعلق کوئی خاص صبح اور صبح نہی موجود ہے پس اگر فاضل بریلوی سے سبق حاصل کر کے کوئی بدعت پسند ان نمازوں کے لیے بھی اذان جاری کرے، اور اس کا جواز، بلکہ استحباب و استحسان ثابت کرنے کے لیے معمولی تصرف کے ساتھ بعض وہی دلائل پیش کرے جو فاضل بریلوی نے اذان قبر کا جواز و استحباب ثابت کرنے کے لیے پیش کئے ہیں، اور جو معمولی ترمیم کے بعد ان نمازوں کی اذان پر یہ نسبت اذان قبر کے اچھی طرح منطبق ہو سکتے ہیں، تو آپ حضرات کے پاس ان کا کیا جواب ہے؟ یا آپ حضرات ان نمازوں کے لیے اذان کو مستحب و مستحسن سمجھتے ہیں؟ اگر ایسا ہی ہے تو اس پر عمل کیوں نہیں کیا جاتا۔

سوال دوم: فاضل بریلوی نے اذان قبر پر جو دلائل پیش کرتے ہوئے ذکر اللہ کی کثرت اور اس کی نفیست کے متعلق آیات و احادیث نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ، تو ذکر الہی ہمیشہ ہر جگہ محبوب و مرغوب و مطلوب و مندوب ہے جس سے ہرگز ممانعت نہیں ہو سکتی جب تک کسی خصوصیت خاصہ میں کوئی بھی شرعی رآئی ہو اور اذان بھی قطعاً ذکر خدا ہے، پھر خدا جانتے ذکر خدا سے ممانعت کی وجہ کیا ہے؟ ہمیں حکم ہے کہ ہر سنگ و درخت کے پاس ذکر الہی کریں۔ قبر میں کے پتھر کیا اس حکم سے خارج ہیں؟ پس اگر کسی جگہ کے لوگ خانصاحب کی اسی دلیل کو پیش نظر رکھ کر یہ طریقہ اختیار کر لیں کہ تمام نمازی مسجد میں داخل ہوتے ہی اذان پکارتیں، بلکہ نماز تک پکارتے ہی رہیں اور جب ان کو اس حرکت سے منع کیا جائے تو وہ جواب میں خانصاحب مندرجہ بالا دلیل کی تکرار کریں اور کہہ دیں کہ ذکر الہی ہمیشہ ہر جگہ (غیر ماساجد میں) بہت حد مرغوب و محبوب و مندوب ہے اور اذان بھی بہترین ذکر ہے جس سے شریعت میں کوئی خاص نہی وارد نہیں ہوئی، بلکہ ہم کو حکم ہے کہ مساجد میں اللہ کا خوب ذکر کرے اور

حکم ہے کہ ہر تہجد اور درخت کے پاس خدا کا ذکر کرو، اور مسجد کی عمارت میں اور اس
 فرش میں جی بھر چیں، لہذا انہیں احکام کی بجا آوری کے لیے ہم افان بڑھتے ہیں
 تو فرمایا جیسے کہ کیا ان کا یہ فعل جائز اور یہ استدلال درست ہوگا؟ انہیں تو کہوں؟
 سوال سوم: احادیث میں وارد ہوا ہے کہ بجا ست و ملائت کے مقامات پر
 شیاہین ہستے ہیں اور فاضل بریلوی نے اپنے اس رسالے میں ایدان الاحرام میں اس
 پر بہت زور دیا ہے کہ شیطان کے دفع کرنے کی ہجرتی تدبیر افان ہے پس اگر کوئی
 فاضل حب جیسا مجتہد معمول کرے کہ بیت المقد جاے تو وقت اپنے ملازم سے کہے کہ
 جب تک میں فارغ ہو کر نہ آجاؤں اس وقت تک تم افان یکارستے رہو تاکہ میں شیاہین
 کے شر سے محفوظ رہوں۔ تو کیا اس کا یہ فعل جائز ہوگا، اگر نہیں تو اس کی خالص بریلویانہ
 دلیل کا کیا جواب ہے!

تین سوال یہ ہیں اور تین ہی اس رسالے کے ص ۲۰-۲۸ پر پیش کیے جا چکے ہیں۔
 پس اگر کوئی صاحب اس تحریر کے جواب کا ارادہ فرمائیں تو وہ ان چھ سوالوں کا جواب
 بھی دے کر ممنون فرمائیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی والتم متابعتہ ص ۱۰
 المصطفیٰ علیہ وعلى آلہ من الصلوٰۃ والسلام من التحیات اکملہا۔

دل ہزار کا عالمی حسین

علامہ سعید احمد شاہ صاحب کاظمی مد جماعت اہلسنت پاکستان مد
مذہب ذیل حوالوں کو غلط ثابت کرے اور دس ہزار انعام پائے۔

* - جعفر زسل اللہ علیہ وسلم کا اپنا عقیدہ اور اپنا اعلان کریم غیب نہیں جانتا
تو انبیاء ۱۔ قال لا اقول بانه عندی خزائن اللہ ولا اعلم الغیب (الانبیاء)
۲۔ حضرت عائشہ صدیقہ کا فتویٰ کہ جو شخص جعفر علیہ السلام عالم الغیب
کے دو کذاب (جھوٹا) ہے۔

حوالہ نمبر ۲۔ - عن عائشہ قالت . ومن حدثك انك تعلم الغیب
فقد كذب وهو يقول لا يعلم الغیب الا اللہ - (بخاری ص ۱۹۸)

حوالہ نمبر ۳۔ - عن عائشہ - ومن حدثك ان (محمدًا) يعلم ما فی غد
فقد كذب - (بخاری مشرعی جلد دوم ص ۳۷)

حضرت کاظمی صاحب (علامہ) نعمانی (صاحب) کے چیلنج کو قبول کر کے
میدان مناظرہ میں کودے۔

نہ خنجر اٹھے گمانہ تلوار ان سے

یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

رضاظر اعظم حضرت علامہ مولانا محمد رفیع عثمانی صاحب نعمانی

پرنسپل جامعہ اسلامیہ دارالعلوم عثمانیہ احمدیہ شریفیہ



تحقیق مسئلہ

ایصال ثواب

فتبار اخلاف اہل السنۃ الجماعۃ کا قیصر

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم ﷺ

ایصال ثواب کے لئے دنوں کی تعیین

میت کے لئے دعا اور استغفار کرنا اور صدقہ و خیرات دینا اور بلا اجرت کے قرآن کریم پڑھ کر ایصال ثواب کرنا اسی طرح افضل نماز و روزہ اور حج وغیرہ میت کے ثواب پہنچانا جائز اور صحیح ہے۔ لیکن ایصال ثواب کیلئے شریعت جتنے دنوں اور تاریخوں کی کوئی تعیین و تخصیص نہیں کرتی ہے۔ اور پیٹ یا حمالہ گزر چکا ہے کہ اپنی طرف سے ایسی تعیین کرنا بدعت ہے۔ لہذا اگر ایصال کے کوئی دلیل اس پر مال نہیں ہے کہ ایصال ثواب کے لئے دنوں کی تعیین ضروری ہے بلکہ یوں محسوس ہوتا ہے کہ یہ حکم مسلمانوں نے اہل ہندو سے لے کر اہل یونان کے نزدیک ایصال ثواب کے لئے دنوں کی تعیین ہے۔ چنانچہ مشہور مؤلف علامہ بیرونی (المتوفی ۴۵۲ھ) لکھتے ہیں کہ اہل ہندو کے نزدیک جو حقوق میت کے عمارت پر قائم ہوتے ہیں وہ یہ ہیں کہ ضیافت کرنا اور یوم وفات سے گیارہویں اور پندرہویں روز کھانا کھانا اس میں ہر ماہ کی چھٹی تا تیس کو نصیبت ہے۔ اسی طرح اختتام سال پر بھی کھانا کھانا ضروری ہے۔ زائچہ تک اپنے گھر کے سامنے طعام پختہ و کوزہ آب رکھیں و بعد میت کی زندقہ ناراض ہوگی اور نجدک و پیاس کی حالت میں گھر کے اندر گھر تکی بہت گی۔ پھر عین دسویں دن میت کے نام پر بہت سا کھانا تیار کر کے دیا جائے اور آپ خنک دیا جائے اور اسی طرح گیارہویں تا تیس کو بھی۔ نیز لکھتے ہیں کہ ماہ پوس میں وہ صلا پکا کر دیتے ہیں اور یہ بھی بت کہ برہمن کے کھانے پینے کے برتن بالکل طالعہ ہوں (کتاب البہ مشہدہ ص ۱۵۷ ملاحظہ)۔ اور یہی کچھ برائے نام مسلمان کرتے ہیں کہ صلا اور پانی جی سائے کھا جاتا ہے اور ملاجی کے برتن بھی الگ ہوتے ہیں اور دنوں کی تعیین بھی کی جاتی ہے خصوصاً دسویں گیارہویں اور اختتام سال کے بعد سالاد عرس مشہور و مسلمہ عالم (جو پیشینکشت تھے) مولانا حمید اللہ صاحب

لکھتے ہیں کہ — ہر مہینے کے بعد گیارہ سال دن اور کترنی کے مرنے کے بعد تیرہ ہواں دن اور دس
سنی جتنے وغیرہ کے مہینے کے بعد پندرہ ہواں یا سولہ ہواں دن اور شودھ یعنی بالہری وغیرہ مہینے کے بعد تیرہ ہواں
یا اکیس ہواں دن مقرب ہے۔ ازاں ہر ایک چھ ماہی کا دن بت مینی دینے کے بعد چھ مہینے ازاں ہر ایک کا دن
بت اور ایک دن گاتے کو بھی کہلاتے ہیں۔ ازاں ہر ایک دن سہ کات مرنے کے مہینے سے چار برس
پہنچے۔ ازاں ہر ایک سوچ کے مہینے کے نصف اول میں تیر سال اپنے بزرگوں کو ثواب پہنچاتے ہیں مگر جس
کار میں کوئی مراد اس تاریخ میں ثواب پہنچانا ضرر مانتے ہیں اور گھانے کے ثواب پہنچانے کا نام سراج
سہ اور جب سراج کا گھانا تیار ہو جائے تو اول اس پر چھٹن کو تیار کر کے بیہ چھوٹے ہیں جو چھٹن
اس گھانے پر بیہ چھٹا ہے وہ ان کی زبان میں ابھترین کہلاتا ہے اور اسی طرح اور بھی دن مقرب ہیں۔
(بلغتہ تحفۃ الہند ص ۱۹)۔

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب (الذوقی طسلسلہ) لکھتے ہیں کہ ہندوستان میں خاص یہ رسم سیوم کی ہے۔ اور کسی ولایت میں کوئی جانتا بھی نہیں سو یہ ہندو مت کی وجہ سے ہے کہ وضعِ بواب (البرجین القندس) اور تہی کی طرح گوشت کھانا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ پخت کی جگہ خشتی مٹا نہ لے لی ہے اور کھانے پر بیہ کی جگہ قرآن کریم پڑھا جاتا ہے۔ اندوس اور عہدِ خس کہ ان تمام غیر اسلامی رسموں نے اسلامی شکل اختیار کر لی ہے اور اب اس پر تنقید کی گویا اسلام پر تنقید نہایت اور یہ سب کچھ ہندوستان میں اگر بوجہ فواسقا! عہد اور جہاں گیا؟ کے ہندوستان میں

میت کے گھر اجتماع اور کھانا پینے کا بیان

حدیث اور فقہ کی عبارت اس پر شاہد ہیں کہ جب کسی کی وفات ہو جائے تو اس کے گھر والے چونکہ صبر میں مبتلا ہوتے ہیں اس لئے اہل محلہ اور رشتہ دار اہل میت کا کیا تیار کریں اور جو نماز جنازہ میں شرکت نہ ہو سکا ہو وہ تعزیت بھی کر سکتا ہے۔ لیکن میت کے گھر اجماع اور اہل میت کا تو نہیں کیسے

کھانا تیار کرنا ایک بہت بڑا گناہ ہے اور بہت سے علاقے اس قدر حرکت کا شکار ہو کر قرض ہو جاتے ہیں کہ بسا اوقات سود پر قرض لیا جاتا ہے اور اس طرح وارثوں کا اور خصوصاً یتیموں کا مال برباد کیا جاتا ہے۔

حضرت جریر بن عبداللہ (رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ:

كُنْتُ مَعَ الْأَجْتِمَاعِ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ وَصَنْعَةِ
الطَّعَامِ مِنَ الْيَتَامَى (ابن بڑا) وسندہ صحیح ہے۔

اور مستحق الاخبار میں وصنعة الطعام بعد دفن من النياحة کے الفاظ آتے ہیں۔

مرفوع حدیث میں آیا ہے کہ میت پر آواز کے ساتھ رونا، جیوں اور نوحہ کرنا اہل جاہلیت کا کام ہے اور نوحہ کرنا مجسوم، سلف و خلف کے نزدیک حرام ہے۔ اسی طرح میت کے گھر کا کانا بھی بھیجا جلتے۔ یہ روایت دو طریق سے مروی ہے۔ علامہ بیہقی ایک سند کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے اور دوسری کے ہمسایوں کو یہ فرماتے ہیں کہ اس کی شرط پر صحیح ہے (مجمع الزوائد ص ۳۳) حافظ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے (فتح القدیر مشکم)۔ علامہ صلیبی لکھتے ہیں: باسناد صحیح (کبیری ملل)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کے گھر اجتماع کرنا اور وہاں کھانا تناول کرنا حضرات صحابہ کرام کے نزدیک نوحہ جیسا ایک جرم تھا اور ان پر انکار اجتماع و اتفاق رہا ہے۔ ضرورت تو نہیں مگر حضرت فقہاء کرام کی حیثیات بھی ملاحظہ کر لیجئے تاکہ یہ مسئلہ بھی بین طور پر سامنے آجائے۔

علامہ ابن امیر الحاج المالکی (المتوفی ۳۲۰ھ) لکھتے ہیں کہ:

أما إصلاح أهل الميت طعمنا وجمع الناس فلم
ينقل فيه شيء وهو بدعة غريبة مستحب (منہا) (۱)
ابن بیت کا کھانا تیار کرنا اور لوگوں کا جمع کرنا ایسی
کوئی چیز منہ قول نہیں ہے بلکہ یہ بدعت غیر مستحب ہے۔
نیز لکھتے ہیں کہ:

وما أحدثه بعضنا من فحل التاليت للميت
عمله الا طعمته فيه حتى صار خندهم
بعض لوگوں نے یہ بدعت نکالی ہے کہ میت کے کچھ
پر دھواں تیار کرتے ہیں اور یہ کسی کے نزدیک معمول

کام ہی گیا ہے۔

نہانہ امور معمول بہ (محل ۳ ج ۱)

امام ابن حجرؒ کی شافعی سے سوال کیا گیا کہ:

عمادِ عمل یوم ثالث من موتہ من تعینۃ انکاد

اطلوعہ للفقراء وغیرہم وکما یصل یوم التایع الہ

جواب میں وہ فرمایا کرتے ہیں کہ:

جميع ما یفعل مما ذکر فی السؤال من

البدع المذمومة (فتاویٰ کبریٰ ج ۲ ص ۲)

میت کے مہینے اور غیر وکیل کے جگہ لانا یا لیں جانا ہے

اور اسی طرح ساتویں دن اس کو کیا حکم ہے؟

سوال میں جتنی چیزیں ذکر کی گئی ہیں وہ سب کی سب

بیانات مذکور ہیں۔

علامہ محمد بن محمد بن حبیبیؒ (المتوفی ۷۸۵ھ) تسمیۃ المصائب ص ۱۱ میں اور امام شمس الدین

بن قدامر بن حبیبیؒ (المتوفی ۸۸۵ھ) شرح متن الکبیر ج ۲ ص ۴۷ میں اور امام موفق الدین بن قدامر بن حبیبیؒ

(المتوفی ۸۸۵ھ) کہتے ہیں، واللفظ:

کہ ابن میت جو خود کو کہتے کھانا تیار کرتے ہیں وہ بدوہ

ہے کیونکہ اس میں اہل میت کو مزید تعین اور غفلت میں

مستلاک ہے نیز اس سے مشرکین اہل جاہلیت کے ساتھ

مشابہت بھی پائی جاتی ہے۔

فما صنع اهل الدینیت طعاما للناس

فمکروه لان فیہ زیادۃ علی مصیبتہم

شخصہ لہم الی شغلہم وتشبیہا بصنع

اهل الجاہلیۃ (متن ج ۲ ص ۱۲)

علامہ ابی عابدین شافعیؒ کہتے ہیں کہ:

منہبنا و مذهبنا غیوننا کما الشافعیۃ

والحنابلۃ (ج ۱ ص ۸۴)

بہا اور حضرات شوافع اور حضرات حنابلہ

مذہب ہے۔

چونکہ میں ایک ایسے بلقہ سے واسطہ پر پہنچا ہوں جو خود کو حنفی کہتا ہے اسے تم فقہ حنفی کی چند چیزوں میں

پیش کرتے ہیں تاکہ ان کو تم حضرات فقہاء احناف کے نظریہ کو سامنے نہ کر دے اور غلو کا موقع مل سکے۔

فقہاء احناف کثرت اللہ تعالیٰ سوا و ہم کے نزدیک میت کے جس طرح دوسرے مساکین کے

گھر سے طعام کھانا تیج، ساتواں اور چالیسواں وغیرہ کرنا۔ حضرات فقہاء اگر اجماع نے ان بدعت

کا انکار کیا ہے، اسی طرز بلکہ اس سے بڑھ کر مفسرت فقہاء احناف نے ان کا انکار کیا ہے چنانچہ علامہ طاہر بن احمد الحنفی لکھتے ہیں کہ :

ولا يباح اخذ الفيافة عند ثلاثة ايام لان
الفيافة يتخذ عند الشرع (علاء المتوفى يومئذ)

کہ اہل بیت کی طرف سے تو دن یکم خدیفات مباح نہیں
ہے کیونکہ خدیفات خوشی کے موقع پر نہا کرتی ہے۔

صوبہ سرحد اور اسی طرح بعض دیگر علاقوں میں یہ بدعت رائج ہے کہ بیت کو دفن کر ٹھنڈے کے بعد پسی رات
 نو ماہ سب کا آٹا لیکر پکا امتیاز روٹی پکاؤ جاتی ہے جس کو وہ لوگ اپنی زبان میں نمائش بشو مراد ٹھنڈی
 وغیرہ کہتے ہیں۔ اس میں امیر کی موت میں اور غریب بچہ اور ایک دو سرت سے بڑھ چار اور لوگوں کو چاروں
 گلی اور گاندھ سے تواضع کر جاتا ہے۔ اس عبارت میں اسی کہنے کو خطرات فقہاء کے ائمہ غیر مبہات ہیں
 کہاجات اور کردہ و بدعت مستند بھی۔ صد افسوس ہے کہ بڑے بڑے علماء برادر مولوی بھی اس قبیح ترین
 بدعت میں مبتلا ہیں۔ اعاذنا اللہ تعالیٰ منها و من جمیع البدعات۔

امام قاضی و فاضل تھے ہیں :

وہیرو اتحاد الصباۃ: ایہ الحبیۃ الزمہ ایہ
 فاضل فلاسفی بعد ازاں کان الہوت (تعلیم) علیہ السلام

اسکا الے قریب قریب جماعت خدامی مراجمہ میں ہے۔

حافظ ابن ہمام کہتے ہیں کہ :

وَيُكْرَهُ اخْتِذَاذُ الشَّيَافَةِ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ أَهْلِ
الْمِيتَةِ لِأَنَّهُ مُنْشَرَعٌ فِيهِ الْمَثَرُ لَا فِي الشَّرِيفِ
وَهُوَ بِلُغَةٍ مُسْتَبْحَاةٍ (فتح القدير ١٢٨)

اور علامہ قسطنطنیہ لکھتے ہیں کہ:

ویکروہ اخاذ الفیافله فی مذبذبات الامام وکتبا
ان دونوں میں میرت کے لنگر کا تاشا بگنا اور کتا ناؤ نزل کریم

کالثالث والظاہر والتاسع والعاشر والعشرین والاربعین والشعر السادس والستة مہرقة (بحر انوار اسلام) شیعہ، پنجواں، نواں، دسواں، بیسواں و پانچویں دن اہل چٹا مہینہ اور سال کے بندہ یہ سب کے سب اُس پرعت منوہ ہیں۔

حضرت علامہ سید القادری حضرت عظیم بن کلیب کی روایت کو نقل کرتے وقت یہ بھی لکھتے ہیں کہ: قدر اصحاب مذہبنا من انہ یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث ویوم الاسبوع۔ (مرقاۃ ص ۵۷۸) اسی طرح ہفتے کے بعد طعام تیار کرنا مکروہ ہے۔

ان بات میں اس امر کی یاد رکھنا ضرورت موجود ہے کہ میت کی وجہ سے دنوں کی تخصیص کر کے کھانا پینا اور خصوصاً قبرستان، دوسویں اور پالیسویں وغیرہ دنوں میں پرعت اور مکرہ ہے اور ایسے کھانے پر حال پر پزیر کرنا چاہیے۔ چنانچہ مولانا لکھنوی لکھتے ہیں:

شیخ عبدالحق محدث دہلوی در بیان بکات سے نوید واسمہ بعد سالہ یا ششماہی یا چہل روز دیں دیار پند و درمیان براہ ان بخشش کنندہ و آل را بجا میگویند چہل روز اصل اعتبار میت بر آنست کہ نہ خوردن۔ انتہی (مجموع فتاویٰ ص ۳۷۸)۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ:

"وعادت نبوکہ برائے میت جمع شدہ و قرآن خواندہ و ختمات خواندہ بر سر گرد و غیر آن و اس مجموعہ پرعت است ہم برائے تعزیت اہل میت و جمیع تسلیہ و مہر فرمودن ایشان را سفت و مستحب است اما اس اجتماع مخصوص روز سوم و از کتاب تکلیفات دیگر و صرف امورالبدن و میت از حق ربانی پرعت است و حرام"۔ (مدارج النہایت ص ۲۲۸ طبع نولکھود)

شیخ صاحب معارف نے شرح سفر السعادت ص ۲۲۸ اور اشعۃ اللمعات ص ۱۷۸ میں بھی اسی طرح لکھا ہے اور شیخ الاسلام کشف الظنار میں لکھتے ہیں کہ:

۴۰۔ حجرت متعارف شدہ از پختن اہل عصیت طعام ما در موم و قسمت نمودن آن میان اہل
تقریت و اقران غیر مبدع و نامشروع است و تصریح کردہ ہاں در خواہ جو شریعت طاعت
نمودہ و مست و نذر و شریعت۔

۳۷

اور قاضی شمس الدین صاحب پانی پتی لکھتے ہیں کہ:
بعد مرنے میں رسوم دنیوی مثل و ہم و کسٹم و چہلم و ششماہی و برسنی یکے لگند۔ (وہیت نہرت ہجرت)
اور حضرت خواجہ محمد معصوم صاحب نقشبندی (المتوفی ۸۵۴ھ) لکھتے ہیں کہ:
(سوال) ششم آنکہ طعام بوج میت بروز سوم و ہم و گل دادنی بروز سوم از کیاست؟
طعام دادنی بخیر تعالیٰ ہے دم و دیا و ثواب آن را بمیت گزارانیدن بسیار خوب است و عبادت بزرگہ:
تیس وقت اصل معتد علیہ ظاہری شود و روز سوم گل دادنی برداں جہت است۔ (مکتوبات، مکتوب ۱۱)
حضرت شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ:

دیگر از عادات شیعیہ ماہوم اسراف است در ماتہا و سوم و چہلم و ششماہی و فاتحہ سالیانہ
و ایں ہمہ نا در عرب اقل و جہد نہر مصحت آئی است کہ غیر تحریت و ارشادان میت تا سر روز و طعام
شال یک شب و روز رکعہ نباشد۔ (تغیبات ج ۲ ص ۱۱۱) و وصیت نامہ مثلاً
اور حضرت محمد جہانیاں جہاں گشت (المتوفی ۸۵۴ھ) کے طفولت میں ہے کہ:
اس نماز میں سیدم کے روز میت کی نیابت کے واسطے شربت و بگ و میوہ لے جاتے ہیں اور
کھاتے ہیں۔ اہد فرمایا کہ صدق لے جاتے ہیں اہد سید خوانی کہتے ہیں یہ مکتوب ہے (الذیل غلوم ص ۸۷)
اور علامہ امی الدین برکی نقشبندی (المتوفی ۸۵۴ھ) لکھتے ہیں کہ:
ای عبادت میں سے ایک یہ ہے کہ موت کے دن یا اس کے بعد ضیافت طعام کی وصیت کرنا اور
قرآن و کلمہ پڑھنے والوں کو پیسے دینا یا قبر پر چالیس روز تک یا کم و بیش ایام تک آدمی بٹھانا یا قبر پر قبہ
بنانے کی وصیت کرنا یہ سب امور منکرہ ہیں۔ (طریقہ محمدی ص ۱۸۷ آخری)

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب مرید خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی حنفی (المتوفی فی صعدہ شمس) قبور کی زیارت کے لئے بھی ان خود دنوں کی تعیین (مثلاً قیسریہ یا ساکویں رعد) کو بدعت شمار کرتے جوتے کہتے ہیں :

میدان زیارت سنت است لیکن زیارت روز و شب
معبود سیوم بہتے داں بدعتے میکن حسد (تخصیصاً)
اود حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی (المتوفی ۱۲۳۸ھ) لکھتے ہیں کہ :

"مقرر کردہ روز و غیرہ با تخصیص و اور اضروی انگاشتن در شریعت محمدیہ ثابت نیست صاحب انصاف الاعتساب (مولانا ضیاء الدین ٹکڑن محمد بنی عاون سنائی انجمنی معاصر حضرت شیخ نظام الدین اولیاء المتوفی ۷۵۸ھ) اُن را مکلف نوشتہ و را تخصیص بگذارد و ہر روز یکہ خوابند ثواب بر دہد نیست رسانندہ (مجموعہ فتاویٰ ج ۲ ص ۱)۔

قاری بن کرام ! آپ نے جماعت احناف کثر اللہ تعالیٰ سوا دہم کے دہمہ از حضرات فقہاء کرام اود حضرات صوفیاء عظام کی عبارتیں ملاحظہ کر لی ہیں کہ وہ میت کے گھر کا نانا تول کہتے ہوسوم دہم، چہلم اور برسی وغیرہ کو بدعت اود مکروہ (بلکہ بعض حرام) کہتے ہیں۔ مگر صد افسوس کہ فریق مخالف کی گنگا ہی اُلٹی ہے۔ جو حضرات یہ دعوات نہیں کرتے، ان کو وہ دہائی وغیرہ کے خطابات سے نوازتے ہیں، اود حوام الناس کو اُن کے خلاف بھڑکاتے ہیں۔ فوا اسفا !

لطیفہ : فریق مخالف کے اعلیٰ حضرت نے یہ دعیت فرمائی ہے کہ — حتی الامکان اتباع شریعت محمود و اور میرادین و مذہب جو میری کتب سے ظاہر ہے، اُس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔ اللہ کو فیق دے۔ بلنظہ (وجہ اثریت ص ۵)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اعلیٰ حضرت کا دین اود مذہب شریعت اسلامی سے جدا ہے اور اس دین پر جو ان کی کتابوں سے ظاہر ہے مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔ شریعت ختم

کا اتباع تو حق الامکان بتا یا مگر ان کا مذہب اور دین اپنا نامہ فرض سے اہم فرض ہے بھان اے تعالیٰ! اور بات بھی صحیح ہے کیونکہ متعادل سے لے کر اعمال تک اور عبادات سے اخلاق تک خان صاحب کا دین مذہب شریعت اسلامی سے بالکل جدا ہے۔ یہیں تفصیل کا یہ موقع نہیں، یاد زندہ صحبت باقی، ایک ہی فاتحہ کے سلسلہ میں خان صاحب کے اتباع سے گزارش ہے کہ ان کی وصیت شریفہ پر عمل کر کے ثواب دین حاصل کریں اور اس گرائی اور مہنگائی میں ان کو یہ چیز دیکھ کر خوب ٹھٹھکا جائے۔

خان صاحب لکھتے ہیں کہ:

”اعزہ سے اگر بطیب خاطر ممکن ہو تو فاتحہ میں ہفتہ (میں) دو تین بار ان اشیاء سے بھی کہہ دیجیے کہ ”دودھ کا برت خلا سنا اگر چہ ہمیں کے دودھ کا ہو، مرغ کی بریانی، مرغ پلاؤ خواہ بھری کا، شامی کباب، پرائے ابد بالائی، فیرنی، اُردی، دال، ادک، دوازم، گوشت بھری کچوریاں، سیب کا پانی، انار کا پانی، موٹے کی بول، دودھ کا برت، اگر روزانہ ایک چیز ہو سکے یوں کہ دیا جیسے مناسب جانو، مگر بطیب خاطر۔ میرے کہنے پر مجبور نہ ہو۔ اتنی بے انتقام (وصایا شریف ص ۱۸)“

فرقِ مخالف کو اعلیٰ حضرت کی اس ندیم وصیت پر عمل پیرا ہو کر ثواب دین حاصل کرنا چاہیے۔ مولوی محمد عمر صاحب نے اپنی کتاب امتیاسِ حقیقت میں اس مضمون کی مستقل سُرخیوں قائم کر کے امت محمدیہ پر کرمِ فرائی کی ہے، فضیلتِ دودھ، فضیلتِ حلوا و شہد، فضیلتِ گوشت اور پرائے وغیرہ، پھر کیوں عوامِ اناس اس پر عمل نہ کریں کہ ہم خواہ ہم ثواب۔ مگر مولوی محمد عمر صاحب وغیرہ نے فضیلتِ جہاد پر کوئی سُرخی قائم نہیں کی لیکن یہ بیجا ہے جہاد تو کیا کریں گے۔ تحریکِ ختمِ نبوت میں ان کی اکثریت حاضرِ جلسہ کے سامنے بے نقاب ہو چکی ہے۔ یہ صرف کھانہ پینے کے مجاہد اور شیریں جہاد اور حتیٰ گوشتی سے ان کی کیا نسبت؟

تجھے طبام سے ممکن نہیں فرائی کر تو طبام خواہ ہے مگر صاحبِ جہاد نہیں (مقابلہ جہاد) اگر فرقہ مخالف خان صاحب کی سابق وصیت پر عمل نہ کر سکے اور مختلف اشیاء تیار کرنے اور مینا

کرتے مابجز ہو تو ان کے دوسرے فتوے پر عمل کرے تاکہ اس کی خلاف ورزی نہ ہو جائے اور نہیں تو کم از کم بڑھیا دلائی کے موسم پر ہی ایسا کر لیا کریں تاکہ اس گزلی کے وقت پیاری نانی بھی ساتھ ہی پیدا جاسے۔

خان صاحب کہتے ہیں: مسئلہ: میت کے موسم کا کس قدر فتنہ ہونا چاہیے۔ اگر چھوٹوں پر فائدہ دلا دی جاسے تو ان کا کس قدر وزن ہو؟ الجواب: کوئی ذلی شرافت نہیں لے جس میں ستر ہزار عدد پورا ہو جائے، واللہ تعالیٰ اعلم انتہی بلفظ عرفان شریعت حصہ اول ص ۲۱

اگر شریعت نے ذلی مقرر نہیں کیا تو خان صاحب کو عرفان شریعت کا یہ زترین نسخہ کہاں سے حاصل ہوتا ہے؟ صحیح فرمایا انہوں نے کہ ان کا مذہب دینی ان کی کتابوں ہی سے ظاہر ہوگا اور جس پر قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔ اگر فی چھ ماہ ایک قولہ ہو تو ستر ہزار کا ذلی اکیس من اور ستیسی میر ہوگا، اور اگر چھ ماہ ذلی ہو تو ستر ہزار کا ذلی دس من اور ساٹھ سینتیس ہوگا اور قابل استعمال چھ ماہ سے کیا کم ہوگا؟ اگر چھ سو پے میر بھی چھ ماہ سے ہوں تو دس من اور ۳ سیر کی قیمت تقریباً چوبیس سو سو پے سے اوپر ہوگی۔ ایسے دو سوم تو کیا ایک ہی اس نماز میں اچھے خالص چھ سو پے اور لو اہل کو بھی نانی یاد کروا دے گا اور وادی ہی تو مفت میں یاد آجائیں گی۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حواقرضات فریق مخالف کی طرف سے کتے جاتے ہیں اسم ان کر قتل کہہ ان کے جوابات بھی عرض کر دیں تاکہ کسی قسم کی غلط فہمی باقی نہ رہے۔

فریق مخالف کا پہلا اعتراض فریق مخالف کا کہنا ہے کہ میت کے گھر سے کانا بجانا اور مکہ نہیں ہے کیونکہ مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۴۲ میں ایک حدیث آتی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب ایک میت کو دفن کیا اور اس سے فارغ ہوئے تو:

استقبلہ حامی امواتہ، میت کی بیوی کا ایک قاصد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھانے کی دعوت دینے آیا۔ قاصد طبعی (کبریٰ ص ۶۱) اور صغیری (متن میں) اور ملا علی القاری (مرقات ص ۵۵۳) میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ میت کے گھر سے کانا اور صحت سے دور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برگز دکھاتے۔ (ازاد باطلو ص ۱۱۱ ملاحظہ)۔

الجواب : اس دعایت سے استدلال صحیح نہیں ہے۔ اُقلًا اس لئے کہ اموات کا لفظ حساباً مشکوٰۃ کا وہم یا کسی کاتب کی غلطی ہے۔ اصل الفاظ داعی اموات ہیں کہ کسی محبت کے فاصلے آپ کو دعوت دی تھی۔ باقی داعی اموات (کہ میت کی دعوت کے داعی نے دعوت دی) یہ غلط ہے۔ چنانچہ یہی روایت ابو داؤد ج ۲ ص ۱۱۱، مشکل الامام ج ۲ ص ۱۳۳، مستدرک ج ۱ ص ۱۹۹، شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۲۲، دار الفکر ج ۲ ص ۵۲۵، مسند احمد ج ۵ ص ۲۹۹، سنن الکبریٰ ج ۱ ص ۹۱، عقود البہار للشیخ ج ۲ ص ۱۱۱، خصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۱۲۱، مستدرک حاکم ج ۲ ص ۱۳۳، معنی بن حزم ج ۱ ص ۲۱۵، عون المبرور ج ۲ ص ۱۲۱، اذکار المبرور ج ۲ ص ۱۲۱، وفو کتابوں میں موجود ہے لیکن ان تمام میں اموات کے الفاظ میں ایسی ہی صحیح ہے اموات کی تفسیر کے ساتھ جو میت کی طرف راجع ہے۔ غلط ہے۔

دوسرا اعتراض مولوی عبد الباقی صاحب الدین صاحب دہلی صاحب وغیرہ کہتے ہیں کہ ان عبارات میں تہجد، دسواں اور بیالیسواں وغیرہ کرنے کی جرمانت آئی ہے وہ اپنے مبالغہ اور رشتہ داروں کی خیانت پر تہجد ہے۔ فقہائے کرام نے تصریح کی ہے کہ اگر گھر کیلئے گھانا تیار کیا جائے تو اچھا ہے۔ نیز شاہ ولی اللہ صاحب کی عبارت میں اسراف کا ذکر ہے اور اسراف کرنے کو ہم بھی منع کرتے ہیں۔ اور قاضی شمس الدین صاحب کی عبارت میں رسوم زیوی کی ممانعت ہے کہ حق میں جمع ہو کر ان ایام میں معافیت نہ کی جائے۔ اصل تہجد وغیرہ سے ممانعت نہیں ہے (ملاحظہ۔ انوار مباحات ص ۱۱۱، ج ۱ ص ۱۵۵، ج ۲ ص ۱۵۵)۔

الجواب : بلا شک غنی کے ایام میں رشتہ داروں اور عام لوگوں کے طعن کشین سے بچنے کیلئے تہجد وغیرہ کو نہ منع اور بدعت ہے اور اسراف کرنا اور عورتوں کا جمع ہو کر زور وغیرہ کرنا بھی گناہ ہے اور یہ بھی ٹھیک ہے کہ مقلد ادبائع اور حاضر وارث اگر اپنے مال سے فقار کئے گھانا تیار کریں تو جائز ہے۔ مگر اس نقطہ کو بھی بزرگ نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ دلوں کی تمیزیں بھی منع، بدعت اور مکروہ اور مثلاً تہجد وغیرہ کی تخصیص کرنا بھی اسی بدعت اور مکروہ کی زد میں ہے اور دلوں کی اسی تمیزیں کو قاضی شمس الدین صاحب رسوم زیوی سے تعبیر کرتے ہیں۔ ان کی عبارت بخیر ملاحظہ کیجئے۔ یہ کہنا کہ ان ائمہ میں بدعت اور کراہت تہجد

ذخیرہ کی وجہ سے نہیں بلکہ اور اُممہ کے سبب سے ہے محض سبزہ زردی اور زری جہالت ہے حضرات فقہاء کرام دُعا کی تخصیص کو بھی بہت ہی کہتے ہیں۔ امام نووی، ابن حجر اور صاحب برہانہ وغیرہ کی عبارات میں الیوم الثالث الذی اندیشہ عبادت و بطوئی اور صاحب کشف الظلمہ اور خواجہ محمد مصوف وغیرہ کی عبارتوں میں روز سوم کی خاص طور پر قید موجود ہے۔ پھر کس طرح اس کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے قیامینی اللہ تعالیٰ علی القادری حضرت ابی سہر کی حدیث لا یعمل احدکم للشیطان الذی شیعہ میں کہتے ہیں کہ:

فکیف من امر علی بدعة او منکر

انتہائی۔ (مرقات ۲۵۲، و تحقیق الحمد ۱۳۸)

مولانا احمد علی سہارنپوری فرماتے ہیں:

امرار کرتے ہیں۔

یہ حدیث ان لوگوں کے لیے نصیحت حاصل کرنے کا مقام ہے جو حینک بعد میرے دن جمع ہوتے ہیں اور اس اجتماع کو جماعت کی نماز کے لیے طہری کی تمام کہتے ہیں۔

یہ حدیث ان لوگوں کے لیے نصیحت حاصل کرنے کا مقام ہے جو حینک بعد میرے دن جمع ہوتے ہیں اور اس اجتماع کو جماعت کی نماز کے لیے طہری کی تمام کہتے ہیں۔

اس عبارت میں دو قبر پر اجتماع کی تخصیص ہے اور نہ عورتوں کے نہ مرد کے کی۔ بلکہ وفات کے بعد میرے دن جو بھی اجتماع ہو اس کا یہی حکم ہے کہ وہ جمعہ ہی ہے اور عہدہ بھی۔ اور یہی حضرات فقہاء کرام کا ارشاد ہے اور یہی کچھ کم کہنا چاہتے ہیں۔

مولوی احمد رضا خان صاحب دوسرے آئینہ اور چالیسویں دن کے اجتماع اور عورتوں کے کھانے پینے اور چایا وغیرہ کے اہتمام کے متعلق لکھتے ہیں کہ:

اولاً یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ و قبیحہ ہے۔ سلام اللہ علیہ من بعدہ اور ابن ماجہ میں ہے:

صحیح حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کا نفع الاجتماع الی اهل الميت ومنعهم الطعام من التیاحۃ۔ ہم گویا صحابہ اہل میت کے یہاں دیکھ بولنے اور اُن کے کھانا پینا نہ کرنے کو منع کیا۔

نیاحت شمار کرتے تھے جس کی حکومت پر متواتر حدیثیں ناطق۔ — اللی ان قال امام بزاز: — وغیرہ میں فرماتے ہیں: یکنی اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاصبح یعنی میت کے پہلے یا تیسرے

دل یا ہفتے کے بعد جو کمانے تیار کرتے جانتے ہیں سب مکروہ و منکر ہیں (بلفظ احکام شریعت حصہ دوم ص ۱۹۱)
 نیز مولوی احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں کہ شریعت میں ثواب پہنچانا بہت دوسرے دلی بوجھ اور تیسرے دلی
 باقی یقین عرونی میں جب چاہیں کہیں وہ انہیں دلی کی گنتی ضروری جانتا جہالت ہے و بہت (مجموعہ
 فتاویٰ مولانا احمد رضا خان صاحب ج ۴ ص ۲۸۸) کتاب انظر واللہ الباقی۔

نیز خان صاحب لکھتے ہیں کہ اگر یہ کتاب کہ ثواب تیسرے دلی پہنچاتا ہے یا اس دلی نیا دے پئے گا اور دے
 کم تو یہ عقیدہ دلی اس کا غلط ہے (الجزء الفکر ص ۱۸۱)

اللہ بھی کچھ کہنا چاہتے ہیں کہ ایصالِ ثواب کا مسئلہ حق ہے مگر ایصالِ ثواب کہتے دلوں کی تخصیص اور
 تعیین ضروری جانتا کہ غلط ہے کیوں نہ ہو جہالت اور بہت ہے۔

تیسرا اعتراض فریق مخالف کا بیان ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادہ حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کی وفات ہوئی تو تیسرے دلی حضرت جبریل علیہ السلام نے کجوریں دودھ اور جوئی دلی انحضرت صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے رکھی اور آپ نے ان پر رحمہ فاقہ اور قل ہوا اللہ پڑھ کر دعا فرمائی اور حضرت ابوذر
 سے فرمایا کہ اس کو دو گولی میں تقسیم کر دو اور فرمایا کہ ان اشیاء کا ثواب میرے کتب بجز ابراہیم کو پہنچے اس عدلت
 سے ایک تہ تہ کا ثبوت تھا اور دوسرا لکھا سامنے لکھ کر اس پر تم کہنے کا ثبوت تھا۔ فریق مخالف کا بیان ہے
 کہ یہ روایت حضرت طاہری نے لکھی ہے کتاب اور جندی میں تحریر فرمائی ہے۔

الجواب : مولانا عبدالحی کسنوٹی لکھتے ہیں کہ :

ذکتاب اور جندی اور تصانیف طاہری قادیانی است کہ تو کتاب اور جندی حضرت طاہری کی تصانیف
 و نہ روایت مذکور صحیح و معتبر است، بلکہ موضوع و میں ہے کہ اللہ دیر روایت صحیح اور معتبر ہے بلکہ موضوع
 باطل برائے اعتماد نہ یہ کہ کتب حدیث نشانہ اور باطل روایت ہے اس پر اقبال نہیں کیا جاسکتا۔
 از پھر روایت یافتہ نہیں شود۔ حدیث کی کسی کتاب میں اس قسم کی روایت کا کوئی
 نشان موجود نہیں ہے۔

(مجموعہ فتاویٰ ج ۲ ص ۲۸۸)

مفتی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ "انوار ساطعہ مشکاۃ اور حاشیہ خزانۃ الدیارات میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے امیر کمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے قیس بنی امیہ اور ساتویں اور چالیسویں دن اور چھٹے ماہ اور سال بحر بھارت میں یہ تیرہ ہشتاد ہی اور برسی کی اصل ہے (مختصر جلد النسخہ ۲۵)۔

مگر مفتی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ ایسی موضوع اور جملی روایات سے مسائل حل نہیں ہوتے۔ حدیث جب مؤثر ہو تو صحیح سند کے ساتھ ہو یا معتبر حضرت محدثین کو ائمہ سے اس کی تصحیح ہونی چاہیے محض روایت یا حدیث کا نام لے لینا کفایت نہیں کرتا۔

فائدہ : عوام الناس میں جمعرات کے دن صفتہ و خیرات کہنے کی بھی ایک رسم جاری ہے۔ لیکن اس کی بھی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے۔ خان صاحب بریلوی سے کسی نے یوں سوال کیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ فلال دہشت پر شہید مرد ہیں اور فلال طاق میں شہید مرد رہتے ہیں۔ اُس دہشت اور اُس طاق کے پاس جا کر جمعرات کو فاتحہ شیرخی اور چاول وغیرہ پرولاتے ہیں الخ۔ خانی صاحب لکھتے ہیں :
 الجواب : یہ سب روایات و خرافات اور جاہلانہ سماعت و بطلان ہیں ان کا ازالہ لازم
 الاول اللہ بہا من سلطان۔ (مختصر احکام شریعت حصہ اول ص ۱۰)۔

کھانا سامنے رکھ کر اُس پر ختم دینا

صحیح احادیث سے یہ امر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھانے پر بسم اللہ بھی پڑھی ہے اور بطور برکت اور دعا کے مختلف کھانے کی چیزوں پر قرأت بھی کی ہے۔ اس پر چودوں میں اضافہ کیلئے بھی اشیاء کو سامنے رکھ کر اُن پر دعائیں پڑھی ہیں یہ تمام اُس پر عملِ نفل سے خارج ہیں جبکہ اگر صرف اس امر کا ہے کہ یہ کھاتے ایصالِ ثواب کے طور پر جو کھانا دیا جاتا ہے اُس پر بھی کچھ پڑھنا صحیح ہے؛ اور کیا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور حضرات صحابہ کرامؓ نے ایسا کیا ہے؟ اس کا آسان اور صحیح جواب صوفیہ یہ ہے کہ ایسا کرنا بگڑا ثابت نہیں ہے بلکہ یہ بہت ہے۔ چنانچہ فتاویٰ سرگزشتیہ میں ہے کہ:

قراءة الفاتحة والاخلاص والكافرون سورة فاتحة اعد اخلص اعد کافرون کا طعام پر علی الطعام بدعة۔ (المجند ۵۵۸)

مولانا عبدالحی صاحب کے فتاویٰ میں ہے :

سوال : فاتحہ مرثیہ جو علیٰ طعام یا بعد وہاں دست بڑا شہر پیوستہ خواندنی چر حکم وارد؟
جواب : اس طور مخصوص مذکور نفل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر در زمان خلق بلکہ وجود اُن در قرآن ثلاثہ کہ مشہود ہوا یا بخیر ائمہ منقول شدہ و حالہ حریم شریعتین نادہا اللہ شرفا و آثارا نیست و اگر کسی اس طور مخصوص بعمل آید دال طعام حرام نہی شود بخور و شرب منافقہ نیست ایں را ضرری نیست و مستحب مذکور است (مجموعہ فتاویٰ ج ۲ ص ۲۷۷)

مفتی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ "انوارِ مآلہ شمس۱۲ اور حاشیہ خزانۃ الروایات میں ہے، کہ حضور علیہ السلام نے امیرِ حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قہرے اور ساتویں اور چالیسویں دن اور چھٹے دن اور سالِ بحرِ بعدِ صدقہ دیا۔ یہ تیجہ شمسائی اور بیک کی اصل ہے (بلفظ جبار الحق ص ۲۱)۔

مگر مفتی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ ایسی موضوع اور جعلی روایات سے مسائل حل نہیں ہوتے۔ حدیث جب مؤثر ہو تو صحیح سند کے ساتھ ہر یا سب حضرات محدثین کلام سے اس کی تصحیح ہونی چاہیے محض رعایت یا حدیث کا نام لے لینا کفایت نہیں کرتا۔

فائدہ : عوامِ اناس میں جمہورت کے دن صدقہ و خیرات کرنے کی بھی ایک رسم جاری ہے۔ لیکن اس کی بھی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے۔ خان صاحب بریلوی سے کسی نے یوں سوال کیا کہ بھنے لوگ کہتے ہیں کہ فلاں دخت پر شہید مرد ہیں اور فلاں طاق میں شہید مرد رہتے ہیں۔ اُس دخت اور اُس طاق کے پاس جا کر جمہورت کو فاتحہ شیر خیز اور چاول وغیرہ پر دلاتے ہیں الخ۔ خان صاحب لکھتے ہیں :
الجواب : یہ سب داسیات و خرافات اور جابلانہ حماقات و بطالات ہیں، ان کا انزال لازم، انزل اللہ بہ امن سلطان۔ (بلفظ احکام شریعت مقتضی نقل مثلاً)۔

کھانا سامنے رکھ کر اُس پر ختم دینا

صحیح احادیث سے یہ امر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھانے پر بسم اللہ بھی پڑھی ہے اور بطور برکت اور دعا کے مختلف کھانے کی چیزوں پر قرأت بھی کی ہے۔ متعدد چیزوں میں انصاف کیلئے بھی اشیاء کو سونے لکھ کر اُن پر دعائیں پڑھی ہیں یہ تمام امور محل نزاع سے خارج ہیں۔ جبکہ اگر صرف اس امر کا ہے کہ تیت کے ساتھ ایصالِ ثواب کے طور پر جو کھانا دیا جاتا ہے اُس پر بھی کچھ پڑھنا صحیح ہے؛ اور کیا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور حضرات صحابہ کرامؓ نے ایسا کیا ہے؟ اس کا آسان اور صحیح جواب صرف یہ ہے کہ ایسا کنا اگرچہ ثابت نہیں ہے بلکہ یہ بدعت ہے۔ چنانچہ فتاویٰ سمرقندیہ میں ہے کہ:

قَوَاةُ الْفَاتِحَةِ وَالْاِخْلَاصِ وَالْكَافِرَاتِ سَعَةً فَمَا تَحْتَ اَمْرٍ اَمْلَاحٍ اَمْرٍ اَمْلَاحٍ اَمْرٍ اَمْلَاحٍ
عَلَى الطَّعَامِ بَدْعٌ - (الْمَجْمُوعُ ص ۲۷۸)
پڑھنا بدعت ہے۔

مولانا عبدالحی صاحب کے فتاویٰ میں ہے :

سوال : فاتحہ مزبور حالِ تہی طعام یا مدبر و نہاد و دست بردار سے چیرے خواندنی ہے حکمِ وارث ہے؟
جواب : اس طور مخصوص نہ درنظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود در زمانِ خلقا۔ بلکہ در جوہر اکل در قرآن ثلاثہ کہ مشہور و پہا بالخیر ائمہ منتقل شدہ و مالاد حمیدی شریعتین نادہما اللہ شرفاً عاد و خاص نیست و اگر کسی اس طور مخصوص بعمل آید داکل طعام حرام نمی شود۔ بخودش مضائقہ نیست ایں رائے فرمایا دانستن مذکور است الخ (مجموعہ فتاویٰ ج ۲ ص ۲۷۸)

تیجا کیا ہے؟

مسلمانوں میں دینی شعور جوں جوں ختم ہوتا گیا رسم و رواج اسی قدر ان کے رنگ و ریشہ میں پیوست ہو گئے۔ توحید کی جگہ شرک اور سنت کی جگہ بدعت نے لے لی۔ اس طرح دین خالص کا علیہ آہستہ آہستہ بگاڑ دیا گیا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مکمل مضابطہ حیات میں عطا فرمایا اور ہماری منفعت اور رفعت کی تمام باتوں کا روزِ روشن کی طرح ہم پر آشکارا فرمادیا لیکن بد قسمتی سے ہم نے اس دین خالص کو غیر مسلم کے بعض رسم و رواج سے اس طرح ملوث کر دیا کہ آج وہ رسم و رواج ہمارے دین اور مذہب کا ضروری حصہ قرار پا گئے۔ پھر ان غیر شرعی اور غیر ملی مسائل میں سے ایک رواج تیجا اور ساتواں اور چالیسواں کا بھی ہے جسے اہل سنت کا امتیازی نشان قرار دے کر نہ گھمنے والوں کو مسلک اہل سنت سے خارج اور مسلمانوں کے ضمن قرار دیا جانے لگا ہے۔ تیجا اور ساتواں کوئی شرعی مسئلہ نہیں ہے نہ ہی قرآنی و حدیث سے اس کے جواز پر کوئی دلیل موجود ہے۔ بلکہ یہ ایک رسم ہے جسے غیر مسلم قوموں سے اقتداء کے مسلمانوں پر مسلط کر دیا گیا ہے۔ باہل و اعظیل نے اسے مذہب

کا زیادہ ارٹھا کر مسلمانوں کا ایک امتیاز بنا کے رکھ دیا ہے۔ حالانکہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام رضوان اللہ
علیہم اجمعین یا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے بھی اس
فعل شنیع کو نہیں کیا۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زرخیز محترمہ حضرت خدیجہ
الہدیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا وصال ہوا۔ آپ نے تیسرے دن
کوئی اجتماع نہیں کیا اور نہ ہی مختلف اشیاء منگو کر ان پر ختم
پڑھا گیا۔ اور نہ ہی برا درسی کو بلوا کر ان کے لئے کسی دعوت کا
اہتمام کیا گیا۔ اور نہ ہی ان کا ساتواں یا چالیسواں کیا گیا۔
حضرت حمزہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتہائی

محبوب چچا تھے احد میں شہید ہوئے ان کی شہادت اس
فرد الناک تھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے انتہائی
ظہر پر منموم تھے۔ مگر ان کے لئے بھی آپ نے کوئی ایسا کام
نہیں کیا جسے آج کی اصطلاح میں تجبایا سہا کہا جاتا ہے
صحابہ کرام کا اسوۂ حسنہ بھی ہمارے سامنے ہے ان کے غور
رشتہ دار اور رفقاء کار بھی ان کے سامنے اس دنیا سے رحلت
فرما گئے مگر کہیں بھی ان کے ہاتھ بجا مردجہ ادا نہ کیا اور چالیسواں
نابت نہیں ہے!

خلفائے راشدینؓ اور لاکھوں اصحابؓ رسولؐ اس تجبایا وغیرہ

کہ رسم سے بالکل نا آشنا تھے۔ بد قسمتی سے اس رسم قبضہ
 کے مرتکب افراد اپنے آپ کو حضرت امام اعظمؒ امام ابوحنیفہؒ
 کی طرف بھی منسوب کرتے ہیں۔ لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے
 بھی تجا ساقواں یا چالیسواں کا کہیں حکم نہیں فرمایا۔ اور نہ ہی آپ
 نے عمل سے اس کا کوئی ثبوت پیش کیا یا سکتا ہے۔ ان کے منہ
 تلامذہ حضرت امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں بھی اس
 بدعت اور خلاف اسلام رسم کا کہیں نشان نہیں ملتا۔ جب سوسے
 ایک دلیل بھی اس تجا ساقا چالیسواں کی نہیں ملتی۔ تو اسے کہوں کہ
 اہل سنت کا مسک قرار دیا جائے۔ اور اس کے نہ کرنے والوں
 سے کینوں نفرت اور بیزاری کا اظہار کیا جائے۔ بشرعی حیثیت
 کے علاوہ بھی اگر تہذیب و ذخیرہ کا جائزہ لیا جائے تو یہ رسم اہل میت
 کیلئے ایک وبال جاں ثابت ہوتی ہے۔ ان کے عزیز و رشتہ دار کا
 یا والد اور بیٹے کی وفات کا عہدہ ہی اس قدر ہوتا ہے کہ وہ
 بچائے اس سے بڑھال ہوتے ہیں۔ مگر خستی ملاں انہیں اس وقت
 قیمتی اشیاء منگوا کر ختم کی تیاری کیلئے مجبور کرتا ہے۔ جس پر ان
 کے سینکڑوں روپے خرچ ہو جاتے ہیں۔ اس میں سے غریب اور
 نادار لوگ تو قرض حاصل کر کے اس رسم کو پورا کرتے ہیں۔ پھر
 چالیسواں پر برادری کا اجتماع اور ان کو کھانا کھلانا ایک اچھا نامہ
 منہ نامہ بر پاکر دیتا ہے اسی لئے پنجاب میں اس روٹی اور اجتماع کو

ہنہ منہ کہتے ہیں۔ صاحبِ حشیت لوگ تو خدا خواستہ اس رسم کو پورا کر ہی دیتے ہیں۔ مگر مفلس اور نادار مسلمانوں کے لئے یہ معیت کڑی ہو جاتی ہے قرض لیا جاتا۔ مرنے والے کے یتیم بچوں کے مال سے دپے لے کر اس کی ردائی برادری اور اہل محلہ کیلئے لٹائی جاتی ہے۔ اور پھر لوگ اس قدر مسرت سے اس مال نا جائز کو کھاتے کیلئے جاتے ہیں جیسے ایک مسرت کی تقریب۔ اور یہ بڑائی کی حشیت سے جا رہے ہیں۔ ملاں بھی اس تقریب پر مجلس یا صدر محکم ہوتے ہیں۔ ان کی صدارت میں یتیموں میواؤں مسکینوں کھال، مہضم کیا جاتا ہے، مگر کسی کو بھی اس کا خیال نہیں آتا کہ آخر کھانے والے ہی سوچیں کہ ان میں سے کس قدر مستحق افراد نے کھایا۔ اگر کوئی صاحبِ جرأت کہہ کے کہہ ہی دیں کہ جو ہر دی صاحبِ ٹھیکیدار صاحب، ملک صاحب، مولانا صاحب، حضرت صاحب یتیم، ربیوہ کا مال کھاتے ہوئے ہمیں خوفِ خدا نہ ہوا، وہ گھر تو پہلے ہی اُجڑ گیا۔ اب رہا سہا تم نے اجاڑ دیا کچھ تو سوچا ہوتا تو وہ فوراً آگ بجھلا ہو کر کہیں گے کہ انہوں نے ہمارے بابا کے چالیسواں پر ہمارا نہیں کھایا تھا۔ گویا یہ تولین دین ہے۔ ایصالِ ثواب نہیں ہے، ایک ہاتھ لے اور ایک ہاتھ دے کا پکڑ ہے۔ زیادہ سے زیادہ اگر کچھ کہا جاوے گا تو اس سچی بات کہنے والے کو دھابی، کھسکے نا یا نر مال مہضم کر لیا جائے گا۔ (ریا مٹھی)

شرعی حیثیت سے جب تہا کا ثبوت ہی نہیں، آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم اور خلفاء راشدینؓ نے جب اسے نہیں کیا، امام اعظمؒ اور راشدؒ کا مذہب ہے جب اس کا نشان لگ نہیں لگتا۔ دنیاوی طور پر بھی جب اس کے انتہائی نقصانات ہیں تو پھر اس نتیجہ کو کیونکر اہل سنت کا طغرانے اختیار قرار دیا جائے۔ یہ صاف اور کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ یہ رسم غیر مسلم اقوام سے مسلمانوں میں بعض جاہل اور خود غرض و اعظم بنے رائج کی ہے۔ اس سے صرف اور صرف دین اسلام کی مخالفت اور بطنِ عظیم کی خدمت مقصود ہے۔ یہ سنت کے خلاف بدعت کا محاذ ہے۔ اس لئے اسے مردود اور غیر اسلامی رسم کہا جائے گا۔ اس نے بعض بریلوی علماء بلکہ ان کے اعلیٰ حضرت نے بھی اس رسم کو سم قاتل اور مسلمانوں کے لئے انتہائی محرت و سیاہی قرار دیا ہے۔ مردست فہائے کرام کے اقوال صحیحہ اور بریلوئی مکتبہ نگر کے مفتاحِ مولوی احمد رضا صاحب کے عظیم فتویٰ سے ثابت کیا جائے گا کہ تیما اور ساتواں وغیرہ خلاف اسلام اور خلاف سنت رسمیں ہیں مسلمانوں کو ان سے احتراز کرنا چاہئے۔

ایصالِ ثواب اور علمائے دیوبند

جہاں تک میت کو ثواب پہنچنے کا تعلق ہے۔ علمائے دیوبند اس کے قائل اور عامل ہیں۔ میت کے رشتہ دار اگر کھانا پکا کر غریبوں اور مساکین کو کھلائیں گے تو اللہ تعالیٰ اس کا ثواب میت

کو پہنچا دیں گے۔ کسی نادار کی خدمت کرنا اور اس کو کھانا کھلاتا قرآن پڑھ کر اس کا ثواب میت کو بخشا یہ سب باتیں جائز ہیں۔ سال بھر اس مدفنہ کو ہاری رکھا جاسکتا ہے۔ کسی دن کی نفیس نہیں ہے۔ اور نہ ہی شریعت سے اس کا ثبوت ہے جب بھی چاہیں ایصال ثواب کیا جاسکتی ہے۔ ایصال ثواب کے لئے مستحق حضرات کو اشیاء دینا ضروری ہے غریب اور نادار مستحق حضرات کا انتخاب ضروری ہے۔



۱۔ صحابہ کرامؓ میت کے گھر کا کھانا جائز جانتے تھے۔

ہم دینی صحابہ کرامؓ میت کے گھر جمع ہوتے اور میت کے گھر کھانا تیار کرنے کو توجہ دیتے تھے۔ (ابن ماجہؒ)

كُنَّا نُرِي الْإِجْتِمَاعَ
إِلَى أَهْلِ الْمَيِّتِ وَ
صَنْعَةَ الطَّعَامِ
مِنَ الْبَيَاحَةِ.

میت پر آواز کے ساتھ رونا اور توجہ کرنا اہل جاہلیت کا کام ہے۔ حدیث میں اس سے منع کیا گیا ہے جبکہ سلفہ صالحین

کے نزدیک نوحہ کرنا حرام قرار دیا گیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کے گھر تیار سانا اور چالیسیاں کا اجتماع اور اس کے گھر کا کھانا صحابہ کرام رضانا جائز سمجھتے تھے۔ اسی لئے عیہ سور اہل منت نے اس کی اجازت نہیں دی۔ بلکہ نوحہ کی طرح اس کو بھی حرام قرار دیا گیا ہے۔

۲۔ قہنائے کرام کے نزدیک سنا سانا جائز ہے

<p>مشہور فقہ علامہ طاہری احمد حنفی تحریر فرماتے ہیں کہ اہل میت کا طرف تین دن تک ضیافت مباح نہیں ہے کیونکہ ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتی ہے۔</p>	<p>وَلَا يَبَاحُ إِتْحَاذُ الضِّيَافَةِ حَيْثُ تَلَا شَعْرًا يَأْكُم لِأَنَّ الضِّيَافَةَ يَتَّخِذُ عِنْدَ السُّمُورِ</p>
--	---

(خلاصۃ الفقہ ص ۲۲ ص ۳۳۲)

اس سے معلوم ہوا کہ تین دن تک جو دعوت اور برادری میں کھانا کھانے کی رسم موجود ہے اور تیسرے دن چنے وغیرہ منگو کر تقسیم کرنا یہ سب ممنوع ہیں

۳۔ مصیبت کے دنوں میں دعوت کرنا ممنوع ہے

<p>یعنی مصیبت کے دنوں میں میت</p>	<p>وَيَكْرَهُ إِتْحَاذُ الضِّيَافَةِ</p>
-----------------------------------	--

<p>کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ جو کام خوشی کے وقت مکروہ غمی میں مناسب نہیں ہے۔</p>	<p>فِي أَيَّامِ الْمَصِيبَةِ لِأَنَّهَا أَيَّامٌ تَأْسَفُ فَلَا يَلِيقُ بِهَا مَا كَانَ لِلشُّرُورِ فَادْنِ غَانِيَةً</p>
--	---

ج ۱۲

۴۔ علامہ ابن ہمام کے نزدیک میت کے گھر کا کھانا بدعت ہے

<p>میت کے گھر کھانا تیار کرنا مکروہ کیونکہ ملام کھانا تو خوشی کے موقع پر ہوتا ہے نہ کہ غمی میں اور یہ نہایت ہی بُری اور قبیح بدعت ہے (فتح القدیر ج ۴ ص ۴۷)</p>	<p>وَيَكْرَهُ إِتْحَادُ الصِّيَافَةِ مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتَةِ لِأَنَّهُ شُرْعٌ فِي الشُّرُورِ لِأَنِّي الشُّرُورِ وَهُيْ بَدْعٌ مُتَّفَعٌ</p>
--	--

۵۔ علامہ قہستانی کا فتوے

<p>ان دنوں میت کے گھر کھانا تیار کرنا اور کھانا دونوں مکروہ ہیں</p>	<p>وَيَكْرَهُ إِتْحَادُ الصِّيَافَةِ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَكُنَّا أَكْثَرًا جَامِعِ الزُّمَرِ ج ۴ ص ۴۷</p>
---	---

۶۔ سند الفقہاء ملا علی قاری کے نزدیک تیجانا جائز ہے

<p>ہمارے مذہب (حنفی) کے</p>	<p>قَرَّرَ أَصْحَابُ مَذْهَبِنَا</p>
-----------------------------	--------------------------------------

مِنْ أَنَّهُ يَكْفُرُ بِإِجْتَاذِ
الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ
الْأَوَّلِ وَالثَّالِثِ وَ
وَلَعَدَ الْأَسْبُوعِ -

(مرقات ج ۱۵)

فقہائے کرام نے اس بات کو
ثابت کر دیا ہے کہ میت کے
پہلے اور تیسرے دن اور
اسی طرح ہفتہ کے بعد طعام
تیار کرنا مکروہ ہے۔

۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے نزدیک تیجا حرام ہے

امامین اجتماع مخصوص روز سوم دار تکاپ تکلفات دیگر
وصرف اموال بے وصیت از حق تیمی بدعت است و
حرام۔
مارج النبوة

ترجمہ: یہ تیسرے دن کا مخصوص اجتماع اور تکلفات کرنا
اور بغیر وصیت کے یتیموں کے حق سے مال خرچ کرنا
بدعت اور حرام ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے تو معاملہ بالکل ہی واضح
فرمادیا کہ یہ تیجا اور یتیموں کے مال کا کھانا حرام ہے۔ اس لئے اس
سے پرہیز اور اجتناب لازمی ہے۔

۸۔ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کے نزدیک تیجا منانا ناجائز ہے

بعد مُردن من رسوم دنیوی میرے مرنے کے بعد دنیاوی

فتویٰ مولوی احمد رضا **مسئلہ** برلونی برائے دم بروز تہجد چاہا بسرون

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد
ہند میں یہ رسم ہے کہ میت کے روز دفنات سے اس
کے اعزہ و اقارب و احباب کی عورات اس کے یہاں
جمع ہوتی ہیں اس اہتمام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا
ہے۔ پھر کچھ دوسرے دن اکثر تیسرے دن واپس آتی
ہیں۔ بعض چالیسویں تک بیٹھتی ہیں۔ اس مدت اقامت
میں عورات کے کھانے پینے پان چھالیاں کا اہتمام اہل
میت کرتے ہیں۔ جس کے باعث ایک صرف کثیر کے
زیر بار ہوتے ہیں۔ اگر اس وقت ان کا ہاتھ خالی
ہو تو قرض لیتے ہیں۔ یوں نہ ملے تو سودی نکھواتے
ہیں۔ اگر نہ کریں تو مطعون و بدنام ہوتے ہیں۔ یہ
شرعاً جائز ہے یا کیا۔ بیوا تو جردا۔

الجواب

سبحان اللہ اے مسلمان یہ پوچھتا ہے یا کیا یوں پوچھ
کہ یہ ناپاک رسم کتنے بھیج اور شدید گناہوں سمیت و
شیعہ خرابیوں پر مشتمل ہے۔

۱۔ یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ و قبیحہ ہے،

۲۔ اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنا

منع ہے کہ شروع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں
اور یہ بدعت شنیعہ ہے۔

۱۳۔ یہ تیسرے دن کی دعوت باتز نہیں کہ دعوت تو غرضی
میں ہوتی ہے۔

۱۴۔ میت کے پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار
کرائے جاتے ہیں سب مکروہ و مندرع ہیں۔

۱۵۔ یہ سب ناموری اور دکھاوے کے کام ہیں ان سے احتراز
کیا جائے۔

۱۶۔ اللہ عزوجل مسلمانوں کو توفیق بخشنے کہ قطعاً ایسی رسوم شنیعہ
جس سے ان کے دین و دنیا کا ضرر ہے ترک کر دیں۔ اور
طعن بے ہودہ کا لحاظ نہ کریں۔ (احکام شریعت)

— حرف آخر —

اس مختصر بحث میں اصحاب رسول کے غل اور فقہائے
کرام کے فتویٰ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ تیجا سانا یا
چالیسواں جو ہمارے ملک میں رواج پذیر ہے کسی طرح
بھی جائز اور متحسن نہیں ہے۔ بلکہ چند خود غرضی اور
پیٹ کے پجاری ملاؤں کی اختراع ہے۔

سکالہ ہفت کے مطابق روزنامہ شری مسائل کا مستند مجموعہ

احکام شریعت

تینوں حصے مکمل معہ ملفوظات



تصنیف لطیف

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں بریلوی قادیانی قدس سرہ العزیز

دیباچہ و مضمون ہندی

علامہ عالم فہرست

شبیر برادرز

۴۰-۵۰

آرڈر بازار لاہور

مسئلہ: میت کی تعزیت کیلئے آنے والوں کی تواضع

کیا امراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد ہند میں یہ رسم ہے کہ میت کے روز دفنات سے اُس کے اعزاء و اقارب و مہجانب کی عورت اُس کے یہاں جمع ہوتی ہیں اُس اہتمام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا ہے پھر کچھ دوسرے دن اکثر میت کے دن واپس آتی ہیں بعض چالیسویں تک بیٹھتی ہیں اس مدت اقامت میں عورت کے کھانے پینے پان چھایاں کا اہتمام اہل میت کرتے ہیں جس کے باعث ایک طرف کثیر کے زیر بار ہوتے ہیں اگر اُس وقت اُن کا ہاتھ خالی ہو تو قرض پیتے ہیں یوں نہ ملے تو روکا نکلواتے ہیں اگر نہ کریں تو ملعون و بنام ہوتے ہیں یہ شرعاً جائز ہے یا کیا۔ بینوا تو جو دوا۔

الجواب

سماں اللہ لے مسلمین یہ پوچھتا ہے یا کیا یوں پوچھ کر کہ ناپاک دم کتنے قبیح اور شدید گناہوں سمیت و شنیع غرایبوں پر مشتمل ہے۔

اولاً: یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ و قبیحہ ہے امام احمد اپنے مسئلہ میں ابو سنن میں ہر سند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

كنا نعد الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الطعام من الفياحة

ہم گردہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں مطلقاً امام متفق علی الاطلاق نفع القدر شرع ہدایہ میں فرماتے ہیں:

يكثرا اتخاذا الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور .
لا في الشرور وهو يذم مستحبة .

اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنا منع ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ غمی میں اللہ یہ بدعت شنیعہ ہے اسی طرح ملازم خربالائی نے مراۃ الفلاح

میں فرمایا:

وَلَفْطُ كِرَاةِ الصِّيَاةِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتِ لَا تَنْفَعُ شَرَحَتْ فِي السُّرُودِ لَا فِي
الشُّرُودِ وَهِيَ جَدْعَةٌ مُسْتَقْبَحَةٌ

قنادی خلافت قنادی شراجہ و قنادی المہیرہ و قنادی آثار غازیہ اور ظہیریت سے آزادہ لغتیں
کتاب الکرامیہ اور آثار غازیہ سے قنادی ہندوستان میں بالفاظ مستعار ہے:

وَالْفُطْرُ السَّنِ اجْمَعُ لَا يَأْمُ اخْتِاذُ الصِّيَاةِ حَتَّى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْمُهَيْبَةِ

اور ذاد فی الخلاصۃ لانہ الصیایۃ بخندہ عند السُّرُودِ۔

میں میں یہ تیسرے دلی کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت ترغوتی میں ہوتی ہے۔ قنادی المہاشی
خان کتاب المحفوظ والباحث میں ہے:

يَكُونُ اخْتِاذُ الصِّيَاةِ فِي أَيَّامِ الْمُهَيْبَةِ لَا تَعْلَمُ قَاسِفٌ فَلَا يُلْقِي بِهَا مَا يَكُونُ لِلشُّرُودِ

مخفی میں صیافت ممنوع ہے کہ افسوس کے دل میں توجہ خوشی میں ہر تائب الکن لائق نہیں
بیشمار الحقائق نام زمیں میں ہے:

لَا يَأْسُ بِالْحُلُوسِ الْمُهَيْبَةِ إِلَى ثَلَاثٍ مِنْ غَيْرِ لَيْلٍ يَكُابُ مَحْظُورٌ مِنْ فَرْشِ

الْبَسَطِ وَالْإِطْعَمَةِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتِ۔

حیبت کے لیے تین دن بیٹھنے میں کوئی ضائقہ نہیں جبکہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے۔

جیسے مکلف فرش چھانے اور میت والوں کی طرف سے کھانے۔ انام بزدلی و نیز میں لکھتے ہیں
مکوا اتحاد الطعام في اليوم الاول والثالث وبعد الاسبوع۔

یعنی میت کے پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے یا کر اسے جاتے ہیں
سب مکروہ و ممنوع ہیں۔ علامہ شامی نے التمار میں فرماتے ہیں:

أُطَالُ ذَلِكَ فِي الْمُعْزَاهِ وَقَالَ هَذِهِ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا السُّعْدُ وَالرَّيَا فِيهِمْ عَنْهَا۔

یعنی معراج الدرایہ شرح ہلکے نے اس مسئلہ میں بہت کلام طویل کیا اور فرمایا کہ
یہ سب ناموسوی اور دکھاوت کے کام ہیں ان سے احتراز کیا جائے۔ جامع الترمذ

کے لئے اگر اہل بیت میں ہے:

یکویہ الجلوس لمصیبة ثلاثة ايام او اقل في المسجد ويكره اتخاذ الضيافة في هذه الايام وكذا الاكل كما في خيرة الفتاوى .

یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے لیے مسجد میں بیٹھنا منع ہے اور ان دنوں میں ضیافت بھی منوعہ اور اس کا کھانا بھی منع ہے۔ البتہ اگر غیرۃ الفتاویٰ میں تعزیت کی فتاویٰ اہل بیت اور واقعات الفتن میں ہے:

یکویہ اتخاذ الضیافة ثلاثة ايام واکلها لانها مشروعة للسروء .

تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت تو خوشی میں مشروع ہوتی ہے کشف الغما میں ہے:

ضیافت نمودن اہل میت اہل تعزیت را و بختن طعام برائے آنها مکروہ است اتفاق روایات چہ ایشال را بسبب اشتغال بمصیبت استعداد و تمیزہ کی دشواری است .

اسی میں ہے:

پہلی انچہ متعارف شدہ از بختن اہل مصیبت طعام را در سوم و قسمت نمودن اہل میان اہل تعزیت و اقران غیر مباح و نامشروع است و تصریح کردہ بدان در خزائن چہ شریعت ضیافت نزد سرورست نہ نزد شرور و ہو الشہر عند الجمهور .

ثانیاً غالباً ہرگز میں کوئی قسم یا ادب بحد نابالغ ہوتا ہے یا بعض وقتاً موجود نہیں ہوتے نہ ان سے اس کا اذن لیا جاتا ہے جب کہ یہ امر سخت حرام خدیہ پر مشتمل ہوتا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے:

ان الذین یحکمون احوال الیقینی . یکجہ بزرگ قیموں کے مال ناحق کھاتے ظلما انما یا کلوا فی بطونهم . عید ہر شہرہ اپنے پیسے میں لکھاتے

ناراض و سیئہ صلوٰۃ سجدہ
بھرتے ہیں اور قریب ہے کہ جہنم کے
گھر میں پائیں گے۔

الغیر میں بے اذن غیر تصرف خود ناجائز ہے قال اللہ تعالیٰ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ۔
خصوصاً بالباطل کا مال ضائع کرنا جہنم کا اختیار خود اُسے نہ اُس کے پاس نہ اُس کے دھن کو
لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لِلظُّلُمِ اللَّظْمِ۔ علی الخصوص اگر اُن میں کوئی قسیم ہو تو آفتِ سنت
ترسے والی یاد باشد۔ یہ العالمین۔ ہاں اگر کتابوں کے دینے کو کھانا پھر انہیں تو حرج نہیں
بلکہ خوب ہے بشرطیکہ نہ کوئی عاقل بالغ اپنے مال خاص سے کیسے یا ترکہ سے کریں تو
سب وارث سہرہ بالغ و نابالغ و مہملت ہوں۔

غایہ و بزازہ و سارغایہ و سہدہ میں ہے:

وَالْمَغْضُومَاتُ اِنَّ اَتَّخَذَ طَعَامًا لِّلْفُقَرَاءِ كَانَ حَسَنًا اِذَا كَانَ فِي الْوَرْثَةِ
بِالْعَيْنِ فَاِنْ كَانَ فِي الْوَرْثَةِ صَغِيرًا لَّمْ يَتَّخِذْ وَاِذَا لَكَ مِنَ التَّرْكَةِ۔

یہ تمام قاضی خان میں ہے:

اِنْ اَتَّخَذَ وَلِيٌّ لِّسِتِ طَعَامًا لِّلْفُقَرَاءِ كَانَ حَسَنًا اِلَّا اِنْ يَكُوْنُ فِي الْوَرْثَةِ
صَغِيرًا فَلَا يَتَّخِذُ مِنَ التَّرْكَةِ۔

مثلاً۔ یہ عرق میں کہ جمع ہوئی ہیں اذمال منکرہ کرتی ہیں مثلاً پہلا کر دنا پینا بناوٹ
سے منہ دھا نکلتا الی غیر ذلک اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت حرام ہے ایسے مجمع
کے لیے میت کے حنہ زول و دستوں کو بھی جائز نہیں کہ کھانا پھینکے کہ گناہ کی اہم ہوگی
قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَقْوُا وُجُوْهُ اَعْلٰی الْاَثَمِ وَالْعُدُوْنَ۔ نہ کہ اہل میت کا اہتمام حرام کرنا کہ
سر سے نہ اٹھائے تو اس مجمع ناجائز کے لیے ناجائز تر ہوگا۔
کشف الغطا میں ہے:

ما خفن طعام در روز ثانی و ثالث برائے اہل میت اگر نوہ گراں مجب باشند
کہ وہ میت زہرا کہ اعانت میت ایشان را ہر گناہ۔

دایعہ۔ اگر لوگ کہ اس رسم شیعہ کے باعث اپنی طاقت سے زیادہ تکلیف کرتی پڑتی ہے یاں تک کہ میت والے بچاڑے اپنے علم کو ہموال کر اس آفت میں مبتلا ہوتے ہیں کہ اس میلہ کے لیے کھانا پان چھالیاں کہاں سے لائیں اور بار بار ضرورت قرض لینے کی پڑتی ہے ایسا تکلف شرع کو کسی امر مباح کے لیے بھی زہار پسند نہیں نہ کہ ایک رسم منوع کے لیے پھر اس کے باعث جو وقتیں پڑتی ہیں خود غاہر میں پھر اگر قرض سودی ملا تو قرض خالص ہو گیا اور عاذا اللہ عنہ انتہی سے پر اجتناب ملا کہ نہ ضرورت شرعیہ سود دینا بھی سود لینے کے مثل باعث لعنت ہے جیسا کہ صحیح حدیث میں فرمایا غرض اس رسم کی شتاحت و ممانعت میں شک نہیں اللہ عز وجل مسلمانوں کو کرفیق بخشنے کو قطعاً ایسی رسم شیعہ جن سے ان کے دین و دنیا کا نضر ہے ترک کرویں اور امن یہود کا لحاظ نہ کریں واللہ العالی۔

تنبیہ:- اگرچہ صرف ایک دن یعنی پہلے ہی روز عزیزوں ہمسایوں کو منوں ہے کہ اہل میت کے لیے اتنا کھانا کچرا کر بھیجیں جسے وہ دلاؤ وقت کھا سکیں اور باصرار انہیں کھلائیں مگر یہ کھانا صرف اہل میت ہی کے قابل ہونا سنت ہے اس میلے کے لیے بھیجنے کا ہرگز حکم نہیں اور ان کے لیے بھی فقط دلاؤ ل کا حکم ہے مگے نہیں۔
کشف الغطاء میں ہے:

مستحب است نوافل و مہایہ لمن میت تاک الامام کنند طعاماً و اہل اہل دے کر میر کنند ایشان از ایک شبانہ روز و الحاج کنند تا بخورند و غفلت غیر اہل میت اس طعام را مشورۃ است کہ کردہ مت بہ غفلت ملگیری میں ہے:

حمل الطعام الى صاحب المعصية والاكل معهم في اليوم الاول جائز
لو غلظ بالجهاد و بعد لا يکون کفا فی التارخانیہ۔

کہ حجۃ الذیبت الحمد رضا علی عنہ

بمجدد الصفی علی اشہ تعالیٰ علیہ وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible][illegible][illegible]



علماء دیوبند اہل السنۃ و الجماعۃ پسے مسلمان ہیں،

پیر مرعلی شاہ صاحب کا فتویٰ، خواجہ غلام فرید کوٹ مٹھن،

میاں شہر محمد قریب کا عقیقہ و فتویٰ

اور علماء بریلوی کا فتویٰ

اشارات منبری

متابین المجاہدین

ملفوظات حضرت خواجہ غلام فرید الدین گنج شمس کامل و مستند مجموعہ

جمع و ترتیب

مولانا رکن الدین رحمۃ اللہ علیہ

تحقیق و ترمیم

کپتان وائسہ بخش سیال

اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور

منوفی فاؤنڈیشن بہاولپور

مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور
مولانا محمد قاسم نانوتویؒ شیخ طالقہ میں
حضرت شاہ مہر علی شاہ گولڑی کے پیر بھائی
ہیں انکی تکفیر نہیں کرنی چاہیے!

۳۵۲

مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور مولانا محمد قاسم
مولوی رشید احمد صاحب گنگوہیؒ
بھائی صاحب کے سرید اور

خلیفہ گریس۔ ان کے اور خلفاء بھی بہت ہیں چنانچہ مولوی محمد قاسم صاحب اور مولوی
محمد یعقوب صاحب وغیرہم۔ (عاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی قدس سرہ کا مقام پیدائش
ممکن ہے بقول حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ پانی پت جو۔ لیکن بعد میں آپ تھانہ بھون میں رہتے
تھے جو بہار پور کے قریب ہے۔ پہلے آپ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں سرید ہوئے۔ سوال
شیخ کے بعد آپ حضرت شیخ میاں جو نور محمد جبینی ذی قدس سرہ کے ہمد پر سرید ہوئے
سے سلسلہ عالیہ چشتیہ صابریہ میں داخل ہو گئے۔ اگرچہ دارالعلوم دیوبند کے بانی مہدی
مولانا محمد قاسم نانوتویؒ مشہور ہیں لیکن وہ اصل یہ دارالعلوم حضرت صاحبی امداد اللہ قدس سرہ
کے حکم پر جاری ہوئے۔ ہندوستان سے ہجرت کی وجہ یہ تھی کہ مسلمانوں کی جنگ آزادی
میں آپ نے انگریزوں کے خلاف علم بغاوت بلند فرمایا اور فوج تیار کر کے ان کے
خلاف لڑتے رہے اور کئی ایک مقامات پر فتح بھی حاصل کی۔ ان تمام معرکوں میں سے
شالی کی جنگ زیادہ مشہور ہے جہاں آپ کی فوج نے انگریزی فوج پر فتح حاصل کی تھی

۱۔ حضرت خواجہ صاحبؒ کے اس عنوان سے ثابت ہوا کہ مولانا شیخ احمد گنگوہیؒ مولانا محمد قاسم
نانوتویؒ وغیرہم علمائے دیوبند کی منزل میں عاجی امداد اللہ صاحبؒ کے خلیفہ و ذیل مرتبہ تھے

۳۵۴

لیکن جب بلاخر انگریز غالب آ گئے اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحبؒ مولانا رشید کو
 لنگر لانا محمد قاسم کے خلاف وارنٹ گرفتاری جاری ہونے پر آپ ہجرت کر گئے۔
 مگر مسافر چلے گئے۔ لیکن مولانا رشید امداد صاحبؒ گرفتار ہو گئے تھے اور کافی سیر میں
 میں رہنے کے بعد رہا ہوئے۔ جس پہاڑ میں حضرت حاجی صاحب سفر کر رہے تھے۔
 اس کا کہن ایک جرمن افسر تھا جس کا نام مولکے (MOLTKE) تھا۔ جب اس
 نے محنت طلب کی تو حاجی صاحب نے جیب میں ہاتھ ڈال کر منی کے ڈھیلے جو
 اتنا کمال رکھے تھے نکال کر اس کے ہاتھ میں دے دیئے۔ اس کے ہاتھ میں جاتے
 ہی وہ ڈھیلے سونا بن گئے۔ یہ کرامت دیکھ کر وہ افسر سلطان ہو گیا اور جتنے پہنچ کر اسے
 دے دیا اور حضرت شیخ کے مریدین میں شامل ہو گیا اور بڑے مراتب کو پہنچا۔ انہوں نے
 مگر مسٹر میں ایک مشک خرید لی تھی۔ جب وہ آئے تو جمع ہو جاتی تھی تو مشک رکھ
 کر یاد خدا میں مشغول ہو جاتے تھے۔ حاجی امداد اللہ صاحبؒ قدس سرہ کی رات دیکھ
 کر شریعت حسین والی حجاز آپ کا بڑا معتقد ہو گیا تھا۔ اسی طرح خدیو مصر کا پیر جب کہ
 مسئلہ آیا تو حاجی صاحب کل حکمت ولایت دیکھ کر نہ صرف خود مرید ہوئے بلکہ اپنے تمام
 مریدین کو بھی حکم دیا کہ آج سے تم سب حاجی امداد اللہ کے مرید ہو۔ حتیٰ کہ مصر کا اس
 نے خدیو مصر کو حکم دیا کہ تم بھی میری طور پر حاجی صاحب سے بیعت کر لو۔ خدیو مصر کے
 پیر کی بدولت سلسلہ مایہ چشتیہ صابریہ امدادیہ بلاد عرب میں بہت پھیلا۔ ان کے
 علاوہ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر ذکی بدولت بھی سلسلہ چشتیہ عربستان میں پھیلا۔ یہی وجہ
 ہے کہ عرب شریف میں فرید اور صابریہ نام کثرت سے رکھے جاتے ہیں۔ حضرت شاہ
 مہر علی شاہ گورٹوی قدس سرہ کو بھی سلسلہ چشتیہ صابریہ میں عنایت حاجی امداد اللہ صاحبؒ کی
 سے مقام مگر مسئلہ ملی تھی

وہابی عقیدہ صحیح رکھتے ہیں

فتویٰ حضرت خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ

مقام میں ایماس ص ۹۶

۹۶

وہابی اور شیعہ مذہب

اس کے بعد وہابیوں اور شیعوں کا ذکر ہونے لگا۔ مسافروں میں سے کسانے عرض کیا کہ شیعوں وہابیوں سے بہتر ہیں۔ خود وہابی لوگ صحابہ کرام کو برا نہیں کہتے بلکہ تعظیم کرتے ہیں، لیکن شیعوں کو صحابہ کرام کو دشنام دیتے ہیں۔ آپسے فرما کر بیشک ہی طعن ہے کہ الی۔ صحابہ کرام کو برا کہتے ہیں نہ ولایت سے انکار کرتے ہیں، اسی کے برعکس شیعوں کو ولایت کے بھی منک ہیں۔ اس کے بعد فرمایا کہ ترمذیہ کے بارے میں وہابیوں کے عقائد صوفیوں اور اہل کرام سے ملتے جلتے ہیں۔ وہابی کہتے ہیں کہ انبیاء اور اولیاء کے بعد ان کا شریک ہے، بیشک یہ خدا سے امداد مانگنا شرک ہے، ترمذیہ یہ کہ خاص میں

۹۷

قہار سے مدد طلب کرے چنانچہ آیات تَعْبُدُونِ اَیَّاتُ التَّائِبِینَ لَہِمْ تِرَکَہِی
عبادت کو سہہ ہیں اور نوحہ سے مدد مانگنے میں اس کا مطلب یہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الافاضات السنیة

المقدسة

فناوی صحابیہ

بیت

بمورد قادیان حضرت نقیب دہلوی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے شیخ

میرزا محمد رفیع دہلوی سے

سنا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے

سنا ہے کہ

میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے

سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے

سنا ہے کہ

میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے

میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ میں نے اپنے شیخ سے

علماء دیوبند اہلسنت والجماعہ علی

پیر مہر علی شاہ گولڑوی کا فتویٰ

فتاویٰ ہریہ افاضات السنہ ص ۱

۱۲

آیت کریمہ میں بقدر کے بعد یعنی الی

اور تشہد میں عبد کے بعد رسول اور کلام اہل فضیلت و عرفان میں ہے۔ فمبلغ العلم فیہ انہ بشر و انہ خیر خلق اللہ۔ کلام میرے خیال میں فریقین از علمائے کرام متنازعین اہل سنت والجماعت سے ہیں اور ذکر آنحضرت کو بالاسماء المعظمہ واجب اور ضروری اعتقاد کرتے ہیں

الْإِنشَاءُ وَالْإِسْمَاءُ وَالْإِسْمَاءُ وَالْإِسْمَاءُ

خزائن خمر و خمر

مذکرہ عاشق ربانی شیرازی علیہ رحمۃ اللہ

ہرزبردست اکیسویں صدی کے مقابل میں ہے
یہ کوئی شاید محقق کا ہمارا شیر ہے

[illegible]

ہم پر ہے، اے امانت دار! ہر ایک سے اپنے حق کا دفاع کرنا اور خدا کا فضل و کرم کو ظاہر کرنا۔
مخدوم و مفتی، مزارعہ صوفی، محمد ابراہیم صاحب قسطنطنیہ، خلافت اسلامیہ، ۲۰۱۰ء

الحمد لله الذي جعلنا من عباده الناجين

الْمُحْسِنِينَ إِذَا كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُمْ فَمَنْ لَكُمْ بِهِ أَنْتُمْ تُؤْتُونَ السَّلَاحَ وَالْأَنْفُسُ فَذَنْبِي

۹۱. شاداب کمر - مبدع سرور ۱۳۰۱

دانا العلوم دیوبند میں چار نوری
وجود ہیں جن میں سے ایک
علامہ انور علی شاہ کاشمیری ہیں

میاں شیر محمد مشرقپوری نقشبندی کافتری

تقریباً معرفت ص ۴۸۴

باب ۱۳

۳۸۴

صرفی اور میں کی کیفیت

دیوبند میں چار نوری وجود
مولانا مولوی انور علی شاہ صاحب مدد و مدد دیوبند مراد
مولوی احمد علی صاحب جابر الاموی شرقیہ شرعیہ حاضر
ہوئے۔ اور حضرت میاں صاحب میر الرحمن کو بڑی اداوت سے لے۔ آپ ان سے کہہ بائیں کرتے رہے۔ اور شاہ
صاحب نام تو اس ہے۔ پھر آئے مولانا انور شاہ صاحب کو بڑی عزت سے خدمت کیا۔ سوڑے اڑے تنگ
نظر میاں صاحب دہ خود سوار کرتے گئے مالا تشریف لائے شاہ صاحب نے میاں صاحب علیہ الرحمۃ کو
کہا۔ آپ میری کہہ رہے ہیں۔ آپ نے ایسا ہی کیا۔ اور خدمت کر کے وہیں مکان پر تشریف لے آئے بعد
از ان آپ نے بندہ سے فرمایا شاہ صاحب بڑے مالک کچھ میرے جیسے خاکسار فرما رہے تھے۔ کہ میری
لر بہ لہ میری۔ اور حضرت میاں صاحب علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ دیوبند میں چار نوری وجود ہیں۔ ان میں سے
ایک شاہ صاحب ہیں۔

مختصر یہ کہ محبوب الہی نہیں ہوتا جس کو ہم نے جبر
میں کیا ایمان دیا ہے اور ان کو ہم نے کفر و کفر میں

تمہید ایمان

ابن ہشام بن اسحاق بن عمار
فخر حیدر اللہ علیہ

رضایلی کیشنز

مین بازار داتا گنج بخش لاہور

شاہ اسماعیل شہید مولانا رشید احمد گنگوہی مولانا خلیل احمد انیسویں

اور دیگر علماء دیوبند میں انکی تکفیر پسند نہیں کرتا

تمہید ایمان ص ۵۱

۵۱

بسمی السور میں بالآخر منقولہ بیت اول پر یہی لکھا کہ

عاشائے حاشائے دوزخ ہزار بار عاشائے شد میں ہرگز ان کی تکفیر نہ ہوتی کہ ان ہتھیروں میں

دعوت آتی ہو یہ کہ تو ابھی تک مسلمان ہی جانتا ہوں اگرچہ ان کی بدعت و بدعت میں شک نہیں

اور امام اٹھانے اس تحصیل دہلوی اسے کفر پر بھی حکم نہیں کرتا کہ جہاں جہاں ہے علیہ السلام

علیہ وسلم نے اس لا الہ الا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے جب تک وہ کفر آداب سے نیا نہ

دوشن مہر جو جائے اور حکم اسلام کے لئے سلا کوئی ضعیف ماضیعت فعل بھی باقی نہ رہے

خان الاسلام یسعود لا یعنی علیہ السلام کہ جو کسی راہبیت سے ان کے اذہاب و مہریت کا

شاہ اسماعیل شہید کو علماء محتاطین کافر نہ کہیں

فتویٰ مولوی احمد رضا خان بریلوی

تہذیب الایمان ص ۲۹

۵۰۶۳۹

دہلوی مذکورہ اوپر اس کے اعتبار پر یہی ترجمہ ہے لازم کفر ثابت کر کے مفر ۲۰ پر

مذکورہ ایسی لکھا کہ علماء محتاطین انہیں کافر نہ کہیں یہی مراد ہے وھو الجواب

وہ بعضی و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام

السلاطین و فیہ السداد یعنی یہی جواب ہے اور اسی پر فتویٰ ہوا اور

اسی پر فتویٰ ہے اور یہی ہمارا مذہب اور اسی پر اعتماد اور اسی میں سلامت اور زبان پر

۲۰ ص ۲۹

ایمان میں القاد (یعنی کافر کہنے سے) کتب لسان (یعنی زبان دو کتا) اتخوذ و مختار و مرصع
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ایمانی حضرت علامہ محمد سعید کاظمی
علیہ الرحمۃ جامعہ اسلامیہ دارالحدیث

بسم اللہ الرحمن الرحیم
سید ابوالحسن

مولوی اسماعیل شہید کو ہمارے اکابر نے کافر نہیں کہا

عقیدہ مولوی احمد سعید کاظمی بریلوی حق البین علیہ

علامہ اہل سنت پر الزام لگایا جاتا ہے کہ انہوں نے علماء دیوبند کو کافر کہا
میں کثیر مسلمان رافضیوں، شیعوں، بابیوں، جہانیوں، خلیہ کے مدعوں، کانگریسوں،
لیگیوں، بکھ نام مسلمانوں کو کافر قرار دیا۔ گویا بریلی میں کفر کی شیش لگی ہوئی ہے جس کے
نشانے سے کوئی مسلمان نہیں بچ سکا۔ اس کے جواب میں بجز اس کے کیا کہا جائے
کہ سب نامک و اہتنام عظیم کسی مسلمان کو کافر نہ کہنا مسلمان کی شان نہیں۔ ہمارا عقیدہ ہے کہ
مسلمان کو کافر کہنے کا وبال کافر کہنے والے پر ماند ہوتا ہے۔ میں پورے دلتوں سے
کہہ سکتا ہوں کہ علماء بریلی ان کے ہم خیال کسی عالم نے آج تک کسی مسلمان کو کافر نہیں کہا
نہ صرف اعلیٰ حضرت مراد آباد و مضافات صاحب بریلوی قدس سرہ العزیز کو جس نے تکفیر میں اس
قدر متاثر واقع ہوئے تھے کہ امام الشافعی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے بکثرت اقوال کو
قتل کرنے کے باوجود لزوم و التزام کفر کے فرق کو نظر نہ رکھنے یا امام الشافعی کو توہم متهم
ہونے کے باعث اذہاب و اقباط سرحدی اسماعیل صاحب کی تکفیر سے کف لسان فرمایا

اِنْ هَذَا نَزَلَ مِنْ رَبِّكَ فَخُذْ اِلَّا الَّذِي فَسَدَ

مولا احمد رضا خان کے ایک کاربند کی عالمی اسلام دشمنی کی ایک طرف اور دوسری طرف کے خلاف

تخصیص الخیر فی احکام التکفیر

المؤلف

اِحْتِشَافِ حَقِّ

مصحف

حضرت امام مفتی محمد حنیف احمد خاں بریلی دہلی

سرپرست - مدرستہ العلوم مدرستہ اسلامیہ بریلی (پنجاب)

ناشر - اشاعت المعارف دہلی در فیصل آباد

مقالہ نمبر

فاضل بریلوی کے ارشادات دربارہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی "تہذیب الامان" صفحہ ۲۰ پر درج ہے۔
 ابن مسعود بن حبیب کتب متہود دیکھنے کو بارگاہ اقل ۱۳۰۹ھ میں علیہ الرحمہ دہلوی میں چھاپس
 میں جلائل کا ہر دہلوی مذکور اور اس کے اجتماع پر پختہ رجسٹر سے لزوم کفر ثابت کر کے صفحہ ۲۰ پر اخیر حکم
 یہ ہے لکھا کہ لفظ لفظین نہیں کافر کہیں نہ جواب ہے۔

یعنی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے بارے میں یہی جواب ہے اور اسی پر فتویٰ اور یہی
 جواب مذہب ہے اور اسی پر اتحاد اور اسی پر سلامتی اور اسی میں استقامت ہے
 اس وحدت تہذیب الامان کے چند فوائد کا بیان ہے۔

اولاً: مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کافر نہ کہتے یہ خود جواب با صلب ہے لہذا جن لوگوں نے
 کافر کہا ان کا یہ قول جواب بصواب کے خلاف ہے۔

ثانیاً: اسی پر یعنی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے کافر نہ کہنے پر ہی فتویٰ ہوا ہے کہ اسی پر
 فتویٰ ہے جن لوگوں نے مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے کفر پر فتویٰ دیا انہوں نے مایہ الغرض
 کے خلاف کیا۔

ثالثاً: یہی جواب مذہب ہے لہذا جن لوگوں نے مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے کفر پر فتویٰ
 دیا وہ ہمارے مذہب کے خلاف یا جواب ان کو کافر کہتے وہ ہمارے مذہب کے خلاف ہے۔
 رابعاً: اسی پر اتحاد اور سلامتی اور استقامت ہے لہذا جن لوگوں نے ان کے کفر پر فتویٰ دیا
 ان کو کافر کہا ان کا قول قابل اعتماد نہیں کہ مولوی اسماعیل صاحب کافر نہ کہتے ہیں یہی سلامتی اور استقامت
 ہے لہذا جو لوگ ان کو کافر کہیں گے ان کو فاضل بریلوی وہ سلامتی اور استقامت سے دور ہیں۔
 چہر ذرا ہے یہی: ان کو کفر کا شہادہ دیکھتے تو خاص مولوی اسماعیل صاحب دہلوی اور ان کے

متبعین ہی کے رو میں ضعیف ہوا اور بار اول شہان ۱۱۶۳ھ میں ظہیر آباد طبع تکفیر صغیر میں چھپا۔
 جس میں غرض جلیلہ قرآن مجید و احادیث مجیدہ و فقہ حنفیہ کے اثر سے بحوالہ مصنفات کتب معتدہ اس
 پر ستر و چھ کفر جہانہ سے لزوم کفر ثابت کیا اور بلاخرہ ہی کھاس ۱۱۶۳ھ چارے نزدیک مقام امتیاد میں
 لغزہ دینی کافر کتب سے اکٹ لکھ لیں لیکن زبان روکا مانوڑ و مختار و مناسب و ہفتہ ہجرت و تقالی اطم۔
 پھر اسی تہذیب الامیان ص ۱۱۳ پر فرمایا کہ یہ سن اسبہ میں اکثر وجہ سے لزوم کفر ثابت کر کے
 ہا کفر ص ۱۱۳ طبع اول پر یہ ہی لکھا۔

حاشا للہ حاشا للہ ہزار بار حاشا للہ میں ہرگز بدحاشا للہ میں ہرگز ان کی تکفیر پسند
 جس کو تا ان مسئلوں یعنی مدعیان جدید کو ابھی تک ملان ہی جاتا ہوں اگرچہ ان کی بدعت و دشو
 میں شک نہیں اور امام الطائفہ اسماعیل دہلوی کے کفر پر بھی حکم نہیں کرتا کہ ہمیں چاہئے ہی ملی اللہ
 علیہ وسلم نے اہل لا الہ الا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے جب تک وجہ کفر آفتاب سے زیادہ روشنی نہ
 ہو جائے اور حکم اسلام کے یہ اصلا کوئی ضعیف صاحب عمل بھی باقی نہ رہے فان الاسلام
 یعلو ولا یصل الیہ۔

اس عبارت میں مراد فرمایا کہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی اہل لا الہ الا اللہ ہیں یعنی مسلمان ہیں
 چارے نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل لا الہ الا اللہ کو کافر کہنے سے منع فرمایا ہے تاکہ ان کو کام غر
 فرمائیں ان ہی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کی بعض عبارات فقہ الامیان کے بارے میں ص ۱۱۳
 فضل حق خیر آبادی سے سوال کیا جاتا ہے اور ان عبارات فقہ الامیان کے قائل مولوی اسماعیل صاحب
 دہلوی کے لیے حکم شرعی پوچھا جاتا ہے جواب دہلا ص ۱۱۳ معروفہ اپنے فتوے میں جس لا ائمہ کبیرہ ائمہ
 فی رد اہل المغوی الب۔ رقم ۱۱۳ میں جو کفار غافل دیوانی مولانا فضل رسول صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی
 کتاب سہن الیہ طبع اول ص ۱۱۳ و عبارت فقیر ۱۱۳ ذکر کیا اسٹریٹ لکچر کے صفحہ ۱۱۳ و ۱۱۴
 پر اس فتوے کی عبارت بلاغیر بلکہ استدلال نقل کی ہے وہ عبارت جیسے نقل کرتا ہوں۔

جواب مول ثالث : اہل سنت کے قائل ہیں کہ اہل لا ائمہ کبیرہ ائمہ کبیرہ شرع میں جوش
 کافر ہے دین سے ہرگز مومن مسلمان نیست و حکم او شرعاً قتل و تکفیر سے ہے کہ اگر کفر ہو تک
 اگر دین ترد و مارو یا اس استحقاق راسل انکار کافر و بی دین و نا مسلمان تعین سے م

یعنی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی اور ان کی فتویہ الایمان کی عبادت کے بارے میں جو سوال کاغذ نمبر ۱۰۱ ہے اس کا جواب ہے کہ اس کلام کا حامل ناقص اور بے شریعت بلا شیخ کافر و جلیہ دین ہے ہرگز اسی شان نہیں ہے اس کا حکم شرعاً قتل و تکفیر ہے جو شخص اس کے کافر ہونے کے بارے میں شک کرے یا تردید کرے یا اس شکات کو پہنچانے وہ بھی کافر و بے دین نامعلوم ہوتا ہے۔

رسالہ مابین الامم یعنی امام احمد رضا نمبر ۲۰ سے ناظر علماء ہند کی مقدمہ بتائی ہے جس میں حضرت نے اس فتوے کی تائید و تصدیق کی ہے جس میں فاضل دیوبند مولانا فاضل رحمت صاحب دہلوی نے لکھا ہے کہ میر دوشادہ مولانا سید شاہ اکبر رحمت صاحب دہلوی کے والد بزرگوار مولانا مفتی علی خاں صاحب بھی ہیں۔

اب ممکن ہے اس پر غور کریں کہ حضرات موصوفین تمام پارٹی سمجھ کے نزدیک مسلم ہیں کہ کچھ سب حضرات فاضل دہلوی کے نزدیک بھی مومن مسلم اور ان کے مدد و میں ہیں ان کے اس مذکورہ فتوے کی رو سے یہ چار مکمل یعنی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے گھر میں شک یا تردید کرنے والے پر کافر و بے دین و ناموسان لعین جو کائنات چھوٹے ہیں یا نہیں۔ کیونکہ فاضل دہلوی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کو خود ہی کافر کہتے ہیں بلکہ خود کو بھی نک کہتے ہیں بلکہ ان کو مسلمان اہل لا الہ الا اللہ مانتے ہیں جیسا کہ ہم قبیلہ الایمان سے نقل کر چکے ہیں اب اگر کوئی شخص یہ سوال کرے کہ کتنی فتویہ فی رد اہل الطغویٰ کی حیثیت یہ فتوہ سیلت الایمان کے ہوتے فاضل دہلوی کا اپنے اصول پر مسلمان ہونا ثابت تو کیسے ہے یہ فتویہ آپ نے اظہار و مدد میں فاضل دہلوی کا ہے۔ اس میں ان صاحبان کو کیا کام ہو سکتا ہے خصوصاً صاحب بیان الامم یعنی جیکو اس کی تائید و تصدیق فاضل دہلوی کے پیر دوشادہ و میر دوشادہ علیہ اور ان کے والد ماجد علیہ الرحمۃ بھی کر رہے ہیں اس صورت میں اس کا کیا جواب ہوگا۔

ابھیئے۔ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی پر جس طرح سے فقار جہاد کا فتویہ ہے جو ہم نے بیان کر دیا اس طرح غلام حرمین یعنی مکہ مکرمہ و مدینہ طیبہ کا بھی فتویہ ہے جس کو مولانا ذہب عالم صاحب اہرام مدنی مدد طبع امداد باری تعالیٰ نے اپنی کتاب اہرام مدنی جو برہمن کا طعن کے دو میں تصنیف کی گئی ہے۔ مطبوعہ دہلی دت پراش و بیچ ۱۳۱۱ھ کے صدر ۵۵ھ کے حاشیہ پر نقل کیا ہے اس کی عبارت یہ ہے۔ بلکہ اس مولوی اسماعیل کی تکفیر علماء حرمین شریفین اور ہندوستان نے کی ہے اور اس

کے طرفہ اور اس کے کلام کی تاویل کرنے والے داس کے کلام کے باعث اس کو
مسلمان جاننے والے پر گھڑا فتویٰ دیا ہے چنانچہ سیوت بارہ مغیرہ مہینہ وغیرہ میں
علامہ حرم شریفین شمس شیخ جمال دستاورد ولمان دمشق ابوسود مدنی وغیرہم کی تقاریر و
موہبہ اور متقی الفتویٰ میں علامہ ہندستان کی تقاریر و مواہیر ثبت ہیں ۲۱

ناظرین و با تمکین خود فراموش کر مولوی اسماعیل صاحب کے کلام میں تاویل کرنے والے پر ہر
گھڑ دینے پر علامہ حرم شریفین و علامہ ہندستان کے متقی ہیں

فاضل بریلوی اس سلسلہ علما کے تیسرے تہذیب و تہذیب کے سلسلہ میں ہے جسے
سکتے ہیں جب کہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی نے کہہ کر اہل اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
کی تکفیر سے کف لسان کر رہے ہیں اور دوسروں کو بھی اس کے کافر بننے سے منع کر رہے ہیں اس فتوے
کے مصدقین و مؤیدین تمام پارٹی کے نزدیک بہر صورت مسلم ہیں اپنے دہ کے لیے بھی نہیں جیسا کہ اس
مرد کا کذب و فریب کتابچہ میں نام لکھ دینے ہیں کہ ان میں اکثر و بیشتر ایسے ہیں کہ چرچ گنج و علم العینہ کے
سینے بھی نہیں جانتے علمی مراحل سے تو ان کو کیا واسطہ غرض حوام کی فریب دہی کے لیے طالب علموں
و غرض لاگوں کے دستخط جمع کرتے حوام کو دکھا دینے اور ان کے سامنے یہ ظاہر کیا کہ یہ علماء ہیں ملاحظہ ان کو
مزنی فارسی کو کیا اور دو کی صحیح عبارت پڑھنے کا بھی سلیقہ نہیں مگر تصور فرحوم کو فریب دینا ہے۔

اب تحریر کیجئے کہ علامہ ہندوستان و علامہ حرم کا سلسلہ (حسب بیان اسیر الباری و لوزاقی لاسد)
فیصل ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے کفر میں شک کرے یا نہ کر دیا اس کے کلام میں تاویل کرے
وہ کافر ہے۔

الغرض مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کی تکفیر سے کف لسان کرنے اور ان کو اہل اللہ اللہ اللہ اللہ
مان کر ملا، ذکرین کے سلسلہ فراموش کر کے فاضل بریلوی صاحب کیسے چا سکتے ہیں۔

۲۲

بھار و ہند کے علماء میں کوئی عقیدہ الہامات نہیں ہوا جس پر ہم

کفر و زندقہ دیا جائے اسی طرح سے علامہ مدد سقا و دیگر دہلوی کے عقائد پر کوئی عقیدہ ایسا نہیں ثابت
ہوا کہ جس پر ہم کفر و زندقہ دیا جائے فاضل بریلوی نے جو عقائد کفریہ الہی طرف منسوب کیے ہیں وہ ہرگز ان
کے عقائد نہیں



عقائد
پیران عظام
و فتاوی
علماء بریلیوت

اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا کوئی حاضر ناظر
نہیں۔ سلطان العارفين سلطان باہو کا عقیدہ
دیوان باہو

یقین نام دریں عالم کہ لا معبود الا ہو
ولا موجود فی الکونین ولا مقصود الا ہو

نال یقین کمال مکمل ایہ گل ثابت ہوئی
دوہیں جہانیں حاضر ناظر اللہ باہجہ نہ کوئی

مترجم پنجاہی

دیوان باہو

دیوان حضرت سلطان باہو

مترجم بہ ترجمہ پنجاہی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یقین نام دریں عالم کہ لا معبود الا ہو | ولا موجود فی الکونین ولا مقصود الا ہو

کمال یقین کمال مکمل ایہ گل ثابت ہوئی

دوہیں جہانیں حاضر ناظر اللہ باہجہ نہ کوئی

محمد علی بیگ پور | جواہر میر تقی یاری کہ لائے آج الا ہو

مفتور اکرم مدینہ منورہ اپنے روضہ النور
میں ہی ہیں خواجہ غلام فرید کوٹ منٹھن
والے کا عقیدہ ، دیوان فریدی ۱۷۵



کافی نمبر ۲۲

اتماں خوش مسدالحج ملک عرب	اتماں میں منٹھری بستجاں باب
شعبیں سینے سیکے سی سنگھ لگی	ہر دیلے یار دی آنگھ لگی !
تھے مل مل سول سمونے سب	دیکھی دلڑی سے سبتھ ٹانگھ لگی
ہند سبتھ پنجابے مار پھراں	تی تھی جوگن چودھار پھراں
مساں یار علم کہیں ساگت سبت	تھنج ہارتے شہر بازار پھراں
تیدھے نام توں مہنت کا تھی ہا	کوشے دھکڑے مہوشے کھا تھی ہا
بے دریاں کتیاں مال ادت	ایں بانیاں تھی میں بانڈری ہاں

کافی نمبر ۱۵۴

اپہو نتم چہیندیں کے راہیں شہر مبارک بجے،
 قہار دیس عرب تیاں چالیں خوش طرحیں خوب نصالیں
 لگیاں دیر وطن دیاں گاہیں کیا خوش قیلے سکا
 ہے لذت داد جو دادھی ہے ہر دم ڈوڑی شادی
 ہر دیے تانگھ زیادہی، کئی لمے تے کئی تھکے،
 رمان صغیر کیرن ! چنٹر دانڑیں ماروں پھلے،
 ہے ملک مقدس نوری ہے جنت حور قصوری،
 بن عاشق پاک حضور پیا کون قدم اتھ رکھے !
 دُج پڑ عظم مدینہ عالی جتھ کون و مکان دا وال
 ہے دھرتی عیبوں خالی، پیا نور رسالت چھکے،
 کیوں دسرن یادے دیئے بھتیاں اکھیاں رُرو پئے،
 دم جیدیں کرسوں پھیرے یالڈ بہتوں آپکے،
 توئے نگدے دھکے دھکے، اکھ ول ول یاڈوں تھکے،
 تن آگ محبت بکھے، دل دردوں لذت چکھے،
 ہے سوت شدید آزاری کسے کون فریادیں کاری
 تھئے تنے نلے جہاری دل سوزوں بھج بھج پکھے،

انبیاء کرام و اولیاء عظام کو حاضر و ناظر سمجھنے والے کافر ہیں نہ رضا غایت کے پانچ مفتیوں کا مجموعہ فتویٰ! اور خریعت یعنی جامع الفقہاء یہ ہر آن اور ہر وقت حاضر ناظر خداوند کریم لم یلد ولم یولد کا خاصہ ہے۔ اور وہ ذات لایزال یس کشف شئی ہے اور اس کے صفات بھی لیس کشف شئی ہیں اور اسی طرح کے صفات ذاتیہ ہیں کسی انبیاء و اولیاء عظام کو مشترک کرنا ویسا ہی سمجھنا اور اس پر اعتقاد کرنا صریح کفر ہے۔

میرزا محمد اسلم علی قاری کی خوشنویسی

طوبى لمنزلة محمد بن عبد الله
عليه السلام في الدنيا والآخرة

[illegible]

اندرونیان و امارت

محمّد بن عبد الله

الصفحة

جامع الفتاوى

بزرگوں مسائل کی تعلیمات کا خزینہ

قوالی حرام ہے

احقرن گنگا رہیں۔ ان سب کے گناہ عرس کرنے والوں پر ہے

(حیات احمد رضا ۱۳۶، ملفوظات ۹۲، ملفوظات اول)
 • مزامیر جنہیں مٹانے کے لیے حضرت قذافی الکریم مد عالم منہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم نے لکھے کہ ان کی صحبت سلفا حرام ہے

ایسی قوالی میں شرکت کسی لیے بیافیت کی گئی جس میں آلات موسیقی وغیرہ
 کا استعمال ہو تو جواب دیا :

ایسی قوالی حرام ہے، ماضیوں سب گناہ گار ہیں اور ان سب کا گناہ ایسا
 عرس کرنے والوں اور قوالوں پر ہے اور قوالوں کا بھی گناہ اس عرس
 کرنے والے پر ہے

۱۔ احمد رضا خاں، مسائل سماع و مطبوعہ ہجری ۱۳۸۱
 ۲۔ احمد رضا خاں، احکام شریعت حصہ اول، ص ۲۲

جس شادی میں گانا بجا یا اور عورات شرعیہ کا ارتکاب ہو اس میں شرکت سے منع
 فرمایا اور یہ بدعت کی :
 • جس شادی میں یہ حرکتیں ہوں مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس میں ہرگز شرکت
 نہ ہوں گے

۱۔ احمد رضا خاں، اذان سن ۱۳۱۳ و ۱۳۱۴ (مطبوعہ ہجری ۱۳۱۳)
 ۲۔ ایضاً، ص ۴۰

حیات
 مولانا احمد رضا خاں بریلوی

۱۸۵۶
 ۱۹۲۴
 ۱۹۳۰

پیشہ فاضل محمد احمد
 لاہور، پاکستان

اسلامی کتب خانہ اقبال روڈ، پاکستان
 پاکستان

محفل سماع شیطانى محفل ہے

کشف المحجوب اور فتاویٰ حقیر ۵۲۷ تا ۵۲۹ فتویٰ حضرت علی ہجویریؒ

فصل دوم

مشائخ طریقت کی ایک جماعت نے قصائد و اشعار کے پڑھنے اور قرآن کما بس خوش آوازی کے ساتھ پڑھنے کو جس سے حروف اپنے حلق سے باہر ہو جائیں مگر وہ قرآنِ ہدیہ ہے اور میر دل کو اس سے بچنے کا حکم دیا ہے اور خود بھی اس سے پرہیز کرنے میں حلیہ صراحت کا مال لفظ ظاہر فرمایا ہے۔ ان کے متعدد گمراہ ہیں اور یہ گمراہ کئے نزدیک کسی نہ کسی قسم کی کلامیت موجود ہے۔ انہیں میں کا دیکھ کر وہ ہے جو اس صورت میں سنا نہیں بیان کرتا ہے اور لطف علیہا کی یہی کوتاہی ہے انکی عقیدہ کرتا ہے۔ یہاں کہ حضرت کا صلی بن ثابتؓ کی بانی کو کہنے سے بھر دیا اور حضرت عمرؓ کا اسی صحابی کو کوڑا مارنا جو کیا کرتا تھا اور حضرت علیؓ کی شہادت کا حضرت امیرؓ کو اس سے تنہا کر دیا اور وہ گمانہ الیاں انہیں نہ رکھیں اور اپنے فرزند حضرت امامؓ کی شہادت کو اس کی جھٹی صورت کو دیکھنے سے سنا فرمایا جو باری کی قسمیں اللہ عز و جل نے شیطان کی بھولیت پر عید و عہد ہے۔

انہی مشائخ طریقت فرماتے ہیں کہ اس کے گمراہ جاننے پر سب سے بڑی دلیل موجود ہے کہ شہادت کی تمام اہمیت سلسلہ اس پر جوار ہے کہ یہ گمراہ تہہ یہاں تک کہ ایک گمراہ تمام طوائف اپنا ہے۔ انہی میں سے حضرت ابو الحامیہ بن ابی رستمؓ بیان کرتے ہیں کہ میں سماع کا بہت شوقین تھا ایک صلت میری مجلس میں ایک شخص آیا اس نے مجھ سے کہا کہ باریا جو تیرے طوائف کی ایک جماعت تھی ہمیں اسی صلت کے دیدار کی شہادت ہے اگر میری فرمائش تو تم رجب ہولی تو کر مہینہ میں نے کہا جاؤ آج وہی پھر میں آپ کے پیچھے پیچھے چل دیا وہ مجھے ایک ایسے گمراہ کے پاس لے گیا وہ مظاہر نے مجھے کئی گنا اور اس کا بڑا ان کے درمیان بھٹکانا سب سے میری عزت کا اور تہذیب و عہد پر ہتھیار بٹھا دیا۔ اس برے نے کہا اگر اجازت ہو تو مجھے شہادتوں میں نے اجازت دی اور وہ شخص سماع نے خوش آوازی کے ساتھ وہ اشعار گائے جو شاعروں نے فرق میں سے میں وہ سب وجہ میں کوئی نہ ہو گئے اور اچھے نغمے لگتے اور طربیبانہ لہجے میں ان کے حال پر حیرت نہ نہ کہہ رہا کیا اور ان کے ساتھ صحت خوش رہ گیا یہاں تک

کہ صبح کو دعا کرے کہی اس وقت وہی شے مجھ سے کہلائے کہ تم نے یہ شے باجے میں رکھا
 نہیں کیا کہ تو کون ہے اور یہ گردہ کن کلب میں نے کہا تیری حسرت مجھے یہ پوچھنے میں مانع
 رہی اس پر فرستے کہ کیا کہ میں مرزا زیل ہوں جسے اب ابلیس کہتے ہیں یہ سب میرے
 فرزند ہیں اس جگہ بیٹے اور کانا سے مجھے وہ طاقت تھی یا کہ یہ کہ میں خود چلاؤں کی صحبت
 میں ہوں اور امت کے دونوں کو یاد دہا کرنا ہوں اور دوسرے یہ کہ متقی لوگوں کو راہ سے ہٹا کر
 وہ غلطیوں میں ڈالنا ہوں وہ فرستے ہی کہ اس کے بعد بہت عرصے تک اس کا ادا و عدا نہ ہوا

کشف المحجوب

مشفہ

حضرت مخدوم علی جوہر و آغا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ

علامہ مفتی تحسین غلام معین الدین نعیمی قدس سرہ

لفظانی

علامہ اسد نظامی

نوری کتب خانہ لاہور

حضور علیہ السلام کے لئے دعویٰ علم الغیب
 کرنیوالا اور اسکا مؤید دونوں کافر ہیں
 پیر مرعلی شاہ کا فتویٰ: اعلا کلمۃ اللہ ص ۱۷۲
 جواب: غیب نام چیز نیست کہ از اور آب جو اس ظاہر
 و باطنہ و علم ضروری و علم استدلالی غائب باشد و او مختص
 است بحق سبحانہ و تعالیٰ لکافی النصوح پس کیسکہ دعویٰ
 نماید او بلائے خود کافر است و همچنین معذوق آن۔ اما خبر
 نبی از جہت بودن او مستغنا و از دعویٰ و از پیدا نمودن
 حق سبحانہ و تعالیٰ علم ضروری در وراذ انکشاف حوادث
 بر حواس او پس نیست داخل در علم غیب۔

جواب: پہلے غیب کے معنی بتلئے جلتے ہیں غیب نام ہے
 اس چیز کا جو حواس ظاہرہ و باطنہ کے اور اک اور علم بذریعہ
 اور استدلال سے غائب ہو اور یہ علم حضرت حق سبحانہ
 کے ساتھ مختص ہے جبکہ ان آیات میں مراد ہے پس اگر
 اس علم غیب کی تصدیق کرے تو وہ کافر ہے مگر جو خبر
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم دیتے ہیں وہ یا تو بذریعہ وحی حاصل
 ہوئی ہے یا اللہ تعالیٰ اس کا علم ضروری نبی کے اندر پیدا
 فرما دیتے ہیں یا نبی کی حس پر حوادث کا انکشاف فرمادیتے
 ہیں تو یہ علم غیب میں داخل نہیں۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَانْدِمَارِهِمْ لَمَّا يَعْلَمُونَ

فَلَمَّا كَانَتْ الْأَجَلُ وَالْغُورُ

إِعْلَامُ كَلِمَاتِهِ

فِي بَيَانِ

وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْفِرَ لَهُ

وَأَمَّا بَنُو آدَمَ وَنُوحَ وَمُوسَى وَهَارُونَ فَهُمْ عَلَى أَمْرٍ

بِإِعْلَامِ
صِفَتِهِمْ تَقْرِيرِ فَوَاقِ الْوَقْتِ شَاهِدًا بِهَيْئَتِهِ

بِهَيْئَتِهِمْ تَقْرِيرِ فَوَاقِ الْوَقْتِ شَاهِدًا بِهَيْئَتِهِ

۱۴۲

جواب۔ پہلے فریقے سے بناءً حجت ہے غیب کا
ہے اس چیز کا جو حواس ظاہرہ و باطنہ کے اور انکے
اور علم بہ ہستی اور استدلال سے غائب ہوا و عین علم
حضرت حق سبحانہ کے ساتھ قطع ہے جبکہ ان
آیات میں مراد ہے پس اگر اس علم غیب کا کوئی مکان
جو اپنے نفس کہے یا کسی غیر کے اس قسم کے دعوے
علم غیب کی تصدیق کرے تو وہ کافر ہے مگر
جو خبر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم دیتے ہیں وہ یا تو بیعت
وحی حاصل ہوتی ہے یا اللہ تعالیٰ اس کا علم
خود ہی نبی کے اندر پیدا فرما دیتے ہیں یا انہما کی
حس پر حوادث کا انکشاف فرما دیتے ہیں تو یہ
علم غیب میں داخل نہیں

جواب۔ غیب نام چیز است کو از
اوراک حواس ظاہرہ و باطنہ و علم خودی
و علم استدلالی غائب باشد و او
مخصوص است بحق سبحانہ و تعالیٰ و
کما فی النصوص پس کیسکہ و علم غیب
نماید او برائے خود کافر است و معین
مصدق آن۔ اما خبر نبی از جہت اولی
او مستفاد از وحی و از پیدا نمودن
حق سبحانہ و تعالیٰ علم فرمودی و
از انکشاف حوادث بر حواس او
پس نیست داخل در علم غیب

علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ

خالص الاعتقاد ۲۴

۱۱ علم غیب کا خاصہ حضرت عزت ہونا بیشک حق ہے
اور کیوں نہ ہو کہ رب عزوجل فرماتا ہے قل لا یعلم
من فی السموات والارض الغیب الا اللہ تم فرمادو
کہ آسمانوں اور زمین میں اللہ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں
(۲) علم ذاتی اللہ عزوجل سے خاص ہے اس کے غیر کے لئے
محال ہے جو اس میں سے کوئی چیز اگرچہ ایک ذرہ سے
کتر سے کمتر غیر خدا کے لئے مانے وہ یقیناً کافر و شرک ہے
(۳) کسی مخلوق کا معلومات الہیہ کو بتفصیل تام محیط ہو جانا
شرع سے بھی محال ہے اور عقل سے بھی جلد اگر تمام
اہل عالم اگلے پچھلون سب کے جملہ علوم جمع کئے جائیں تو
ان کو علوم الہیہ سے وہ نسبت ہوگی۔ جو ایک بوند کے
دس لاکھ حصوں سے ایک حصے کو دس لاکھ سمندروں سے
خالص الاعتقاد ص ۲۵

۱۲ ہم نہ علم الہی سے مساوات مانیں نہ غیر کے لئے علم بالذات
جائیں اور عطلئے الہی سے بھی بعض علم ہی ملنا مانتے ہیں
نہ کہ جمیع۔ خالص الاعتقاد ص ۲۶

قبروں پر چر اے جلانا منع ہے

حیات احمد رضا ص ۱۳۵۴۱۳ - فتویٰ مولوی احمد رضا بریلوی

تہریروبان وغیرہ جلانے کے لیے دریافت کیا تو جواب دیا گیا کہ

عود اوبان وغیرہ کو چیر لے کر قبر پر رکھ کر جلانے سے احتراز چاہیے

۔ قبروں کی طرف متوجہ نہ جانا بدعت ابدل کا ضائع کرتا ہے۔ ۱۷

۱۷ احمد رضا خاں، ایضاً المار شوع للزور ۱۳۲۳ھ (مطبوعہ لاہور) ص ۱

کھانا سامنے رکھ کر ختم پڑھنا خلافت شریعت ہے

دھیلاۃ احمد رضا ص ۱۳۱ - فتویٰ احمد رضا بریلوی

”بت یہ ہے کہ خاتمہ ایمان قراب کا نام ہے اور مومن کو عمل نیک کا ایک

قراب اس کی نیت کرتے ہی حاصل اور کبھی بدست ہو جاتا ہے۔ ۱۸

— رہا کھانا نہ لگا تو اب وہ اگرچہ اس وقت موجود نہیں تو کیا قراب بنیادناں

ہلک یا پادریل میں کسی چیز کا بیٹنا سمجھا جائے کہ جب تک دوٹے موجود نہ ہی کیا

جیسے جاتے۔؟ حالانکہ اس کا طریقہ صرف خباب باری میں دعا کرنا ہے

کہ وہ قراب میت کو پہنچائے۔۔۔ اگر کسی کا یہ اعتقاد ہے کہ جب تک

کھانا سامنے نہ لیا جائے تو اب نہ بیٹے گا تو یہ گمان اس کا محض غلط ہے۔

۱۸ احمد رضا خاں، ایضاً المار شوع للزور ۱۳۲۳ھ (مطبوعہ لاہور) ص ۱

قیامت کا علم خالصہ باری تعالیٰ ہے

نعمیم الدین بریلوی کا فتویٰ السنۃ الایمان ۲۴۵

۳۳۳ شان نزول، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ روایت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہا تھا کہ اگر آپ بھی ہیں تو ہمیں بتائیے کہ قیامت کب قائم ہوگی کیونکہ ہمیں اس کا وقت معلوم ہے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی

۳۳۴ قیامت کے وقت کا بتانا راستہ کے علاوہ ہے نہیں ہے جیسا کہ تم نے قرار دیا لہٰذا یہود تم نے جو اس کا وقت جانے کا دعویٰ کیا یہ بھی غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو مخفی کیلئے اور اس میں اس کی حکمت

۳۳۵ یٰٰعِلْمُ تِلْكَ حِجْرِ السَّاعَةِ

۳۳۶ وقت ثابت کر دیجئے یہاں

۳۳۷ اِنَّمَا عَلِمَهَا جَنَّاتُ رِیِّ لَا یُخْلِیٰ بِهَا رِیْقُهَا

۳۳۸ نہ وہ کسب کر سکتی ہے نہ وہ اس کو علم نہ کر سکتی ہے نہ اس کے وقت پتا

۳۳۹ اِلَّا اَنْزَلْنَاهَا فِی السَّعِیْرِ وَالْاَرْضِ لَا تَاْتِیْکُمْ اِلَّا بَعَثَہُ

۳۴۰ نہ اس کا وقت پتا نہ وہ اس کو علم نہ کر سکتی ہے نہ اس کے وقت پتا

۳۴۱ وقت، خبر تو ان کے لئے کتبہ معلوم اس الٰہی بیسید کے بعد مذکور ہے اس لئے وہ نہیں جانتے کہ کب اور کونساں

۳۴۲ میں وقت، شان نزول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ یہ روایت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہا تھا کہ قیامت کب قائم ہوگی کیونکہ ہمیں اس کا وقت معلوم ہے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی

۳۴۳ قیامت کے وقت کا بتانا راستہ کے علاوہ ہے نہیں ہے جیسا کہ تم نے قرار دیا لہٰذا یہود تم نے جو اس کا وقت جانے کا دعویٰ کیا یہ بھی غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو مخفی کیلئے اور اس میں اس کی حکمت

رسول اللہ قبروں میں حاضر و ناظر نہیں ہیں

ہمارا شریعت مجاہد فتویٰ امجد علی بریلوی ، ملفوظات حصہ فتویٰ احمد رضا بریلوی

ملفوظات

۷۵

حصہ چہارم

بلکہ کہہ دیجئے جب افغان ہوتی ہو جاگ جاتا تو دوسرے نہیں ہوتا پھر واک کیلئے میں ملوینک تیرا دو
کیا تو اس کے ہمہ سوال کرتے ہیں مانتھل فی حدیث التوحید اس کے بارہ میں کہتا ہے اب نہ معلوم اگر کار خود شریعت
ناتے ہیں بارہ دفعہ سے ہر دو اتحاد ایمان ہے شریعت کے کچھ تفصیل نہ بتائی اور پھر کہ اتقان کا کوئی
ہو اس میں یہ حدیث البیہ کہیں کے حدیث الوریج کہیں کے۔

بشارت شریعت

۷۷

نقہ اول

بسم اللہ

سوال کا جواب : یٰٰمَآخُوذِ زُورِ اِنَّہٗ فَضَّلَ اللّٰہُ تَعَالٰی حَقَّہٗ وَ مَسْخُوذِہٖ نُوْرِہٖ اِنَّہٗ عَلٰی اللّٰہِ
تَعَالٰی عَلِیْدٌ سَلَمٌ یٰٰہِیْہِہٖہٗ کس نے بتایا کیسا کس نے اللہ کی کتاب پر ایمان اس پر

ایمان الی اللہ تعالیٰ

ہمارا شریعت

نقہ اول

جناب مولانا سوری حکیم ابو الاعلا محمد امجد علی بریلوی

محقق قاضی ڈاکٹر انور رحیم

ناشر

مفت محمد رفیع الرحمن

پریس

تم انبیاء علیہم السلام بشر تھے

انجیل بریلوی اور نعیم الدین بریلوی کا نسوی
بہار شریعت ۹ عقیدہ : نبی اس بشر کو کہتے ہیں
جسے اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے لئے وحی بھیجی ہو اور رسول
بشر کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ملائکہ میں بھی رسول ہیں
عقیدہ : انبیاء سب بشر تھے اور مرد نہ کرتے جن نبی ہوا
نہ عورت۔

بہار شریعت

حقیقہ اول

مولانا مولوی حکیم ابوالعلا محمد امجد علی صاحب اعظمی

حنفی قادری برکاتی دامت برکاتہم

ناشر

شیخ غلام عثمانی اینڈ سنز پبلشرز


لاہور ————— حیدر آباد ————— کراچی

مکرمی قادری سے غرض عقیدہ کے بغیر بات زبان سے نکالنے اور اس کو بہانے عقیدہ
نفاذ بہار شریعت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کو یہ وحی بھیجی ہو کہ رسول بشر ہیں نہ ملائکہ
خاص میں جو لوگ کہیں بھی رسول ہیں عقیدہ انبیاء سب بشر کے اور مرد نہ کرتے جن نبی ہوا
نہ عورت عقیدہ انبیاء سب بشر تھے اور مرد نہ کرتے جن نبی ہوا نہ عورت۔

بشریت النبی کے دشمن منکر قرآن اور کافر ہیں
 نعیم الدین مراد آبادی بریلوی کا فتویٰ
 جو لوگ بشری رسول کی بشریت کا انکار کر رہے ہیں وہ دراصل
 قرآن وحدیث سے انکار کرتے ہیں اور کافر ہو گئے ہیں۔
 ۱۰۔ اس گمراہی میں بہت سی امتیں مبتلا ہو کر اسلام سے
 محروم ہیں۔ قرآن پاک میں جا بجا ان کے تذکرے دیے ہیں
 امت میں بھی بہت سے بد نصیب سیدائے مصلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار کرتے اور قرآن وحدیث
 کے منکر ہیں۔



مستطاب، بیاد دل،



15

بشریت البنی پوری امت مسلمہ کا
 عقیدہ ہے۔ امام الانبیاء کی بشریت پر
 تمام امت مسلمہ کا عقیدہ
 مولوی عبدالسمیع بریلوی کا عقیدہ انوار سالکۃ
 آیۃ انما ابشر مشرککم انما کانکر کوئی اہل اسلام نہیں
 سب کا یہی اعتقاد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بشر ہیں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی اولاد میں ہیں۔



ایہ انہ ابشر مشرککم انما کانکر کوئی اہل اسلام نہیں سب کا یہی اعتقاد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بشر ہیں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد میں ہیں امام الانبیاء کی بشریت پر
 تمام امت مسلمہ کا عقیدہ ہے مولوی عبدالسمیع بریلوی کا عقیدہ انوار سالکۃ
 آیۃ انما ابشر مشرککم انما کانکر کوئی اہل اسلام نہیں سب کا یہی اعتقاد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بشر ہیں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد میں ہیں

بشر کو رسول بنانا سنتِ الہی ہے

مفتی نعیم الدین مراد آبادی کا فتویٰ

۴۹۔ شانِ نزول یہ آیت مشرکین مکہ کے جواب میں نازل ہوئی جنہوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اس طرح انکار کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی شانِ اس سے بڑھ کر کوہ کسی بشر کو رسول بنائے انہیں بتایا گیا کہ سنتِ الہی اسی طرح جاری ہے کہ ہمیشہ اس نے انسانوں میں سے مردوں ہی کو رسول بنا کر بھیجا ہے۔ حدیث شریف میں ہے بیمار کا جہل کی شفا و عمار سے دریافت کرنا ہے۔ لہذا علماء سے دریافت کرو وہ تمہیں بتا دیں گے کہ سنتِ الہیہ یہی بیماری رہی کہ اس نے مردوں کو رسول بنا کر بھیجا۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ

الرسل الا بالحق

قَبْلِكَ الْارِجَا لَا تُؤْخِجْ اِلَيْهِمْ فَسَلُّوا اَهْلَ الدِّارِ اِنْ كُنْتُمْ

نہیے تمہارے رسول کی طرف ہرجائی کرنے والے اور ظلم والوں سے بچو اگر تمہیں

۴۹۔ شانِ نزول یہ آیت

مشرکین مکہ کے جواب میں نازل ہوئی

جنہوں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اس طرح انکار کیا

لَا تَعْلَمُونَ

ظلم نہیں

تھا کہ اللہ تعالیٰ کی شانِ اس سے بڑھ کر کوہ کسی بشر کو رسول بنائے انہیں بتایا

گیا کہ سنتِ الہی اسی طرح جاری ہے ہمیشہ اس نے انسانوں میں سے مردوں ہی کو رسول بنا کر بھیجا ہے۔ حدیث

شریف میں ہے بیمار کا جہل کی شفا و عمار سے دریافت کرنا ہے لہذا علماء سے دریافت کرو وہ تمہیں بتا دیں گے کہ

سنتِ الہیہ یہی بیماری رہی کہ اس نے مردوں کو رسول بنا کر بھیجا۔

بشریت النبیؐ کا انکار بے عقل و نامفہم کفار نے
کیا تھا مفتی نعیم الدین بریلوی کا فتویٰ کنز الایمان
۱۱ یعنی انہوں نے بشر کو رسول ہونے کا انکار کیا اور
یہ کمال بے عقلی و نا فہمی ہے پھر بشر کا رسول ہونا تو نہ مانا
پھر کا خدا ہونا تسلیم کر لیا۔

يَا عَقْلُوا ابْشِرْ تَهَانُ وَاَنَا فَكْفَرُوا وَاَيُّوَلُوا
بے کیا آدمی بائیں راہ بنائیں گے ۱۱ تو کافر ہوئے ۱۱ اور یہ گئے ۱۱

۱۱ یعنی انھوں نے اللہ کے رسول

ہونے کا انکار کیا اور یہ کمال بے

عقل و نا فہمی ہے پھر بشر کا رسول

ہونا تو نہ مانا اور پھر کا خدا ہونا

تسلیم کر لیا۔

نور سے مراد نبیؐ کی ذات نہیں قرآن مقدس سے
مفتی نعیم الدین مراد آبادی بریلوی کا فتویٰ
۱۴ نور سے مراد قرآن شریف ہے کیونکہ اس کی بدولت کلمہ
کی تائید کیاں دہد ہوتی ہیں اور ہر شے کی حقیقت واضح
ہوتی ہے۔
کنز الایمان

۱۴ نور سے مراد قرآن شریف
ہے کیونکہ اس کی بدولت کلمہ
کی تائید کیاں دہد ہوتی ہیں اور ہر شے کی حقیقت واضح
ہوتی ہے۔
تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول اور اس نور پر

انبیاء کی بشریت ان کا کمال ہے
پیر مہر علی شاہ کا فتویٰ !
انبیاء کی بشریت کا منکر کمالات انبیاء کا منکر ہے کیونکہ
بشریت خاصہ انبیاء ہے اور ان کے کمالات نبوت کی
دلیل۔

مخدوم! اس میں شک نہیں کہ اہل ایمان کے لئے ذکر
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطریق تکریم و تعظیم واجب
اور ضروری ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ لفظ بشر کے معنی
میں بحسب لغت عربیہ عظمت و کمال پایا جاتا ہے
یا حقارت میری ناقص رائے میں لفظ بشر مفہوم ناقص
متضمن بکمال ہے۔ فتویٰ مہر یہ صلا

۱۲۔ بشر ہی کو کمال استجلاد کے لئے منظر بنایا گیا
ہے۔ اور ملائکہ بوجہ نقص منظریت کمال سے محروم
تھے اور مٹا ہوا اور مرایا کمالات استجلاد
سے آزر گروہ انبیاء علیہم السلام متینا ابوالقاسم آنحضرت
اصالتاً و از جماعت ادبیاء کرام دارش۔

فتویٰ مہر یہ - صلا

الصفات السنية

المؤلف

五五五五

12.

بسمہ تعالیٰ حضرت غلبہ دہلوی صاحب مدظلہ کے لئے جو کہ میرا علم و ادب
میں سے بہت کم ہے اور میں نے اس کی تعریف کی ہے

میلے اور کھڑے ہو کر

سفر و تریبہ: مولانا امروزی فیضی انجمن اسلامیہ مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

۱۰۰

معدن يوسف، وعضو الفروع هم جابند محضرت بر خلاف اخی الدین بن شریک که مستحق

三

روسلو ۽ ٻيا ڪي به ڪم ڪري ٿا ته انهن کي ڪم ڪرڻ جي ڀڃڪڙي ڪري ڇڏين ٿا.

1910

مخدوم! اس میں شک نہیں کہ اہل ایمان کے لئے ذکر آں
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطریق تکریم و تعظیم واجب اور ضروری ہے
اب دیکھنا یہ ہے کہ لفظ بشر کے معنی میں بحسب لغت عربیہ غلٹ و
کمال پایا جاتا ہے۔ باحکمت - میری ناقص رائے میں لفظ بشر مفہوم و
مصادف مستفہن بکمال ہے

۲۔ بشری کو کمال استجداء کے لئے مظہر بنایا گیا ہے۔ اور ملائکہ یاجہ
نفق مظہریت کمال سے محروم کھڑے اور مظاہر اور مرایہ کمال است
استجدائے سے ازگرفہ انبیاء علیہم السلام سیدنا ابوالقاسم آں حضرت
امالہ وازجماعت اولیا، کرام وعلما

جنت صرف انسانوں کے لئے ہے
مفتی احمد یار گجراتی بریلوی کا فتویٰ
نور العرفان ص ۴۶ سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ
کہ انسان دیگر تمام مخلوقات سے افضل و اشرف ہے
اسی لئے اسے اشرف المخلوقات کہتے ہیں۔ انسان ہی میں
نبی ولی ہیں انسان ہی کو اچھی صورت تمام چیزوں پر غلبہ
دنیا و آخرت کی تدبیریں عقل و دل کے عطا فرمائیں
تمام چیزیں اس کے لئے پیدا فرمائیں۔ آگے لکھتے ہیں کہ
جنت صرف انسانوں کے لئے ہے۔

منکرین شریعت انبیاء مفتی احمد یار بریلوی کے
فتویٰ پر عمل کو کے اپنے لئے کفریہ عقیدہ سے تائب ہو
جائیں ورنہ اس فتویٰ سے جو نتیجہ اخذ ہو گا وہ قیامت
کی ادھار سمجھیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں رب نہیں

مفتی احمد یار گجراتی کا فتویٰ

تفسیر: انعام ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔ پہلا یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔
دوسرا یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔ تیسرا یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔
چوتھا یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔ پانچواں یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔
چھٹا یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔ ساتواں یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔
اٹھواں یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔ نوواں یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔
دسواں یہ کہ اللہ ص ۱۰۱ کے تحت ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

الحمد لله

واللہ اعلم بالصواب

واللہ اعلم بالصواب

رسالہ

محفوظ کتب و اشعار مفتی احمد یار خاں بریلوی

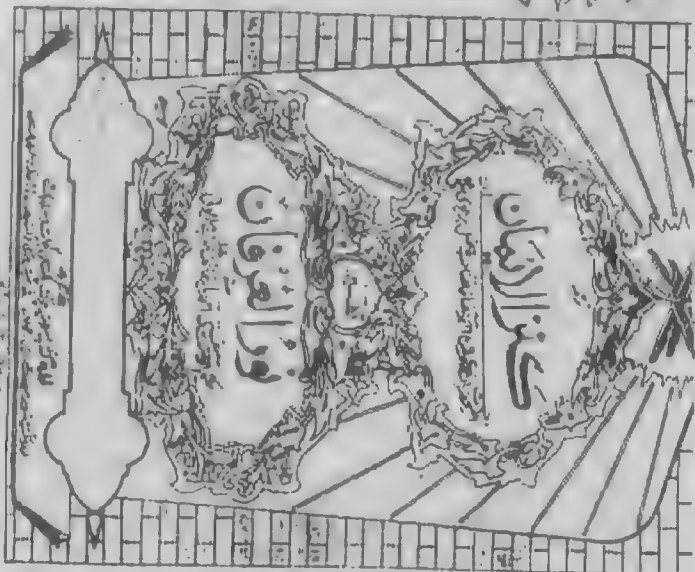
۷۷

آپ کی تعلیمات و مسائل درج ذیل کتب کا مجموعہ

○

ضابطہ و قواعد احمدیہ خاندانی و علمی

کتابت و تصانیف



مکتبہ اسلامیہ بریلوی

کل مختار صرف ذات باری تعالیٰ ہے

حضور محمدی علیہ وسلم مختار کل نہیں ہیں

مولوی احمد رضا خاں بریلوی کا فتویٰ شریف ص ۱۵۸
حدیث پانزدہم ابو نعیم حلیہ میں امیر المومنین مولیٰ علی کریم
تعالیٰ وجہ الکریم سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا و کانت مشیئة الله عز وجل في اسلام عبي
العباس و مشيئتي في اسلام عموالي طالب فقلت مشيئة
الله مشيئتي - ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے میرے چچا عباس و سلا
ہرنا چایا امیر میری خواہش۔ تم نے میرا چچا ابو طالب مسلمان
اللہ تعالیٰ کا ارادہ میری خواہش پر قاب آ یا۔ ابو طالب کا فرمایا
اور عباس رضی اللہ عنہ مشرف باسلام ہوئے۔ فلما جعلت الامة

حدیث پانزدہم ابو نعیم حلیہ میں امیر المومنین مولیٰ علی کریم اللہ تعالیٰ وجہ الکریم سے
راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

و کانت مشیئة الله عز وجل	اللہ تعالیٰ نے میرے چچا عباس کا مسلمان
في اسلام عبي العباس و	میرا چچا ابو طالب میری خواہش پر قاب آ یا
مشيئتي في اسلام عموالي	چچا ابو طالب مسلمان ہوئے اللہ تعالیٰ کا
طالب فقلت مشيئة الله	ارادہ میری خواہش پر قاب آ یا
مشيئتي	ابو طالب کا فرمایا

اور عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشرف باسلام ہوئے۔ فلما جعلت الامة
مشیئت فرماتے ہیں اس حدیث صحیح ابو طالب کا کفر ماننے کے لیے قرآن سے قرآن سے اسے کفر ماننا
کا کفر ماننے میں شیعہ غیر مسلمان جانتے ہیں ان کے دلائل مردود و باطل ہیں
(شرح الطالب ص ۱۵۸)

ہدایت کا اختیار صرف اللہ تعالیٰ کو ہے کسی نبی
ولی کو نہیں۔ رضا خاں کا فتویٰ شرعی المطالب
آیات قرآنیہ آیت اولی قال اللہ تبارک و تعالیٰ :

انک لا تمہدی من احببت ولكن الله یهدی من
یشاء و هو اعلم بالمہتدین ہ اے نبی! تم ہدایت نہیں
دیتے جسے دوست رکھو ان خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہے
وہ خوب جانتا ہے جو راہ پلنے والے ہیں

مفسرین کا اجمار ہے کہ یہ آیت کریمہ ابوطالب کے حق میں
نازل ہوئی۔

شیخ فرماتے ہیں حدیث صحیح ابوطالب کا کفر ثابت کرتی
ہے۔ علماء سنت ابوطالب کا کفر مانتے ہیں شیعوہ انہیں
مسلمان جانتے ہیں ان کے دلائل مردود و باطل ہیں۔

۹

۱ شرح المطالب ۱ فصل اول

آیت قرآنیہ آیت اولی قال اللہ تبارک و تعالیٰ

انک لا تمہدی من احببت و تمکس	اسے ہی اتم ہدایت میں دیتے جسے دوست
اللہ یشاء و هو اعلم	و کہ ان خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہے
بالمہتدین ہ	وہ خوب جانتا ہے جو راہ پلنے والے ہیں

مفسرین کا اجماع ہے کہ یہ آیت کریمہ ابوطالب کے حق میں نازل ہوئی۔

معالم التنزیل میں ہے: ہدایت فی ابی طالب

جلالین میں ہے: نزول فی حرمہ صلی اللہ علیہ وسلم حق ایمان خدا ابوطالب

حارک التزیل میں ہے: قال الرجاء اجتمع المصرون اب حارک فی ایلاب۔
 حدیث اول صحیح حدیث میں ہے: سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایلاب سے مرے وقت کمر
 پڑھ کر ارشاد فرمایا صافات انکار کیا اور کہا مجھے قریش حبیب لگانے کے کہ موت کی سنتی سے
 گھر اگر مسلمان ہو گیا اور حضرت کی خوشی کر دیتا اس پر رب العزت تبارک و تعالیٰ نے یہ آیت تیر
 آوری یعنی اے حبیب اتم اس کا غم نہ کرو تم اپنا منصب تبلیغ ادا کر چکے ہر ایت دینا اور دل
 میں زاریاں پیدا نہ کرنا تمہارا فعل نہیں اللہ عزوجل کے اختیار ہے اور اُسے خوب معلوم ہے
 کہ کبکے یہ دولت دے گا کبکے مہر دے گا۔

آیت ثانیہ قال میل جلالہ

وہاں میں اور ایمان الیٰ کر کے

ماکار للنسی والین انصوات

استغفار کریں سب کو کے لیے اگرچہ وہ

یستغفروا للمشرکین ولو کانوا

ایسے قرآن والے جن نے خدا اس کے

وہ فرقہ میں بعضا حبیب نعم

کر ان پر سلام بہ بجا کر مٹ کر ان کے

انہم اصحاب الجحید۔

جانتے والے ہیں۔

شرح المطالب

۱۲ - ۱۳

اس

حدیث جلیل سے واضح کہ ایلاب نے وقتِ رگ کر طیب سے صافات انکار کر دیا اور اگرچہ جلیل
 لعین کے اخلاص حضرت اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد قبول نہ کیا۔ حضرت
 جو طفلیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر بھی وعدہ فرمایا کہ جب تک اللہ عزوجل کے
 منہ نہ فرمائے گا میں تیرے لیے استغفار کروں گا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ دونوں آیتیں
 آتیں اور اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایلاب کے لیے استغفار سے منع کیا
 اور صافات ارشاد فرمایا کہ مشرکوں کو دوزخیوں کے لیے استغفار باز نہیں۔

آیت ثانیہ

۱۳

قال فرمجدہ وہم بنو حہ

وہ اس غی سے اوروں کو روکنے اور

وینا وینہ وان یسکون ۶۱

اور کہتے ہیں اور خواہ اس پر ایمان لائے

انفسہم وما یشررون ۵

پنہ اور وہ رہتے ہیں اور اس کے امت

وہ اپنی ہی جادری کو چاک کرنے میں اور

انفسہم وشررہم

یعنی جان بڑھ کر بے شہدوں کے سے کام کرے اُس سے بڑھ کر بے شہدوں کے سلطان
التفسیر میں تاحید الشریعہ جاسس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے تلمذ و متبعینہ امام اعظم
کے استاد مجدد امام عطاء بن ابی۔ باج و متاعل و غیرہ مفسرین فرماتے ہیں یہ آیت ابو طالب
کے باب میں آئی۔

شرح المطالب
فی بحوث ابی طالب

دور

تہذیب شریعت امام محمد بن اسماعیل بن حنفیہ

ماہنامہ شہادۃ تہذیب قاری

تہذیب

مصلح الدین جہانگیر کبیر
تہذیب شریعت امام محمد بن اسماعیل بن حنفیہ

رسول اللہ کی موجودگی میں کسی بریلوی مولوی بر
کے پیچھے نماز نہیں ہوتی۔

۳۲

۹۰۔
مولوی احمد رضا خاں بریلوی کا فتویٰ مرغان الشریعہ
سرالمنہجہ ص ۴۰۔ امامت اہل حق علمائے دین کبے یا جابلو کا
الجواب ص ۱۔ امامت اہل حق حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے کہ نبی اپنی امت کا امام ہوتا ہے :-
قال اللہ تعالیٰ انی جعلتک للناس اماما اور حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نبی الانبیاء و امام الائمہ میں
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور سرعائل جانشین کہ جہاں اہل
نشریف فرما نہ ہو وہاں اسکا نائب ہی قائم ہو گا نہ کہ غیر
حوالہ نہ ص ۴۰۔ امامت اہل حق علمائے دین کا ہے یا جابلو کا۔

الجواب ص ۱۔ امامت اہل حق حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے کہ نبی اپنی امت کا
امام ہوتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ انی جعلتک للناس اماما اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو
نبی الانبیاء و امام الائمہ ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور سرعائل جانشین کہ جہاں اہل
نشریف فرما نہ ہو وہاں اسکا نائب ہی قائم ہو گا نہ کہ غیر امام ہوتا ہے۔ امامت اہل حق علمائے دین کا ہے یا جابلو کا۔
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں کہ جہاں تو امامت خاص حق علیہ ہے جس میں جہاں کو ان سے سزا دہت کا
اصلاح نہیں۔ ابتدا علمائے کرام نے یہ خیال کیا کہ حق مالامارہ اہل حق تو ہے تو یہاں جہاں وہ نہ ہو وہاں
میں ہے۔ الا حق بالامامة فقد بنا لانفسنا جميع الانهار الا انهم الا علم باحكام الصلوة واللہ تعالیٰ اعلم
سوال ۳۹۔ اگر امت کے لئے فرما دیا کہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور سرعائل جانشین کہ جہاں اہل
نشریف فرما نہ ہو وہاں اسکا نائب ہی قائم ہو گا نہ کہ غیر امام ہوتا ہے۔ امامت اہل حق علمائے دین کا ہے یا جابلو کا۔
الجواب ص ۱۔ امامت اہل حق حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے کہ نبی اپنی امت کا

اقدس رسول اور مسلمانوں سب کا خاتم ہے خاتم و خلی و جلال و انصاف صریح و خلیفہ ابدی نے حضرت
 عبد القدوس مہارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی حضور نبی ہدیہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 میں اسٹعلیٰ رجلا من عبادتہ فیہ صوم من صوم فی اللہ منہ فقد خان اللہ و رسوله اما المؤمنین
 جو کسی بات سے ایک شخص کو کام پر متحرک کرے اور میں وہ موجود ہو جو خدا عزوجل کو اس سے فریاد پہنچے
 ہے بیشک اس نے اللہ عزوجل اور مسلمانوں سب کی قیامت کی دغا دیا ہے۔

عرفان شریعت

تکامل

زیر القیادات

مجلد اول

شاہ احمد رضا خان بریلوی

تقریباً سن ۱۲۸۰ھ

الشرع

مکتبہ رشیدیہ بریلوی

احمد رضا بریلوی کا دعویٰ کہ حضورؐ نے میرے پیچھے نماز ادا کی۔ روضہ رسول اللہ اور برکات احمد کی قبر میں فرق نہیں

موجودی برکات احمد صاحب مرحوم کہ میرے پیچھے نماز ادا فرماتے تھے یہ حضرت پیر محمد برحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اقرار ہے کہ تم ایسا سنا کہ ان کا کہنا ہے کہ حضرت پیر محمد مرشد کا نام پاک لیتے اور ان کے آسودہ دہن نہ ہوتے جب ان کا انتقال ہوا اللہ عزوجل نے ان کے وقت ان کی قبر میں اتنے بجے بلا مبالغہ وہ خوشبو موس ہوا جو پہلی بار وہ اللہ انور کے قریب پائی تھی ان کے انتقال کے دن مولوی سید امیر احمد صاحب مرحوم خواب میں زیارت حضرت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شرف ہوئے کہ گھوڑے پر تشریف لائے جاتے ہیں مریض کی یا رسول اللہ حضور کہاں تشریف لے جاتے ہیں فرمایا برکات احمد کے بنائے کی نماز پڑھنے والے اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ سے ملے پڑھا

ملفوظات حضرت دوم ص ۱۴

محدث طالعہ دہلی

محدث طالعہ دہلی مولانا محمد عصفی صاحب

محدث طالعہ دہلی

محدث طالعہ دہلی

محدث طالعہ دہلی

اللفظ

۱۴

محدث طالعہ دہلی

حصہ دوم

محدث طالعہ دہلی

محدث طالعہ دہلی

شیطان ہر جگہ حاضر و ناظر ہے امید ہے کہ
مولوی عبد السمیع بریلوی کا عقیدہ

انوار ساطعہ ۱۷۱

اصحابِ محفل میلادِ آرزومین کی تمام جگہ پاک ناپاک مجاہد
مذہبی و غیر مذہبی میں حاضر ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا نہیں دعویٰ کرتے بلکہ موت اور ایسے کا فخر
بڑانا اس سے بھی زیادہ تر مقالات پاک ناپاک کفریہ
کفریہ یا یا جاہلیہ ہے۔

سینچوہ سری پرچہ زو جیادہ پرچہ

[illegible]

رسول اللہ کی موجودگی میں اونچی آواز کرنا کفر اور بے ادبی ہے معنی احمدیاء گجراتی کا فتویٰ نذر العرفان ص ۱۱ نیز معلوم ہوا کہ اس بارگاہ کا بے ادب مومن ہی نہیں۔ معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے اور بے ادب کافر۔ کیونکہ حضور کی آواز پر اونچی آواز کرنے سے نیکیاں برباد ہو جاتی ہیں لہٰذا شانِ نزول۔

نیز علوم ہر اکام کے لئے ایک ایک اور دینی بنی

سہم ہر ایک شخص سے فرما دیا کہ لا کی قیمت اسے اسے لافزیر کر کے دے دو۔
 کیا ان پر اس کوئی اندر کر کے نہ کیا یا ہر ماہ پر مال جہاں سے خالی نہ رہا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مختصر
مکتبہ
مکتبہ
مکتبہ

مکتبہ
مکتبہ
مکتبہ
مکتبہ

نوری بک پو لاہور

غیر خدا کو سجدہ تعظیمی جائز جانے والے
مولوی پیر کا نسرا ہیں،
احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ حرمت سجدہ تعظیمی ۴۶

سجدہ کہ جہاں اپنے سرکش پیروں کو
کرتے ہیں اور اُسے جائے گاہ کہتے ہیں، بعض مشائخ کے نزدیک کفر
ہے، اور گناہ کبیرہ تو بالاجماع ہے، پس اگر اُسے اپنے پیروں کے لئے
جائز جانے تو کافر ہے، اور اگر اُس کے پیروں نے اُسے سجدہ کا حکم
کیا، اور اُسے پسند کر کے اُس پر راضی ہوا، تو وہ شیخ نجدی خود بھی
کافر ہوا، اگر کہیں وہ مسلمان تھا بھی،

غیر خدا کو سجدہ تعظیمی کرنا والے کافر ہیں
مولوی احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ حرمت سجدہ تعظیمی ۴۵

۳۳۔ فتح العین للعلامة السيد أبي السعود الازهرى جلد اول ص ۷۹
التَّوَّاضُّعُ بِهَا يَتَوَجَّدُ لِي السُّجُودُ وَ لِهَذَا لَا يَتَجَدُّ لِبَقِيَّةِ
الْبَنِيَّةِ لِقَوْلِهِ يَكْفُرُ: قاضی کا غم سجدے پر ہے، اس لئے غیر
خدا کو سجدہ کفر ہے،

نص ۱۱۰، اس سے جامع الرموز ص ۳۵۵ مِنْ سَجَدَ لِعَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى
عَلَى دَجْوِ الشَّعْطِیْمِ كُفْرًا، غیر خدا کو سجدہ تعظیمی کرنے والا
کافر ہے،

نص ۱۱۱، رد المحتار ج ۱ ص ۳۵۵ شامی جلد ۳۵۵ ج ۳۵۵ ج ۳۵۵ ج ۳۵۵
بِالسُّجُودِ مُطْلَقًا: غیر خدا کو سجدہ سے مطلقاً کافر ہو جائیگا،

نصل (۱۲) فایۃ البیان ملار اتقان قلمی کتاب الکراۃ تبیل نصل من
ابیع اَمَّا السُّجُودُ لِغَيْرِ اللَّهِ فَهُوَ كُفْرٌ اِذَا كَانَ مِنْ غَيْرِ اِكْرَاہِ
 غیر خدا کو بلا اکرہ سجدہ کفر ہے ۔

نصل (۱۳) نسخ الرضی ص ۷۳۵ وَلَوْ سَجَدَ بِغَيْرِ الْاِكْرَاہِ يَكْفِرُ عَنْهُمْ
 بلا بخلاف ۔ اگر بلا اکرہ سجدہ کیا تو باتفاق علماء کفار پر جائز کا

غیر اللہ کو سجدہ تحیت خنزیر کھانے
 سے بدتر ہے ۔ احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ
 حرمت سجدہ تعظیمی ۲۴

اقول این دو عبارت نے روشن کیا کہ غیر خدا کو سجدہ تحیت
 شایب ہیں اور سجدہ کھانے سے بدتر ہے ۔

قبروں کی طرف اور قبروں پر نماز پڑھنا منع ہے
 احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ
 حرمت سجدہ تعظیمی ۳۱

انور دوم ، قبر کی طرف سجدہ کرنے کی ممانعت ۔
 حدیث بست و چہارم ، امام احمد و امام مسلم و ابوداؤد و ترمذی
 و نسائی و امام طحاوی ابو مرثد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ،
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لَا تَصَلُّوْا اِلَى الْقُبُوْرِ
وَلَا تَجْلِسُوْا عَلَیْهَا ، قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو اللہ نے ان پر بیسہ ۔
 حدیث بست و پنجم ، طبرانی معجم کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی
 اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فَمَا لَا تَصَلُّوا إِلَى الْقَبْرِ وَلَا تَصَلُّوا عَلَى قَبْرِ مَنْ قَبْرُكَ طَرَفٌ مِنْهُ مَرْمَرٌ
نَمَازِ پُرمو ادا نہ قبر پر نہ نماز پڑھو

حدیثِ بہت و ششم، مصمم ابن جہان میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ الْفُضُولَ قَبُولَ كِي طَرَفٍ وَمَنْ كَرِهَ إِيَّاهَا يَرْجِسْهُ سَعَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى فِيهِ فَرِيَا، عِلَّاهُ مَنَادِي لِي كَمَا كَرِهَ إِيَّاهَا حَدِيثُ كِي
 صندھ صحیح ہے۔

ہماری شریعت میں جس طرح ماں بہن سے
نکاح منسوخ ہے اسی طرح ہماری شریعت
میں سجدہ تعظیم بھی منسوخ ہے
مولوی احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ
حرم سجدہ تعظیم ۱۰۱

(۱۴۶) اب شرائع سابقہ اللہ شیخ اہل قطعی و ظنی کا سبب جھگڑا خود ہی چکا دیا، اللہ عز و جل قرآن عظیم میں فرما چکا اِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُوا
 ذُبُوهُنَّ شَطْرًا تم جہاں کہیں ہو مکہ ہی کو نہ کرو، تو جس طرح
 اس آیت سے بیت المقدس کا قبلہ منسوخ ہو گیا، اور جو اس طرف
 لازم کا قصد کرے، مستحق جہنم ہے، یوں اسی آدم و یوسف علیہما
 الصلوٰۃ والسلام کے یہاں جو معتزلین دن کو سمت بتانا تھا وہ
بھی بیہوش اسی آیت سے منسوخ ہو گیا، اللہ مشائخ و مرادات کو
سمت بتانے والا حکیم الہی کا مخالف و مستحق نار ہو گیا، ایسے
 کوئی جن سے نکاح کرے، اس سند سے کہ شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ
 والسلام میں جائز تھا، واقعی ملے نفسا یعنی ہوا قش،

غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا ہوا جانور کھتے اور خنزیر سے زیادہ پلید ہے

پیر ہر علی شاہ گولڑی کا فتویٰ (اعلاء کلمۃ اللہ)

دینی کے وقت خدا کا نام ایسا نہ لیں
 کہیں کہ جب مٹ جاتا گیا کہ یہ جانور
 فلاں کے لئے ہے۔ تو پھر ذبح کے
 وقت خدا کا نام لینا کوئی فائدہ نہ دے گا
 کیونکہ وہ جانور غیر خدا کی طرف منسوب ہو چکا
 اور اس میں اس قدر طینہ پیدا ہو گئی ہے کہ وہ
 مردار سے بھی زیادہ مہو گیا ہے کیونکہ مردار تو خدا
 کا نام لئے بغیر مر گیا ہے اور اس جانور کی جان
 کو غیر خدا کے لئے قرار دے کر ذبح کیا گیا ہے اور یہ
 اصل شرک ہے جب یہ پلیدی اس میں
 نہایت گہنی پھر خدا کے نام لینے سے کبھی
 حلال نہیں ہو سکتا جس طرح کتا اور سگ
 خدا کا نام لے کر ذبح کر کے سے حلال نہیں ہو
 سکتے

خداوند وقت ذبح نام
 خدا بخیر دیا نہ زیر اگر چوں شہرت
 داد کہ اس جانور برائے فلاں است
 ذکر نام خدا وقت ذبح فائدہ نہ کرد
 پہ آں جانور منسوب بال غیر گشت و
 خبثہ در و پیدا شد کہ زیادہ از خبث
 مردار است زیرا کہ مردار ہے ذکر نام
 خدا جان دادہ است و جان اس جانور
 را از آں غیر خدا قرار دادہ گشتہ اندہ آں
 نبین شرک است و ہر گاہ اس خبث
 در ہے سرایت کردہ بگر بذر نام خدا
 حلال نہ شہد مغلرگ و خوک کہ
 اگر بنام خدا مذکور شود حلال نہ
 ہو

اذان کے وقت انگوٹھے پوم کر آنکھوں پر رکھنا
کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں

مولوی احمد رضا بریلوی کا فتویٰ

۱۶

مسئلہ :- اکثر مخلوق غذا کا یہ طریق ہے کہ وقت اذان اور وقت نماز کے وقت
یعنی پنج آیت پڑھنے کے وقت انگوٹھے چومتے ہیں، اور علماء بھی درست
تہلیلے ہیں، اور حدیث شریف سے ثابت کرتے ہیں، آیا یہ قول درست ہے
یا نہیں بینوا تو مردہ

الجواب :- اذان میں وقت استماع نام پاک صاحب لوگ کہ اسلئے ہند
تعالیٰ عالیہ وسلم انگوٹھوں کے ناخن چومنا آنکھوں پر رکھنا کسی حدیث صحیحہ
مرفوعہ سے ثابت نہیں، یہ جو کچھ اس میں روایت کیا جاتا ہے، کلام سے
خالی پس جو من کیلئے ایسا ثبوت مانے یا اسے سنوں وہ تو کد جالے یا خوس
نزل کو باعث رجوع و ملاحت کہے وہ بے شک غلطی پر ہے

(البرہۃ القائل) احمد رضا خان

الحمد للہ رب العالمین
بسم اللہ الرحمن الرحیم
نور اللغات
نور اللغات
نور اللغات

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابن القائل

احسان قبلۃ الابدان

الافادات

الحمد للہ رب العالمین
بسم اللہ الرحمن الرحیم
نور اللغات
نور اللغات
نور اللغات

نور اللغات
نور اللغات
نور اللغات

اذان کے ساتھ صلوٰۃ و سلام نہ زمانہ نبوی
اور نہ زمانہ خلفاء راشدین میں پڑھا جاتا تھا
فیض احمد اسی بریلوی کا فتویٰ زیارت بغداد عراق
اس لئے نہ سنت نبوی ہے اور نہ سنت خلفاء راشدین
بلکہ بدعت ہے۔

(اذان کے ساتھ قبل اذان یا بعد اذان مؤذن جو سلام پڑھتے
ہیں عہد نبوی اور زمانہ خلفاء راشدین میں نہ پڑھا جاتا تھا
بلکہ شیخ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مؤذن جو سلام پڑھتے ہیں عہد نبوی اور
زمانہ خلفاء راشدین میں نہ پڑھا جاتا تھا فرمایا کہ مصر میں رد افضل کی حکمت
کے دوران مؤذن اذان کے بعد خلیفہ اور اس کے ذریعہ پر سلام پڑھتے
تھے یہاں تک کہ جب حاکم بامر اللہ فوت ہوا اور اس کی بہن تخت نشین
ہوئی تو مؤذن اس حکمران عورت اور اس کی اندر عورتوں پر سلام پڑھتے تھے



اذان کے ساتھ صلوٰۃ والسلام لاؤ دیکھ
کی ایجاد ہے فیض احمد اسی بریلوی کا فتویٰ

۴۔ قبل اذان صلوٰۃ والسلام پڑھنے کی ضرورت ہے۔ اور اس لئے کہ لاؤ دیکھ اور خراب
معلوم کرنے کیلئے وسیع ہو (روزن) اور تحریر (و غیرہ) کہتے ہیں۔ پھر صاحب مدین ان کا
روایع بلکہ اب تمام کلامی چیز سمجھا جا رہا ہے۔ تو ہمارے ہاں سنت نے انگریزی الفاظ کو
سارے درود شریف کا ورد کیا تاکہ لاؤ دیکھ کی کیفیت بھی مل جائے

اس کے جاری ہونے کی ابتداء سلطان ناصر صلاح الدین نے کیا اور
کے نذائیں اس کے حکم سے صادر اس نے عذریں بھی ہوئی۔ اس وجہ سے جو کہ مذکور
جس بات کو دیا گیا تو اس کی سب سے عذریں کو محکم دیا کہ وہ اس سے قبل محکم کے بیٹے کے عذریں
ابیں اسلام علی الامام العظمیٰ میراں کے بعد یہ سلام عطا ہوا۔ مقرر کے ساتھ جاری
دیا گیا۔ کہ اسے صلاح الدین نے رکوع اور اس کی بیانیہ اس نے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام شروع کر دیا۔ اذان کے وقت صلوٰۃ و سلام

مقدمہ عامہ

مقدمہ عامہ

مقدمہ عامہ

مقدمہ عامہ

نماز جنازہ کے بعد دعا شرعاً ضروری اور واجب نہیں احمد رضا خاں بریلوی کا فتویٰ

اہل الجواز (۱۱) (احمد رضا خاں بریلوی) نے الواقع نماز کے علاوہ کسی دھڑے طویل کی غرض سے تجہیز جنازہ کو درجہ تعویق میں ڈالنا شرعاً مطہر پر گزرا پسند فرمایا لیکن کثیر دھڑے مشک مجبب ہے مگر اس کیلئے تعویق مطلوب نہیں ہے بلکہ جنازہ پڑھنے کا وقت تقاضا مطلوب ہے مگر ایسی کے لئے تاخیر مجبب نہیں جیسے بعض لوگ میت مسجد کے درجہ نماز میں تاخیر کرتے ہیں تاکہ بعد میں جہاد منبر شریک جماعت جنازہ برتنویر الایصار میں ہے۔ کوہ تاخیر صلاۃ و دفنہ یصلی علیہم علیہم عظیم بعد صلاۃ الجمعة میت کی نماز جنازہ اور دفن کرنے کا اس غرض سے مؤخر کرنا کہ جو کہ بعد میت سے لوگ اس کی نماز جنازہ ادا کرینگے مگر وہ ہے نماز شرع مطہر میں تعمیل تجہیز تاکہ میت ام مطلوب اور بے ضرورت شرعاً اس کی تاخیر سے ممانعت اور نماز کے علاوہ دعا شرعاً ضروری و واجب نہیں جسکے لئے قیام و درگاہ پسند کریں ستر یا میں جتنی دعا ضروری تھی یعنی نماز جنازہ وہ چوکی یا چوڑی والی ہے تو اس کے سوا اور دعائے طویل کے لئے کیوں رکھ چھوڑیں

(۲۹)

فتواً قوی ہے۔ یہ بھی لازم کہ صرف اس دعا کی غرض سے جنازہ اٹھنے کو موقوف و درگاہ میں نہ ڈالیں کہ یہاں شرعاً تعمیل مامور ہے اور دعا کی تعویق پر موقوف نہیں۔ اسنے لکھا۔ اَللّٰهُمَّ لَا تُخَيِّرْنَا اَحَدًا وَلَا تُفْتِنَا بَيْنَكَ وَغَيْبِكَ وَلَا تَفْشِرْ بَيْنَنَا وَكَاسٍ يَنْزِلُ عَلَيْنَا

جنازہ اٹھانے کے لئے کہہ سکتے ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جنازہ

مجلس

نماز الجنازہ

احمد رضا خاں بریلوی

کتاب الفرائض

تالیف مولانا محمد شفیع اعظمی

محمد سے امیر المومنین علیؑ کا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے فرمایا :- کہ میں تمہیں
اُن کام پہنچا دوں جو میرے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے نامور فرما کر بھیجا ۔ کہ چوتھو پر دیکھو ۔ اُسے طاووس ۔ اور چوتھو
شیریں سے زیادہ اور کچھ پاؤ ۔ اُسے قد شریف کے برابر کردو ۔

بہشت میں رہیں۔ حدیث میں ایک روایت ہے۔ زَوَاہُ بَنُو یَاقِلَ
وَابْنُ جَرِزٍ زَكَوْا یَسْبَحَانِ اِمَّا کَانَ عَنْ عَلِیِّ اَسَدُ
فَمَا صَاحَبَ شَرْطَهُ فَقَالَ لَهُ وَذَكَرَ بِمَعْنَاهُ ۛ

لَا يَنْدُرُ عَلَيْهَا وَنُشَارُهَا كَتَمًا وَلَا تَنْزِيلُهَا اسْتَوًا وَلَا تَنْزِيلُهَا
إِلَّا لَطْفًا قَم میں سے ایسا کون ہے۔۔۔ مرنے جا کر ہریت کو توڑ دے
اور ہر قبر پر جا کر کہے۔ اور ہر قصور پر مٹا دے ۛ

ایک صاحب نے عرض کی۔ میں یا رسول اللہ! فرمایا۔ تم جاؤ۔ مگر
ہاگہ واپس آئے۔ اور عرض کی۔ یا رسول اللہ! میں نے سب جنت کو
دیکھے۔ اور سب اللہ شاہ یا بیکہ کو دیکھے۔ اور سب اللہ شاہ یا بیکہ کو دیکھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا - مَنْ عَازَى إِلَى تَغْيِيرِ
شَيْءٍ مِنْ هَذَا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ؑ . امیر حبیب
جنس بنائے گا ۔ وہ کفر و الکفر کرے گا اس چیز کے ساتھ جو حقہ ہے

مستحقان بنظر ایمان آئیں گے جو بھرتی ہو کر جنت میں آئیں گے۔ اور یہ تمام احادیث عام شامل ہو کر لکائی ہیں۔

چون میرا ملک تھوڑا سی طرح کی تعلیم میں نہیں ہے بلکہ غریبوں کی حالت کی
تعمیر کی کو ان احکامہ خدا و رسول سے جانچ سنا کر ان کو خاص بالان و دیگر
ما علیہ - بلکہ شیعہ مطہر میں زیادہ شدت قرار ہے۔ دوسری کتب میں

ہم نے اور جو ابتدائے بت پہنچا اسی تصور است عظیم میں سے ہیں۔ قرآن
عظیم میں جو بیانیہ جوں کا گزیر ہے روح غیب الصلوٰۃ والسلام میں فرمایا
تو۔ مآب۔ لیلیٰ۔ لیونق۔ استریہ۔ بیانیہ جوں کا گزیر ہے روح غیب الصلوٰۃ والسلام میں فرمایا

کو گویا ہے ان سے امداد کے لیے یا غریبوں کے لیے۔ لیکن ان کے دل میں یہ نہیں چھوڑا

انبیاء اولیاء کسی جاندار کی تصویر بنانا اور نوانا حرام ہے

نشاہت والہ ص ۳۲، فریاد امیر مدد خاں رحمانی ملوی

والسلام

۱۱) بناء تصویر آنحضرت علیہ السلام کا جو من حصول ثواب قرار دے کہ درست جہانیت یا نہ اور اسے بائیس روکن بوقت نماز اس بیلا و نحوی اور زکریا شریف حاضرین مجلس کے رویہ و پیش کرنا جائز ہے یا نہ

الجواب

۱) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۲) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۳) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۴) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۵) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۶) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۷) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۸) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۹) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۱۰) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ

۱۱) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۱۲) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۱۳) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۱۴) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۱۵) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۱۶) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۱۷) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۱۸) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۱۹) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ
۲۰) تصویر بنانا حرام ہے جس میں کسی کے رخسار کی تصویر بنائی جائے تو جو کہ

پیسر سے پردہ فرض ہے

۱) مسئلہ نمبر ۳۲ موعود احمد رضا برمدی قاضی

مسائل صلاہ وغیرہ

۱۳۲

بیشک اگر کسی نے حج سے بڑھ کر فرض ہے
 نہیں کا اور رسول نے حکم فرمایا کہ منیٰ بلوا۔ یعنی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 بیشک اگر میرے دو کا حکم نہیں ہو جاتا۔ یہی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر
 اہانت کا پیر کوئی نہ ہوگا۔ وہ حقیقاً ایہ الذی ہو سکتا ہے۔ اگر میرے ہونے سے کسی
 حرم میں جانا کرنا۔ تو چاہئے تھا کہ نبی سے اس کی اہانت سے کسی صورت
 کا علاج نہ ہو سکتا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بڑھ
 کر کوئی میرے ہوگا۔ پھر حضور نے اپنی اکتفی بیسیل سے علاج فرمایا یا نہیں
 کیا معاذ اللہ! جن کے محرم تھے۔ ان سے علاج فرمایا۔ ولاحول ولاقوة الا باللہ العظیم۔

شادی وغیرہ پر گانا بجانا حرام ہے

مسائل صلاہ وغیرہ ۹۹ فتویٰ رضویہ دہلی

میں نے یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ ایسے محافل میں جتنے لوگ شرکت سے
 مجسم کئے جائیں گے۔ اسی قدر گناہ و وبال صاحب عقل و دماغی پر پڑے گا
 جتنا کہ سب گناہگار۔ اور ان سب کا گناہ گناہ بوجہ دلوں پر۔ اور ان
 سب کا گناہ دلوں پر۔ نیز اس کے کہ لائق ہیں کسی کے اسے گناہ میں
 یکجہ نہ ہو۔ مثلاً وہ جو گناہگار کا جمع ہے۔ تو ان میں ہر ایک پر ایک گناہ
 اور فرض کیجئے کہ چار قوال۔ تو ان میں ہر ایک پر ایک گناہ اور وہیں ہزار گناہ
 و غرض کہ یہ مجموعہ چاروں میں ہر ایک اپنا کل چالیس ہزار ایک گناہ
 دماغی و دلی پر۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں انھیں
 دعو الی ضلالۃ کان علیہ من الاثم مثل الاثم من تبعہ لا
 ینقص ذلک من اثمہم شیئاً۔ جو کسی نے ضلالت کی طرف بلاتے
 جتے اُس کے گناہ نہ ہیں اُن سب کے برابر ان پر گناہ ہو۔ اور
 اُن سے اوج کے اُن جتنے گناہ کی دہر۔ و لا الاثم احصا۔

المسئله الاول الخ لا بد من ابني هديقه رضى الله تعالى عنهما رايه حرمان
كوا معاذ الله من حجب ثوبت وناجبل وضلال - الامم بمران براهه وكم
تخليد الويال - اور وچسروں کو ترغيب واثابيت فاجتہ واضلال والاصل
والفقه من عبود لخال ودر وچسروں کو ترغيب واثابيت فاجتہ واضلال والاصل
ترمطلقا ناجائز ہے۔ بھر اگر زبان وانش کا لہج ہے اور مستغفر براہ
کے وہ بھی عید نہیں۔ بلکہ حضور و سلام دشمن ہے جب تو بصر
تعلیم و تربیت حرام ہے۔ وقد تلون اها في فتا واما اب او سے
سحب و قربت جائنا اور کلام و صبح ہی سمجھنے پر مزاح کفر و الزام
ہے۔ اور اگر کشمکش کا لہج شتی و کسری یعنی لکھ توڑے کے ساتھ ہے
جب بھی حرام و موجب لعن ہے۔ کما انطلقت به الامم و اشرار
صرح به شراح الحديث۔

الحمد لله

مسائل عام

۱۔ اوراقیات عالیہ

اعلیٰ حضرت مجدد اعظم امام اہلسنت و جماعۃ

چکری کتب خانہ، حکومت شاہ صاحب نادری نوری نے چھپا کر
نوری کتب خانہ بازار حضرت و آغا صاحب اللہ ہوسٹل شائع کیا

ملنے کا پتہ :- نوری کتب خانہ بازار خدیوہ لاہور

اذان کے وقت انگوٹھے چم کر آنکھوں پر رکھنا کسی صحیح حدیث سے جلت نہیں۔
مولوی احمد رضا کا فتویٰ

غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا ہوا جانور حرام ہے۔ پیر مر علی شاہ کا فتویٰ
شیطان ہر جگہ حاضر ناظر اور بخار کل ہے اور علم فیہ جانتا ہے۔ مفتی احمد یار بھٹائی
کا فتویٰ

غیر خدا کو سجدہ تقطیس جائز جانے والے مولوی، پیر کا فر ہیں۔ مولوی احمد رضا کا
فتویٰ

غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرنے والا طحون ہے۔ پیر مر علی شاہ کا فتویٰ
اذان کے ساتھ صلوٰۃ و سلام لا کاڑھ سیکر کی ایجاد ہے۔ فیض احمد اویسی بریلوی کا فتویٰ
احمد رضا کا دعویٰ کہ حضور ﷺ نے میرے پیچھے نماز ادا کی۔

روحہ رسول اور کات احمد کی قبر میں کوئی فرق نہیں۔ مولوی احمد رضا کا عقیدہ
اذان کے ساتھ صلوٰۃ و سلام نہ زمانہ نبوی اور نہ زمانہ خلفائے راشدین میں پڑھا جاتا
تھا۔ مولوی فیض احمد اویسی

انبیاء کی ہجرت ان کا کمال ہے۔ پیر مر علی شاہ کا فتویٰ
ہجرت النبی کا انکار ہے عقل و فہم کفار نے کیا۔ نعیم الدین مراد آبادی کا فتویٰ
نور سے مراد نبی کی ذات نہیں قرآن ہے۔

سیدنا لوح نے فرمایا میں علم غیب کا دعویٰ نہیں کرتا۔ نعیم الدین بریلوی کا فتویٰ
ہجرت النبی کے دشمن منکر قرآن اور کافر ہیں۔ نعیم الدین بریلوی کا فتویٰ
کل مختار صرف ذات بالای تعالیٰ ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

ہدایت کا اختیار صرف اللہ تعالیٰ کو ہے کسی نبی و ولی کو نہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ
تذکرہ انبیاء و ائمہ سے دیکھ علی دہلوی کا فتویٰ

اللہ تعالیٰ قبروں میں حاضر و ناظر نہیں۔ امجد علی بدایونی کا فتویٰ

۶۴۶ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فتویٰ ہے۔ مفتی نعیم الدین بدایونی کا فتویٰ

۶۴۷ پیام کی اہمیت پر تمام امت مسلمہ کا عقیدہ ہے۔ مولوی عبدالمسیح کا عقیدہ ۶۴۶

۶۴۸ صرف انسانوں کیلئے ہے۔ مفتی امجد یار کبر الی کا فتویٰ

۶۴۹ اولیاء و غیرہ کی تصویح ہانا حرام ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۵۰ اجماع مسکین کا فریضہ۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۵۰۸ غیرہ پر گناہنا حرام ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۵۱ قسم کھانا جائز نہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۵۰۹

۱۱ باشت سے اونچا ہانا خلاف سنت ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۱۲ وقیرو کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اللہ کی لعنت ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۵۱۰ سے سلام و مصافحہ جائز نہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۵۱۱ حاضر و ناظر، نور و بشر و غیرہ میں کوئی اختلاف نہیں۔ بدایونی مولوی کا

۵۱۲

۵۱۱ کے کہتے ہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۵۱۲ حکم شرع مرتد ہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۱۱ کے نام کی چوٹی رکھنا بدعت ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۸۰ دوا باشت دالہ کردینا سنت نبوی و ملوئی ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۸۱